

تيسير الوصول  
إلى الأصول

دراسات في  
أصول الفقه

عطاء بن خليل أبو الرشته



# تيسير الوصول إلى الأصول

دراسات في أصول  
الفقه

عطاءُ بنُ خليلُ أبو الرشته

الطبعة الأولى (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م)

دائرة المكتبات والوثائق الوطنية  
عمّان - الأردن  
ر. أ (١٩٩٠/٠٢/١٨)

الطبعة الثانية (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)

الطبعة الثالثة، مزيدة ومنقحة  
١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م

دار الأمانة

للطباعة والنشر والتوزيع  
ص.ب. ١٣٥١٩٠ - بيروت

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مَهَيِّدٌ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى اله وصحبه وسلم  
ومن والاه، وبعد:

شاء الله أن أدرس وأدرّس فصولاً من أصول الفقه مدة ليست  
بالقصيرة، ولقد دفعني ذلك لأن أطلع على العديد من كتب الأصول قديمها  
وحديثها، فتبين لي أن الكثير من موضوعاتها صعبة الفهم، عسيرة المهضم،  
فولّد هذا لدي رغبة قوية في أن أحاول أن أجعل هذا العلم سهلاً لمن كان له  
أهلاً، فكان هذا الكتاب الذي سمّيته (تيسير الوصول إلى الأصول)<sup>(١)</sup>.

إني لا أزعم أنني بلغت من هذا الأمر منتهاه، أو حققت لمن رام تبسيط  
الأصول مبتغاه، كذلك لا أزعم أنني أضفت أبحاثاً جديدة كلّ الجدة، فإن  
موضوعات الأصول شبه محددة، ولكنني بذلت ما وسعني ليكون هذا العلم  
في متناول من طلبه بحقه، وأعطاه ما يناسبه من جهده وعرقه، فإن للأصول  
قواعد من أبحاث اللغة والعلوم المعتمدة في التشريع لا بدّ من الإمام بها لمن

---

(١) بعد إعداد هذا الكتاب للطبع اطلعت على كتاب مسمى (الوصول إلى الأصول) لمشرف الإسلام أبي  
الفتح أحمد بن علي بن برهان البغدادي من علماء القرنين الخامس والسادس الهجري، ولم أكن قد  
اطلعت عليه من قبل، وإزالة الالتباس لدى القارئ أقول: أن لا علاقة البتة بين كتابي (تيسير الوصول  
إلى الأصول) وكتاب (الوصول إلى الأصول) المذكور.

أحبّ أن يلج هذا الباب، وإلا فلن ينفعه زيادة شرح أو توضيح.  
لئن كنت قد وفقت في تيسير الوصول إلى الأصول فذلك الفضل من  
الله وإلا فحسبي أنني احتهدت، راجيا من الله ﷻ الأجر وحسن المآب.  
إنني لأجد لزاما أن أذكر بالعرفان أخوانا جمعني وإياهم قضاء الله، فقد  
شدُّوا أزرِي، وأعانوني بقوة لأمضي قدما في إكمال هذا التيسير، وأخصُّ  
منهم الأحمدين لما بذلاه من مساعدة في تخريج نصوصه وتحرير فصوله.  
كما أذكر بالتقدير الدكتور حسن أبو عيد من كلية الشريعة بالجامعة  
الأردنية لما بذله من جهد في مراجعة الكتاب وإبداء الرأي فيه بعد أن أحالته  
إليه وزارة الأوقاف للاستئناس برأيه حول صلاحية الكتاب للنشر في  
الأردن.

وكذلك أذكر بالامتنان عمي وأخي فتحي سليم لعظيم الفائدة التي  
حصلت عليها من مكتبته الفكرية العامرة والزاهرة بالعديد من الكتب القيمة  
قديمها وحديثها.  
أسأل الله لمن طالع هذا الكتاب أن ينتفع به، إنه ﷻ المستعان والهادي  
إلى سواء السبيل.

عمان / المحطة

المؤلف

ذو الحجة ١٤٠٨هـ الموافق آب ١٩٨٨م

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة الطبعة الثانية

لقد صدرت الطبعة الأولى من هذا الكتاب (تيسير الوصول إلى الأصول) قبل عقد من السنين تبين لي خلالها أن بعض موضوعات الكتاب لا زالت صعبة الفهم عسيرة الهضم وأنها بحاجة إلى معلومات تضاف وأمثلة تزداد وكذلك إلى مزيد شرح وتوضيح، فكانت هذه الطبعة التي أرجو الله أن أكون بها قد اقتربت من تحقيق التيسير الذي أردت.

