

本文榮獲九十一學年度第二學期慈航法師獎學金

《大乘本生心地觀經》〈發菩提心品、成佛品、囑累品〉

與藏傳佛教即身成佛之異同（一）

• 陳漢洲

摘要

《大乘本生心地觀經》共有十三品：序品、報恩品、厭捨品、無垢性品、阿蘭若品、離世間品、厭身品、波羅密多品、功德莊嚴品、觀心品、發菩提心品、成佛品、囑累品。本經先對一般在家信眾說「有恩必應報答」。接著對出家眾說「厭捨俗家趣向佛法之途徑」，並說明在歷緣對境（食、衣、住、嗔、醫）上如何保持身心無垢染的意念；然而生活在世間必定會有些擾亂、牽纏，因此要真實明白世間的逼苦並擺脫之。然後對聲聞說修四念住，最後對大乘菩薩說明十度修行。簡而言之，從觀心、發菩提心至成佛，可以說是宗教實踐者的目的與希望；然而經云：「八地菩薩入第三阿僧祇，無四種退，於諸行中具修一切行，於一切時念念相續，常起無漏人法空觀，無有一念起有漏心善惡無記。」呼相反地，在凡夫位的我們若要行持菩提道，必定會有進退，因此我們需要時時善護此心，故行者應如法的觀照自己的心地，因為一切善惡等法及六凡四聖的果體，皆從自心生。應如何行呢？藏傳佛教說「即身成佛」，《大乘本生心地觀經》在大乘不共法說三種不同根器的成佛，其中有何異同呢？什麼法門是最適合的？本論分為二部分來探討：

第一部分《大乘本生心地觀經》（均依發菩提心品、成佛品、囑累品而言，以下同。）與藏傳佛教分別對成佛有何看法。首先以《大乘本生心地觀經》的原典做思想核心，詮釋其對成佛的觀點。接著從藏傳佛教的理論與實踐來歸納其即身成佛的觀點。第二部分則針對《大乘本生心地觀經》與藏傳即身成佛兩者看法做比較，並指出最大的共同點來做主要論述，分點說明，然後再列出相異的觀點，最後以唯識的角度做整合。本文嘗試從《大乘本生心地觀經》與《大正藏》的原典做文獻對比與圖表分析，希望藉學術研究求真的特質，釐清問題核心之所在。

關鍵詞：大乘本生心地觀經、藏傳佛教、即身成佛

前 言

《大乘本生心地觀經》是古來諸師所宏揚之一切經典，近代太虛大師於民國二十一年十二月在閩南佛學院所講述。此經「唐闍賓三藏般若等譯」。等者，有其他人，可見其不是一個人譯的。此外，唐憲宗的序文說：「大乘本生心地觀經者，釋迦如來於耆闍崛山與文殊師利、彌勒等諸大菩薩之所說也。其梵夾，我烈祖高宗之代，師子國之所獻也。」可知本經不是憲宗時纔有，高宗時就有了。此經翻譯的年代，根據《貞元新定釋教錄》皓，是貞元六年歲次庚午譯的。喇此經義理又與十宗喻的法門相應，故可從五乘共法、三乘共法、大乘不共法方面去觀察，此經具有精密的組織與修學次第，可以做為研究全藏教理之基礎。除眾生根機不同，如果有根器不好的人想成佛，他應該修什麼法門？或者因為他已經是個劣根，就與即身成佛無緣嗎？筆者認為他不會與成佛無緣，因為佛是慈悲的，從其在不同法會所現的佛身可以知道。像第一法會、第二法會，在靈鷲山放光瑞相，為妙德長者說〈報四恩〉的法，為人、天二乘外內凡說法，現的是千百億化身佛。第三法會〈觀心品〉是為地前四加行位菩薩說法，所以現勝應身。第四法會〈發菩提心品〉是為地上菩薩說法，所現的是他受用身。第五法會〈成佛品〉是為究竟菩薩地說法，總顯三身而現的亦是他受用身。不過在〈觀心品〉以後的法會，所現的佛身，是具足福智神通莊嚴的。〈囑累品〉是第六法會仍現千百億化身，丈六身說法。

因為佛要將此法流通於人間，所以佛是不捨一人的，他就像我們的母親，不會嫌棄孩子的好壞，只是怕我們不肯回頭而已。因此佛到處將他的思念化成各式各樣的語言即是佛法，希望我們聽到。不過今日是否有不同的法流通於人間？就像《大乘本心地觀經》〈發菩提心品、成佛品、囑累品〉與藏傳佛教即身成佛，所說的法是異或同呢？

壹、對《大乘本生心地觀經》與藏傳佛教成佛的看法

《大乘本生心地觀經》云：「善男子，三界之中以心為主。能觀心者究竟解脫，不能觀者究竟沈淪。眾生之心猶如大地，五穀五果從大地生，如是心法生世出世善惡五趣。有學無學獨覺菩薩及於如來，以是因緣，三界唯心，心名為地。一切凡夫，親近善友聞心地法，如理觀察，如說修行，自作教他，讚勵慶慰，如是之人能斷三障，速圓眾行，疾得阿耨多羅三藐三菩提。」(8)

由此可知，三界眾生心是如幻如化，不可捉摸。佛陀為眾生解說諸法實相，在不同時空、地點，呈現不同面貌，以適合不同眾生之機，這是正常現象，就像眾生有八萬四千煩惱，故有八萬四千法門，都有其時節因緣，就像每朵花都有其開花

季節。基於此，筆者試著分析《大乘本生心地觀經》的教理與藏傳佛教的即身成佛有何異同。

一、《大乘本生心地觀經》的成佛觀點

此經認為成佛固唯有大乘人才可以成就，且要超過人天、二乘所修的法門，而成為獨菩薩所修之法。故大乘法包括五乘之法，即五乘共法、三乘共法、大乘不共法。佛菩薩以慈悲應機度眾而漸引於佛果菩提，也就是將眾生從五乘共法、三乘共法，輾轉增進至大乘不共之法，乃開示〈觀心品〉後說〈發菩提心品〉、〈成佛品〉，而過去的〈報恩品〉作為心地觀微妙法門之前方便。故顯密佛法的關鍵在於心，其目的都是：

欲求阿耨多羅三藐三菩提者，應當一心修習如是心地觀法。(9)

我們從佛為不同的眾生說不同的法，可知佛法如藥，就像佛法對三乘則有眼、耳、鼻、舌、身、意之六識，大乘則加末那識、阿賴耶識而成為八識；此皆以緣慮了知為心，其義猶未圓滿窮盡，故對眾生如此說：

善男子，本設空藥為除有病，執有成病執空亦然。誰有智者服藥取病。善男子，若起有見勝起空見，空治有病無藥治空。善男子，以是因緣，服於空藥除邪見已；自覺悟心能發菩提，此覺悟心(11)即菩提心，無有二相。

此經也將心的第一義諦解說清楚，一般我們只知道小乘說六識，大乘說八識，都是心之別名，而此心之一名可通於心所。但此皆重於緣慮境界、了別境界之義，未明以積集種子習氣而起現行為心之義。更進一步，以一切法真實性為心，乃說心之體性為心。依此真實性為心者，則如《楞伽經》所謂之「真識」，及他經中所謂「真心」、「自性清淨心」等，皆此真實之心。《楞伽》云：妄想爾炎慧，彼滅我涅槃。又彼經言：滅七種識唯有藏識，唯藏識故真識之心得成涅槃，非六非七。(13)

總之，先觀一切法皆唯心，進而觀心之真實性即一切法之真實性。此即是所觀之境心，即真如法界；而能觀之智，就是四種自悟心(14)，即是能觀之心，凡夫初修行者，依六識相應之定慧而為能觀之智；到證得真如法性時，則成為妙觀察智、平等性智之能觀自心，此即觀心。從上可知何者是心。接著探討大乘不共法中，此經又依各根器分成三品修證：

上根證大乘境：觀空前心相證心空性，指大心凡夫之上根利智者，依心地觀法即時頓證初地菩薩之大乘相性而言。大乘上根利智之人，在歷史上，如龍樹、無著等。

中根起大乘行：觀空後心相發心妙定，此品之法較前品高，而被機之用則反低，故名為中根起大乘行也。這是能成就自覺悟心而發真菩提心者，是為禪宗所提倡在六根現量門頭而啟發真心者，可以禪宗諸祖而為代表。