ولقد ساعدني في ذلك ما طالعتُه من أبحاث في اللغة والأصول خطها علامة هذا القرن الشيخ تقي الدين النبهاني رحمه الله، وخطها كذلك إخوانه من العلماء الذين سبقوه، مما مكنتني من إخراج هذه الطبعة على النحو الذي ذكرت.

أسأل الله سبحانه لأولئك العلماء أن يجزيهم الله عَنَّا وعن هذا العلم خير الجزاء، كما أسأله سبحانه كذلك للأخوين الكريمين الأستاذ أبي الهيثم محمود السفاريني على تخريج أحاديث هذه الطبعة بشكل أكثر تفصيلاً وأكثر توضيحاً، وللأخ الدكتور صالح الشليبي على ترتيب أبوابه وإعداده للطبع في ثوب قشيب وعلى نسق جديد.

أضرع للمولى العلي القدير أن يتقبله مني خالصاً لوجهه وأن أنتفع به وينتفع به من طالعه يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، إنه سبحانه المستعان وهو السميع الحبيب.

### المؤلف

٢٤ ذو الحجة ١٤١٨ هـ

١٩٩٨/٤/٢١ م

## مُقَدِّمَةٌ

أصول الفقه مركب من كلمتين: "أصول" و"فقه".

أما "أصول" فهي جمع كلمة "أصل" التي تعني في اللغة كل ما يبتنى عليه سواء أكان حسياً كالجدران على الأسس، أو عقلياً كابتناء المعلول على العلة والمدلول على الدليل.

وأما "الفقه" فهي: في اللغة تعني: الفهم كما في قوله: ﴿مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ﴾ هود/آية ٩١. وفي الشرع تعني: العلم بالأحكام الشرعية العملية المستنبطة من أدلتها التفصيلية، وموضوعه أفعال العباد: تحلّ، أو تحرم، أو تصح، أو تبطل، أو تفسد... الخ.

وبذلك يكون "أصول الفقه" هو القواعد التي يبتنى عليها العلم بالأحكام الشرعية العملية المستنبطة من أدلتها التفصيلية، أي أن موضوع أصول الفقه يتعلق بالأدلة السمعية وكيفية استنباط الأحكام الشرعية منها، وبالتالي فهو لا يبحث في العقائد وإنما يبحث في الأحكام الشرعية من ناحية الأسس التي يبنى عليها لا من ناحية المسائل التي يتضمنها الحكم.

مما سبق يتبين أن أصول الفقه يبحث في أمرين أساسيين:

١. الحكم الشرعي ومتعلقاته.

٢. الدليل ومتعلقاته.

يضاف إلى ذلك أمر فرعي يترتب على الأمرين السابقين وهو استنباط الحكم الشرعي من الدليل وما يتعلق به، وهذا ما يسمى بالاجتهاد ومتعلقاته.

ولقد بحثت هذه الأمور في خمسة أبواب على النحو التالي:

أولاً: الحكم الشرعي ومتعلقاته، جعلته في الباب الأول في أربعة فصول:



الفصل الأول: بحث الحاكم.  
الفصل الثاني: خطاب التكليف.  
الفصل الثالث: خطاب الوضع.  
الفصل الرابع: القاعدة الكلية.  
ثانياً: الدليل ومتعلقاته، جعلته في ثلاثة أبواب كما يلي:  
الباب الثاني: الدليل، وهو في فصلين:  
الفصل الأول: الأدلة الشرعية.  
الفصل الثاني: ما ظن أنه دليل وهو ليس بدليل.  
الباب الثالث: فهم الدليل، وهو في فصلين:  
الفصل الأول: أبحاث اللغة.  
الفصل الثاني: دلالات الألفاظ.  
الباب الرابع: أقسام الكتاب والسنة، وهو في خمسة فصول:  
الفصل الأول: الأمر والنهي.  
الفصل الثاني: العام والخاص.  
الفصل الثالث: المطلق والمقيد.  
الفصل الرابع: المحمل والبيان والمبين.  
الفصل الخامس: النسخ والناسخ والمنسوخ.  
ثالثاً: الاجتهاد ومتعلقاته، جعلته في الباب الخامس في ثلاثة فصول:  
الفصل الأول: الاجتهاد.  
الفصل الثاني: التقليد.  
الفصل الثالث: الترجيح بين الأدلة.  
وسأتناولها بإذن الله ~~تفصيلاً~~ مفصّلاً بما وسعني، والله المستعان وعليه التكلان.

# الباب الأول

الحكم الشرعي  
ومتعلقاته

## مُقَدِّمَةٌ

الحكم الشرعي في اصطلاح الأصوليين هو خطاب الشارع المتعلق بأفعال العباد بالافتضاء أو بالوضع أو التخيير. قيل الشارع ولم يقل الله ليشمل السنة والإجماع حتى لا يُتوهم أن المراد به القرآن.

وقيل المتعلق بأفعال العباد ولم يقل المكلفين ليشمل الأحكام المتعلقة بالصبي والمجنون، كالزكاة في أموالهما.

### ومن التعريف يتبين أن الحكم الشرعي قسمان:

القسم الأول: خطاب الشارع المتعلق ببيان أحكام فعل الإنسان بالافتضاء والتخيير، وهو ما يسمى بخطاب التكليف. بالافتضاء أي: بالطلب سواء كان طلباً جازماً أو غير جازم. وبالتخيير أي: بالإباحة.

القسم الثاني: خطاب الشارع الذي يبين ما تقتضيه أحكام فعل الإنسان من أمور يتوقف عليها تحقق الحكم أو إكماله وهو ما يسمى بخطاب الوضع.

وبذلك يكون القسم الأول مبيناً لأحكام أفعال الإنسان، والقسم الثاني مبيناً لأحكام تلك الأحكام.

أما القسم الأول، فواضح منه أنه يتعلق بفعل العبد، والقسم الثاني كذلك، لأن المتعلق بالمتعلق بالشيء متعلق به كذلك.

وعليه، يكون الحكم الشرعي بشقيه هو خطاب الشارع المتعلق بأفعال العباد سواء أكان بالافتضاء أو التخيير أو الوضع.

وقبل تفصيل هذين القسمين من أقسام الحكم الشرعي، لا بدّ من معرفة من الذي يملك إصدار الحكم على الأفعال والأشياء، أي ما يسمى (الحاكم)، وهو ما سنبيّنه في الفصل الأول من هذا الباب.

## الفصل الأول

من يملك إصدار الحكم على الأفعال والأشياء؟

أي من هو «الحاكم»؟

إن المقصود من إصدار الحكم هو تعيين موقف الإنسان تجاه الفعل: هل يفعله أم يتركه؟ أم يخير بين فعله وتركه؟ وكذلك تعيين موقفه تجاه الأشياء المتعلقة بها أفعاله: هل يأخذها أم يتركها؟ أم يخير بين الأخذ والترك؟.

وكل ذلك متوقف على نظرتة للشيء، هل هو حسن أم قبيح؟ أم ليس بالحسن ولا بالقبيح؟.

وعليه، يكون موضوع إصدار الحكم على الأفعال والأشياء هو تقرير الحُسن والقُبْح للأفعال والأشياء. وهو بهذا الاعتبار يتمثل بثلاث جهات:

١. من حيث واقعها، ما هو.

٢. من حيث ملاءمتها لطبع الإنسان أو منافرتهما له.

٣. من حيث الثواب أو العقاب، أو المدح أو الذم.

أما بالنسبة للجهتين الأولى والثانية، فإن التقرير وإصدار الحكم متروك للإنسان نفسه، أي عقله؛ فمثلا يقرر العقل أن العلم حسن وأن الجهل قبيح لأن واقعهما ظاهر فيه الكمال والنقص، وكذلك إنقاذ الغريق حسن وتركه يهلك قبيح، فإن الطبع يميل لإسعاف المشرف على الهلاك.

وأما من حيث الجهة الثالثة، أي الثواب والعقاب فإن التقرير وإصدار الحكم لا يستطيعه إلا الله ﷻ أي الشرع، وذلك كحسن الإيمان وقبح الكفر، وحسن الطاعة وقبح المعصية، فلا يستطيع العقل أن يصدر الحكم في

هذه الحالة، فالعقل هو نقل الإحساس بالواقع إلى الدماغ مع معلومات سابقة تفسر الواقع، ثم الربط بينها مجتمعة، وبذلك فإن العقل يستحيل عليه إصدار الحكم على غير المحسوسات كالهدي والضلال والحلال والحرام والطاعة والمعصية وأشباهها، فهو ليس بمقدوره تقرير أي الأفعال ترضي الله فيثاب الإنسان، وأيها تُغضب الله فيعاقب عليها، إلا إذا كان الإخبار عنها قد جاء من الله ﷻ.