下根引大乘果：觀三種祕密即身成佛，此品所被機者為大心凡夫下根之機，因此類根性不適於前〈觀心品〉所修之波羅密門，及〈發菩提心品〉所修之三昧法門，以彼二品適於大心凡夫上根、中根之根性。此品唯仗佛陀功德法力而加持之，以引生其趨向於大乘佛果之決心，仰慕樂修大乘佛果之善根。此品之三密加持即身成佛法，則可以不空等三藏及中日之惠果、空海阿闍黎、與西藏之呼圖克圖而為代表，皆是行三密之法而為加持以成佛者。(28)

二、藏傳佛教即身成佛的觀點

藏傳佛教即身成佛又作現身成佛、現生成佛。即發菩提心後，不須經過三大阿僧祇劫長時之修行歷程即可成佛，亦即以現在之身即可成佛。一乘佛教認為心、佛、眾生三者無別，其本性均為真如，故說其自體並無迷與悟、凡夫與聖者之別。將此理具體以現實之身體現，稱為即身成佛。

(一) 即身成佛的理論

密教是頓悟法，也是易行道，它兼有求生西方淨土及印度教與梵天合一的雙重優點。在歷程上是速成法，在目的上是究竟法。他們認為由父母所生之肉身，即可登上佛究極之果位（父母所生身即證大覺位）。此即密教認為構成宇宙之物、心要素之六大，為法界之體性。佛、眾生以及其所住之環境悉由（六大）所造，互不障礙而能融和相入，均具足四種曼荼羅（四曼）之相。又主張佛、眾生均有身、語、意等三種不思議之作用（即三密）。以上六大、四曼、三密稱為「體、相、用三大」。換句話說，佛與眾生之三大互無差別，且其三密互融，故佛與眾生平等，此稱「即身」。眾生善觀察此意義，以手結印，口誦真言，心住三摩地，即可與大日如來相應，佛與眾生則完全成為一體，故在眾生肉身上，即可證眾生本來具有的佛之法身而成佛。俟此一思想的形成，大概在西元第七世紀左右，由《大日經》的結集而完成純密的理論，倡即身成佛。稍後出現《金剛頂經》而導發了後期的金剛乘，也就是左道密教。(30)

(二) 今生成佛的目標

藏傳佛教的即身成佛，是今生今世成佛。密宗所說的即身成佛有兩個特點：首先，《大日經》說一般的行者，「於無量劫勤求，修諸苦行，所不能得，而真言門行道諸菩薩，即於此生而獲得之。」竦也就是說，是在這一生獲得成就，而不是依賴下一世。藏密的無上瑜伽部所說的三類成佛，其上者就是現世成佛。(32)其次，如宗喀巴大師所說：「言於此身給佛果者，謂能於此人生而給佛果，非於天等五

趣之生，是為教王。即不需要放棄父母所生的肉身而獲成就。」《發菩提心論》即說：「若人求佛慧，通達菩提心，父母所生身速證大覺位。」此外，《大日經疏演奧鈔》卷四十三，舉出四種即身成佛之說(33)，即：(1)修生即身成佛，係根據《大日經·世間成就品》而立。(2)本有即身成佛，係根據〈悉地出現品〉而立。(3)本修不二即身成佛，係根據〈成就悉地品〉而立。(4)絕待即身成佛，係根據〈轉字輪漫荼羅行品〉而立。藏傳佛教即身成佛指成就破除二障、具備色法二身的真佛，而不是指單一的見性。換句話說，密教真言乘的金剛道，能夠在現身依菩提道成就法身，再依金剛道成就報化二身，證得和合雙運的大金剛持位，叫做即身成佛。覘就是一生能完成相當於三個阿僧祇劫的福慧資糧，這正是密法的不可思議之處。