هذا من حيث الدليل العقلي على تقرير الحسن والقبح.

أما من حيث الدليل الشرعي، فإن الشرع جعل تقرير التحسين والتقييح منوطاً بأمر الشرع، أي الله ورسوله، وهذا بيّنٌ مستفيض في نصوص الكتاب والسنة، قال عزّ من قائل:

﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ النساء/آية ٦٥.

﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم﴾ آل عمران/آية ٣١.

﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئٍ فردوه إلى الله والرسول﴾ النساء/آية ٥٩.

﴿وكورذوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمة الذين يستنبطونه منهم﴾ النساء/آية ٨٣.

﴿فليخذم الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم﴾ النور/آية ٦٣.

وقال رسول الله ﷺ:

- "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌ"<sup>٢١</sup>.
- "لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحبَّ إليه من أهله وماله والناس أجمعين"<sup>٢٢</sup>.

مما سبق يتبين أن الذي يملك إصدار الحكم على الأفعال والأشياء هو الشرع وليس العقل وذلك من حيث الثواب والعقاب، ولا يستثنى من هذا الأمر الحكم في الجهتين الأولى والثانية اللتين سبق وذكرتهما، لأن العقل يستطيع تقرير حسنهما وقبحهما من حيث الواقع ما هو؟ ومن حيث الملازمة للطبع أو المنافرة له. أما من حيث الثواب والعقاب فلا يستطيع لأنه يدخل تحت الثالثة المذكورة، فأنت تستطيع الحكم بالعقل أن العلم حسن ولكن الحكم بأن العلم عليه ثواب أو عقاب لا يستطيعه العقل، بل يقرره الشرع، وأنت تستطيع أن تحكم بالعقل أن إنقاذ الغريق حسن ولكن الحكم بأن إنقاذ الغريق عليه ثواب أو عقاب لا يستطيعه العقل، بل يقرره الشرع كما جاء في بحث الجهة الثالثة. وهكذا فإن الذي يملك إصدار الحكم على الأفعال والأشياء من حيث الثواب والعقاب هو الشرع وليس العقل.

(<sup>٢١</sup>) صحيح البخاري / كتاب الصلح / رقم ٢٤٩٩، صحيح مسلم / كتاب الأفضية / رقم ٣٢٤٢، ٣٢٤٣، سنن أبو داود / كتاب السنة / رقم ٣٩٩٠، سنن ابن ماجة / المقدمة / رقم ١٤، مسند أحمد / بساقي مسند الأنصار / رقم ٢٣٩٧٥، ٢٤٢٩٨، ٢٤٨٤٠، ٢٤٩٥٥، ٢٥١٢٤.

(<sup>٢٢</sup>) سنن النسائي / الإيمان وشرائعه / رقم ٤٩٢٨، ورجاله ثقات، أبو داود: المقدمة : ٦٦، ابن ماجه: المقدمة : ٦٦، الدارمي : الرقاق ٢٦٢٤، أحمد : ١٢٣٤٩، ١٣٤٠٢، ولفظ البخاري ومسلم "فوالذى نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين" البخاري / الإيمان / ١٤، مسلم / الإيمان / ٦٢، ٦٣.

## الفصل الثاني

خطاب الشارع المتعلق بأفعال العباد بالاقتضاء أو بالتخيير

وهو الذي يبين أحكام فعل الإنسان

– وهو المسمّى –

خطابُ التكليف

الاقتضاء والتخيير هما نوع من الأمر على وجه من وجوهه، أو ما هو في معنى الأمر حسب أساليب الكلام العربي، وحيث أن الأمر هو أحد أقسام الكتاب والسنة، لذلك فإن تفصيله سيبحث هناك في الباب الرابع في موضعه، إلا أنني سأذكر بعض الأمور في هذا الفصل التي لا بدّ منها لفهم خطاب الشارع أعلاه بالقدر اللازم.

### ١. ما الأصل في معنى الأمر؟

اختلف الأصوليون في معنى الأمر، فقليل إن الأمر للوجوب، وقيل للندب، وقال آخرون للإباحة، وكلّ حاول إثبات رأيه بشيء من الأدلة. والحقُّ أن معنى الأمر يجب أن يلتبس من اللغة، لأنّ الشرع لم يضع له معنًى شرعياً، فيقتصر فهمه على ما جاء في اللغة عن معناه، والأمر في وضع اللغة يفيد الطلب على وجه الاستعلاء، والأمر: الطلب أو المأمور به. وعلى ذلك، فإن الأصل في معنى الأمر هو الطلب، والقرائن هي التي تبين أنواع الأمر من جزم أو غير جزم أو تخيير.

### ٢. ما الأصل في حكم فعل الإنسان؟

إن فعل الإنسان يحتاج إلى معرفة حكم الشرع فيه لأن مقياس الأعمال

عند المسلم هو أوامر الله ونواهيه، وقد فرض الله على كل مسلم أن ينظر في كل عمل يأتيه، وأن يعرف قبل القيام بالفعل حكم الشرع فيه لأن الله سيسأله عنه: ﴿قَوْمٌ لَكَ لَسْنَا لَهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ الحجر/آية ٩٢، ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ يونس/آية ٦١، ومعنى إخباره تعالى لعباده أنه شاهد على أعمالهم هو أنه محاسبهم عليها وسائلهم عنها.

كذلك بين الرسول وجوب أن يكون العمل وفق أحكام الإسلام "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌّ"<sup>٤</sup>.

ولقد كان الصحابة - رضوان الله عليهم - يسألون الرسول ﷺ عن تصرفاتهم حتى يعرفوا حكم الله فيها قبل أن يفعلوها، فقد أخرج ابن المبارك: "أن عثمان بن مظعون أتى النبي فقال: أتأذن لي في الاحتصاء؟ فقال الرسول: ليس منا من خصى أو اختصى وإن اختصت أمتي الصيام. قال: يا رسول الله، أتأذن لي في السياحة؟ قال: سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله. قال: يا رسول الله، أتأذن لي في الترهيب؟ قال: إن ترهب أمتي الجلوس في المساجد لانتظار الصلاة"<sup>٥</sup>.

عن حذيفة بن اليمان قال: "كان الناس يسألون رسول الله عن الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني، فقلت: يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر، فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: نعم. قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: نعم، وفيه دخن. قلت: وما دخنه؟ قال: قوم يهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر. قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: نعم، دعاة على أبواب جهنم من أجاهم إليها قذفوه فيها. قلت: يا

(٤) الخرج سابقاً في الصفحة ١٢، رقم ٢.

(٥) ابن المبارك صفحة ٢٩٠ رقم ٨٤٥.



رسول الله، صفهم لنا. فقال: هم من جلدتنا، ويتكلمون بألسنتنا. قلت: فما تأمري إن أدركني ذلك؟ قال: تلزم جماعة المسلمين وإمامهم. قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك"<sup>٦</sup>.

ومن هذا يتبين أن الأصل في أفعال العباد التقيد بالحكم الشرعي، وأن المسلم فرض عليه أن يعرف حكم الشارع في فعله قبل الإقدام عليه سواء أكان هذا الحكم فرضاً أو مندوباً أو حراماً أو مكروهاً أو مباحاً كما سنبينه لاحقاً.

### ٣. ما الأصل في حكم الشيء؟

الأشياء غير الأفعال، فالأشياء هي المواد التي يتصرف فيها الإنسان بأفعاله، وأما الأفعال فهي ما يقوم به الإنسان من تصرفات فعلية أو قولية لإشباع جوعاته، وهذه الأفعال تتعلق عادة بأشياء.

فالأكل من حيث هو أكل فعل متعلق بالخبز والتفاح ولحم الخنزير وغير ذلك، والشرب من حيث هو شرب فعل ولكنه متعلق بالماء والعسل والخمر وغير ذلك.

والأشياء لا بد لها من حكم، كما سبق وأن بينّا أن الأفعال كذلك لا بد لها من حكم، غير أن النصوص الواردة في حكم الأشياء تختلف عن تلك الواردة في حكم الأفعال، فإن النصوص الشرعية المتعلقة بالأفعال بينت أن الأصل في الأفعال التقيد بالحكم الشرعي، وأن الشرع جعل الأحكام الشرعية المتعلقة بالأفعال محصورة في خمسة أحكام هي: الوجوب، والحرم، والندب، والكراهة، والإباحة كما هو مبين في الفقرة الرابعة اللاحقة.