(三) 即身成佛的實踐

宗喀巴大師說：「即身成佛，要先修共道淨相續已，承事師長。迨能修清淨甚深灌頂，乃受灌頂律儀及三昧耶。須於所受三種律儀，如法謹護。次以四座瑜伽修初次第，成熟能生圓滿次第勝智善根。殊勝圓滿次第漸次生已，再修雙運智身。如是了知一切經續要旨，皆是一人成佛要緣。自能住持能仁圓滿聖教，亦能令他增長。」(36)海上師指出：「修密，必須先修完下、中、上三士道，通達顯教，成為堪學密法的密器之後(37)，再選擇明師，得灌頂，堅守三昧耶戒，精修生起、圓滿兩種次第，最後三密相應，穩速得現證。」另外，現今丹增諦深喇嘛說「即身成佛」是修成佛的報身，法身也同時證得，化身也同時成就了。一時兼修三身，三身同時成就，故說「即身成佛」。以嚴密的密宗道次第修行，將自己被煩惱、所知二障遮蔽的身口意三門完全淨化，經過這樣純粹淨化後的色身，已非原來的血肉之軀了。如時輪金剛法中比喻：「就像水銀逐漸滲透鐵片，最後水銀和鐵片完全融為一體，無法分出何者是水銀、何者是鐵片一樣。」因本尊的加持力和自己的願力、方法及中觀見的準確，所以能將「原本凡夫的身口意，化為見道者的身口意，由見道者再逐步成就為佛」。宦再者，密修本尊是藏傳佛教尊奉的最重要本尊。密教提倡通過修習身、語、意三密與本尊相應而達到「即身成佛」的目的。(40)密教修行的最高層次是無上瑜伽，無上瑜伽修習所依本尊就是密修本尊。

今日西藏佛教的僧侶教育，有的依宗喀巴大師的《菩提道次第論》、《密宗道次第論》、《現觀莊嚴論金鬘疏》等作為依據，弘揚密法並實修之。不只是那些僅僅以搖鈴、揮杵、吹號、擊鼓、咒術、加持等來求財、趕鬼、長生、消災、免難，和似是而非的即身成佛、雙身雙修等謬論及符咒術數等行法，作為推廣密教的號召。

貳、《大乘本生心地觀經》與藏傳即身成佛的比較

一、相同的觀點

「藏傳佛教」與《大乘本生心地觀經》對成佛觀中，最大的相同是「觀三種祕密即身成佛」也。所謂觀三種祕密者，即行者身結契印、口誦真言、意作觀想，以此三業祕密而修習時，即為如來三密之所加持，行者之三密即與如來之三密無二無別而得即身成佛之義；又是加持成佛。

以下將《大乘本生心地觀經》對三種成佛觀示表如下，更能了解：

在〈觀心品〉真言咒印，不過是方便助道，因為該時的咒印，但為上根利智的人修習心地觀的助道法門。但是在〈發菩提心品〉和〈成佛品〉則以真言咒印為主要義。如筆者曾參與的顯教道場呢，其早課都要誦持楞嚴咒，可以說是輔佐修習三昧法門的殊勝助緣，與〈發菩提心品〉的所說持咒印之源由相當。密咒即是真言，真言由如來說、菩薩說、二乘說、諸天、地居天（鬼神）說之五種來源。密教以真言之觀、誦為主要修持法門，所以稱為真言宗。但其持咒亦頗有要求，《大日經疏》說：「若但口誦真言而不思惟其義，只可成世間義利，豈得成金剛體性乎？」(44)

顯密二教均持咒，故有其功德力，如未得三昧以前，所有五逆等罪邪魔境界，至此悉皆消滅，而獲五種三昧功德。反之，三昧未現或將現前時，往往一切魔境頓現，阻止三昧境界，使令不起，因三昧為魔境對治故，能轉消一切現業故。故在此未發將發之時，每得如是之反應，如由掃地而揚塵等等之反應也。(45)雖然同樣都是持咒，卻有次第與主輔修等不同。像〈成佛品〉三密加持真言陀羅尼義，與前〈觀心品〉及〈發菩提心品〉所明之真言陀羅尼義不同。筆者綜合持咒的部分，並節錄經文的如何邁向即身成佛，唯在行門上的落實，除口持陀羅尼外，也應知其順序，才不會雜進：

如來於諸眾生起大悲心，猶如父母愛念一子，為滅世間大力邪見，利益安樂一切有情，宣說觀心陀羅尼……持此咒時舉清淨手……成此印已習前真言，盈滿一遍。勝於讀習十二部經，所獲功德無有有限量，乃至菩提不復退轉。(46)

除此之外，行者也要知道如何做觀：

心無形相亦無住處，凡夫行者最初發心，依何等處觀何等相？……夫所觀菩提心相，猶如清淨圓滿月輪，於胸臆上明朗而住。若欲速得不退轉者，在阿蘭若及空寂室，端身正念結前如來金剛縛印，冥目觀察臆中明月，作是思惟，是滿月輪五十由旬無垢明淨，內外澄澈最極清涼，月即是心，心即是月……結此手印持念觀