أما الأشياء، فإن المتتبع للنصوص المتعلقة بها يرى أن الشرع أعطاها

(٦) أبو داود: الفتن والملاحم ٣٧٠٦، مسند أحمد ٢٢٣٤، ٢٢١٩٥.

وصف الحلّ أو الحرمة فقط، ولم يعطها حكم الوجوب أو الندب أو الكراهة:

﴿قُلْ أَمْرًا يَنْهَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ مَرْتَقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾  
يونس/آية ٥٩.

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾  
النمل/آية ١١٦.

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ النحل/آية ١١٥.

﴿حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ الأنعام/آية ١٤٦.

﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ الأعراف/آية ١٥٧.

﴿لِمَ نَحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ التحريم/آية ١.

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ الأعراف/آية ٣٢.

﴿حَرَّمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَالْحُمْزَ وَمَا أُهْلٍ لغيرِ اللَّهِ بِهِ﴾ المائدة/آية ٣.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾

لقمان/آية ٢٠.

﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ﴾ الحج/آية ٣٧.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ البقرة/آية ١٦٨.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ الحج/آية ٦٥.

من هذه النصوص يتبين أن الشارع أباح الأشياء جميعها، بمعنى أنه أحلها، والإباحة في الأشياء معناها الحلال، أي: ضدّ الحرام، وبذلك فإنّ تحريم بعض الأشياء يحتاج إلى نصّ يستثنيها مما أبيض في الأصل. وهكذا فإنّ الأصل في الأشياء الإباحة ما لم يرد دليل التحريم.

#### ٤. ما هي أحكام أفعال الإنسان؟

قلنا إنّ الأصل في الأفعال التقيد بأحكام الشرع، وهي بالنسبة لأحكام

أفعال الإنسان ما يفهم من خطاب الشارع بالافتضاء والتخيير، أي طبقا لما يفهم من صيغة الطلب الذي هو معنى الافتضاء والتخيير أو معنى الأمر وما هو في معناه كما بيّنا سابقا.

والذي يبين نوع الطلب هو القرينة سواء في نفس النص أو نص آخر، وباستقراء دلالة خطاب الشارع المبين لأحكام أفعال الإنسان يتبين أنهما محصورة في خمسة أحكام:

### ١. الفرض أو الواجب

وهو أن يوجد نص شرعي بصيغة الأمر أو ما هو في معناها، أي بصيغة (افعل) أو ما يقوم مقامها، فنفهم من ذلك الطلب بالقيام بالفعل، ثم نبحث عن قرينة تفيد أن الطلب جازم، ومن صيغة الطلب والقرينة الجازمة يكون حكم هذا الفعل الوجوب.

مثال: قال الله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...﴾ التوبة/آية ٢٩، فإن الله في هذه الآية يأمر بالجهاد (قاتلوا)، وهذا الأمر جازم بقرينة من آية أخرى: ﴿إِلَّا تَنْفَرُوا يَعْذِبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ التوبة/آية ٣٩، ومن ذلك يفهم أن هذا الأمر طلب جازم للفعل، فيكون الجهاد فرضا أو واجبا.

ومثال آخر: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ النساء/آية ١٠٣، ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ النور/آية ٥٦.

هاتان الآيتان تفيدان الطلب، الأولى بصيغة في معنى الأمر ﴿كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾، والثانية بصيغة الأمر ﴿وَأَقِيمُوا﴾، وهناك آيات أخرى فيها طلب بالصلاة، وهذا الأمر جازم بقرينة في آية أخرى: ﴿مَا سَأَلَ كُفْرًا فِي سَفَرٍ\* قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصَلِّينَ﴾ المدثر/آية ٤٢-٤٣.

وهناك نصوص أخرى فيها قرائن تفيد الجزم غير المذكورة.

ومن ذلك يفهم أن هذا الأمر طلب جازم للفعل، أي أن الصلاة فرض.

## ٢. المندوب

وهو أن يوجد نص شرعي يفيد الطلب، ثم توجد قرينة تفيد الترجيح مع عدم الجزم، فيكون هذا الطلب غير الجازم مندوبا.

**مثال:** "صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة"<sup>٧</sup>، فإن الرسول يأمر بصلاة الجماعة، ولو جاء الطلب بغير صيغة الأمر إلا أنه في معناه كما سنبينه في الباب الرابع، لكن القرينة على هذا الطلب تفيد عدم الجزم بدليل سكوته ﷺ عن جماعة صلوا منفردين وحيث إنها قريبة إلى الله فتكون صلاة الجماعة مندوبة. ولذلك تكون صلاة الجماعة مندوبة.