察大菩提心微妙章句……在於因地初發心時。悉皆專念持此真言。入不退地，速圓正覺。(47)

接著瑜伽行者，還要做觀：觀月輪已，應觀三種大祕密法。云何為三？一者心祕密(48)，二者語祕密(49)，三者身祕密(50)……即作此觀。一切有情共結此印，持念真言，十方世界無三惡道八難苦果，同受第一清淨法樂。我今首上有大寶冠，其天冠中五佛如來結跏趺坐。(51)我是毘盧遮那如來，圓滿具足三十二相八十種好，放大光明照十方界，利益安樂一切眾生，如是觀察名入毘盧遮那如來最勝三昧。……凡夫行者亦復如是，作降伏坐身不動搖，手結智印，密念真言。入此觀時能滅三毒，消除業障增長福智，世出世願速得圓滿。

如果眾生覺悟到此種成佛觀是殊勝法，便會讚嘆此法，知希有，了解正明如來出世甚難，而能說此三密法門則是難中之難。接著就「身心交與常住，性命交與龍天也」去行此法門則可速證菩提：

善男子善女人，欲得修習三種祕密成佛妙門，早獲如來功德身者，當著菩薩三十二種大金剛甲。修此妙觀必證如來清淨法身……身被如是金剛甲冑，當勤修習三種祕密，於現世中具大福智，速證無上正等菩提。(52)

會如此行的人，必懂得過去釋迦牟尼如來將其因地修行與過程，告訴文殊師利菩薩等阿僧祇海會大眾所言：「我於無量那庾多百千大劫，不惜身命頭目手足血肉骨髓妻子國城一切珍寶。有來求者悉用布施，修習百千難行苦行，獲證大乘心地觀門。」(53)

上面是筆者以「藏傳佛教」與《大乘本生心地觀經》最相同的成佛觀點，直接開宗明義做說明。以下則是將其相同點做歸納，分列如下：

(一) 發菩提心

菩提者，依義理而說，即佛果所成之果覺。通言果覺，有三乘之不同，所謂聲聞菩提、獨覺菩提，佛果菩提。前二者，非為度諸眾生而求之大菩提果，唯佛果菩提，其義乃求佛果菩提。(54)此經與藏傳佛教，都指出若你要即身成佛，則必須發求成佛果之志願，依此志願發生趣向菩提之解行，即為發菩提心。(55)

(二) 阿蘭若及空寂室(56)

《華嚴經》善財童子所參訪的善知識，修十信、十住、十行法的，都是聲聞、辟支佛等二乘人。(57)《大乘本生心地觀經》：「阿蘭若處聖所尊，能生三乘聖道故。」(58)又云：「我涅槃後後五百歲法欲滅時，無量眾生厭離世間，渴仰如來，發阿耨多羅三藐三菩提心，入阿蘭若，為無上道修習如是菩薩願行，於大菩提得

不退轉。是阿蘭若迦葉如來於娑陀樹下成等正覺，是阿蘭若釋迦如來於畢鉢羅樹下成道之處。」(59)因此，在家、出家的上根菩薩，均住阿蘭若處修菩薩行，同時亦能入世利樂無數有情；中下根則不然，其修菩薩行之住處，可隨宜而安利益有情，不定住阿蘭若也。各有九品者，上中下根各有三品，合之成為九品。(60)所以出家佛子應在寂靜處修學以求佛果。現今顯密佛教也都有閉關房或閉關中心的成立，也都是以阿蘭若的目標做訴求。

(三) 明白空義

為滅煩惱從妄心生者，妄心即戲論心，一切煩惱之起因，皆因妄心妄生執著，分別一切有無等法為煩惱本，滅煩惱故說皆是空。其實佛法中說空即緣生義，於因果不亡，所以中論師說：「諸法眾緣生，諸法畢竟空；諸法畢盡空，諸法眾緣生。」「眾緣生」，即顯明因果之義；「畢竟空」，即顯無自性義；故佛法善說空而不滯於空也。

(四) 對法寶都要受持讀念解說書寫(61)

即是發菩提心，去受持、讀念、解說、書寫經論乃至從極小的部分做起，雖只曾為一個人講說，就已功德倍增。此受持雖只有五法，但意義可包括十法。(62)又說：「若受持、讀習、通利、解說、書寫，深妙經典得難思議力。(63)如是善男子善女人，臨命終時現前得見十方諸佛，三業不亂。初獲十種身業清淨(64).....十種語業清淨(65).....十種意業清淨。」(66)可見護持三寶的重要性及其法益。除此之外，顯密佛教看待經典的態度是「經典在即佛在」，因為：「在在處處若讀若諷，若解說若書寫。若經卷所住之處即是佛塔，一切天龍人非人等，應以人中天上妙珍寶而供養之，所以者何？若此經典所在之處，即為有佛及諸菩薩緣覺聲聞。」(67)

(五) 疾得成佛（迅速可成佛）

在《法華義疏》中，有智積問下第三明龍女成佛歎經速疾力.....文殊師利言下第二文也。於剎那頃發菩提心得成佛者。《伽耶山頂經》明有四種發心。一、初發心謂入初地。二、行發心二地至七地。三、不退發心謂八九地。四、一生補處發心謂第十地。龍女發心成佛是第四義也。(68)另一方面，《華嚴宗》於〈華嚴孔目章〉卷四，舉出五種疾得成佛，即：(1)勝身，如轉輪聖王之子及兜率天子，生來即有殊勝之身，故可現身成佛。(2)見聞，見聞殊勝教法而信心堅定，即可證佛之十力而開悟。(3)一時，如善財童子於善知識處，一時即得普賢法。(4)一念，俗諦之念只要契合於普賢法，憑其一念亦可成佛。(5)無念，解一切均為不生不滅，得見真佛。據上所言，《華嚴經》謂勝身者雖可現身成佛，但以分段生死之果報，須經見聞、解行、證入等三生，始可成佛，故立三生成佛之說。此乃

為說明迷悟、因果之次第而設。實言之，眾生於唯一之法性身中成佛，亦即可在瞬間每一念之心中成佛，此方為正說，故認為眾生本來成佛。

(六) 法師如佛

佛教很多顯密經典都從時間的結構，說指導此經的法師是如何的可貴，佛入滅時說：

我涅槃後五百歲法欲滅時，若有法師受持讀習解說書寫此《心地經》眾經中王，如是法師與我無異。若有善男子善女人，供養尊重此法師者，即為供養十方三世一切諸佛。(69)

五百歲，有種種解說不同：(1)有謂佛滅度後之五百歲，即佛滅後之五六世紀。(2)有謂釋尊正法五百歲即入於像法、末法也。(3)有謂佛滅度後五百歲中之最後五百歲，正法、像法各千年之末法。(4)有說末法中最後之五百歲。總之，即佛滅後法寶欲滅之時。倘有法師將此眾經之王的《心地觀經》，如法行持，此法師即與佛無異。若有眾生發如是心，命終必得上生兜率陀天，得親彌勒，後於菩提樹下隨彌勒同轉法輪。(70)不過據筆者所見，雖然顯教經典（如：《般舟三昧經》很重視此點）有說要視師如佛，但落實最徹底地的應是藏傳佛教，因為他們不止三皈依，還四皈依（皈依上師）。

(七) 加持成佛乃即身成佛 是以真言陀羅尼而明成佛，其義則有二種：(1)究竟成佛，(2)加持成佛。「加持成佛」，若以天臺「六即佛」之義說，則通於「觀行、相似、分證即佛」之義；而此究竟成佛，亦天臺之究竟即佛。此即等覺菩薩所修之三密法門，以此三密法門修習加持，而欲求證究竟妙覺者，是依於如來三密加持之力。即觀佛之觀，行佛之行，坐佛之座，身佛之身，而觀自身即是妙覺如來，此即依妙覺佛究竟三密之法而修三業加持也。加持成佛者，即真言宗所謂即身成佛之義。如「依毘盧遮那如來為根本，以一切法為如來等流法身(71)，行者依於毘盧遮那如來法身之加持，則行者便成毘盧如來之加持法身，此即是即身成佛之加持佛義。」(72)此外，日本真言宗根據空海之「即身成佛義」，主張有三種即身成佛：(1)理具成佛，由理而言，一切眾生均由五大（地水火風空）構成，屬胎藏界；心為識大，屬金剛界，身心與大日如來無別，本來即具足法身。(2)加持成佛，由三密加持，而在自身顯出本來具有之佛。此係指修行之過程。(73)(3)顯得成佛，完成修行時，可得圓滿菩提，顯現佛性圓滿，達於最高修行目的。此係指果位。（未完待續）