## ٣. الحرام أو المحظور

وهو أن يوجد نص شرعي يفيد طلب الترك، سواء بصيغة النهي (لا تفعل) أو ما هو في معناها من صيغ الكلام، ثم توجد قرينة تفيد أن طلب الترك جازم، فيكون هذا الطلب الجازم لترك القيام بالفعل حراما.

**مثال:** ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ الإسراء/آية ٣٢، فإن الآية تفيد طلب الترك الجازم بدلالة ﴿لَا تَقْرُبُوا﴾ والقرينة ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾، وبذلك يكون حكم الزنا التحريم.

## ٤. المكروه

"من كان موسرا ولم ينكح فليس منا"<sup>٨</sup>، ينهى الرسول عن عدم الزواج للموسر، ولكن هذا النهي غير جازم بدلالة سكوته عن بعض الموسرين وهو يعلم أنهم لم يتزوجوا. فيكون عدم زواج الموسر مكروها.

<sup>(٧)</sup> البخاري: الآذان ٦٠٩، ٦١٠، مسلم: الصلاة ١٩٩، النسائي: الإمامة ٨٢٨، ابن ماجه: المساجد ٧٨١، مسند أحمد ٥٠٨٠، ٥٥١٨، ٥٦٥١، موطأ مالك: النداء للصلاة ٢٦٤.

<sup>(٨)</sup> البيهقي: ٧٨/٧ رقم ١٣٢٣٣، المعجم الكبير: ٣٦٦/٢٢ رقم ٩٢٠، المعجم الأوسط: ٥٣٨/١ رقم ٩٩٣.

## ٥. المباح

﴿وإذا حللتهم فاصطادوا﴾ المائدة/آية ٢، فإنه يأمر بالصيد بعد فكّ الإحرام، ولكن هذا الأمر لا يدلّ على أن الصيد بعد فكّ الإحرام فرض أو مندوب، بل يدلّ على أنه مباح بقريضة أخرى، وهو أن الله أمر بالصيد بعد الإحرام وكان قد نهى عنه خلال الإحرام ﴿غير محلي الصيد وأنتم حرره﴾ المائدة/آية ١، فيكون الصيد بعد فكّ الإحرام مباحاً، أي عاد إلى أصله كما كان قبل الإحرام.

ومثل هذا: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا﴾ الجمعة/آية ١٠، فإن حكم الانتشار هو الإباحة بقريضة أن الله قد أمر بالانتشار بعد صلاة الجمعة بعد أن كان قد نهى عنها عند صلاة الجمعة كما في أول الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ الجمعة/آية ٩، أي أن الانتشار بعد صلاة الجمعة مباح، حيث عاد إلى أصله كما كان قبل الصلاة وقبل النهي عنه.

القرائن المبينة لنوع الطلب:

القرينة لغة: هي من قرّن الشيء أي: جمعه وصاحبه.

وهي هنا: كلّ ما يبين نوع الطلب ويحدد معناه إذا ما جمع إليه وصاحبه.

ولتحديد الحكم الشرعي لفعل الإنسان يُسلك المسلك التاليان:

١. يبحث عن الدليل الذي ينص على الطلب سواء أكان

القيام بالفعل أو الترك للفعل.

٢. يبحث عن القرينة التي لو جمعت للدليل الأول بينت نوع

الطلب وحددت معناه.

والقرينة ثلاثة أصناف:

أولاً: التي تنفيذ الجزم: وهي التي تلزم لتعيين الفرض والحرام (طلب

جازم للقيام بالفعل أو طلب جازم لترك الفعل)، نذكر منها:

أ. ما كان فيها بيان من قول أو فعل: "العقوبة في الدنيا أو الآخرة" أو ما في معناها، وذلك على ترك الفعل أو القيام به.

● ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۖ قَالَُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصَلِّينَ﴾ المائدة/آية ٤٢.

● ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾

المائدة/آية ٣٨.

● ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ

سعيراً﴾ النساء/آية ١٠.

ب. ما كان فيها بيان من قول أو فعل لدوام تنفيذها إلا من عذر

فرخصة أو قضاء أو عفو.

● ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ

قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أيأما معدودات فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة

من أيامٍ أخرى﴾ البقرة/آية ١٨٣-١٨٤.

● ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى

المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَلَمْ

تجدوا ماءً فتيموا﴾ المائدة/آية ٦.

● "من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها"<sup>٩</sup>.

● إعفاء المرأة من قضاء الصلاة أيام حيضها. كما جاء في الحديث عن

(٩) البخاري : مواقيت الصلاة ٥٦٢، مسلم : المساجد ١٠٩٧، ١١٠٢، أبو داود : الصلاة ٣٧٤،

الترمذي : الصلاة ١٦٢، النسائي : المواقيت ٦١٠، ابن ماجة : ٦٩٠، مسند أحمد : ١١٥٣٤، الدارمي

: ١٢٠١.

فاطمة بنت حبيش قول الرسول لها: "دعي الصلاة أيام أقرائك"<sup>١٠</sup>.  
ج. ما كان فيها بيان من قول أو فعل بضرورة الالتزام بها مع المشقة  
دون استبدال بغيرها.

● ﴿كتب عليكم القتال وهو كره لكم﴾ البقرة/آية ٢١٦.

● التزام الرسول طريقة معينة لإقامة الدولة وهي طلب النصر، وتكبد  
الرسول في سبيل ذلك المشاق دون أن يغير هذه الطريقة يدل على أن طلب  
النصرة لإقامة الدولة فرض وأي فرض!

روى ابن هشام في سيرته قال:

قال ابن إسحاق: ولما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله ﷺ  
من الأذى ما لم تكن نالته في حياة عمه أبي طالب، فخرج رسول الله إلى  
الطائف يلتمس النصر من ثقيف والمنعة بهم من قومه، ورجاء أن يقبلوا منه  
ما جاءهم به من الله، فخرج إليهم وحده، إلى أن قال... فلم يفعلوا وأغروا  
بهم سقاءهم وعبيدهم يسبونه ويصيحون به.

وقال ابن إسحاق: حدثنا ابن شهاب الزهري أنه أتى كندة في منازلهم  
وفيهم سيد لهم يقال له فليح، فدعاهم إلى الله ﷻ وعرض عليهم نفسه فأبوا  
عليه.

قال ابن إسحاق: وحدثني بعض أصحابنا عن عبد الله بن مالك أن  
رسول الله ﷺ أتى بني حنيفة في منازلهم، فدعاهم إلى الله وعرض عليهم  
نفسه فلم يكن أحد من العرب أقبح عليه ردا منهم.

قال ابن إسحاق: وحدثني الزهري أنه أتى بني عامر بن صعصعة،  
فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه، فقال له رجل منهم يقال له بيحرة بن

---

(١٠) مسند أحمد : ٢٤٥٠٠، الدارمي : الطهارة ٧٩١ رقم ١٨٢ واللفظ " اجتنبني الصلاة أيام محيضك،  
اجلسي أيام أقرائك ".

فراس: والله لو أني أخذت هذا الفتي من قريش لأكلت به العرب. ثم قال: رأيت إن نحن بايعناك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك، أيكون لنا الأمر من بعدك؟ قال: الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء. قال: فقال له: أفتهدف نحورنا للعرب دونك، فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا؟! لا حاجة لنا بأمرك. فأبوا عليه.

وكذلك طلب رسول الله ﷺ نصره بني شيبان، فأجابوه واستثنوا أن يقاتلوا معه الفرس لاعتبارات ذكروها، فلما أعلمهم الرسول أن المطلوب هو نصره الإسلام وتبليغه للناس كافة أبوا ذلك.

واستمر الرسول ﷺ يطلب نصره القبائل دون أن يغيرها بطريقة أخرى رغم الردود الصعبة التي حدثت، ورغم الأذى الشديد في بعضها الذي أصاب الرسول في جسمه الشريف، وبقي على ذلك إلى أن نصره الله باستجابة الأنصار له، وكانت بيعة العقبة الأولى والثانية والهجرة إلى المدينة وإقامة الدولة.

#### ● "لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة"<sup>١١</sup>.

ووجه الاستدلال أن الرسول لو أمر المسلمين بالسواك عند كل صلاة مع ما فيه من مشقة لفهموه فرضا والتزموه، فلم يأمرهم الرسول به عند كل صلاة خشية المشقة عليهم، أي أن الفعل الذي مشقة تنفيذه ظاهرة إذا أمر الرسول ﷺ به يكون هذا الأمر فرضا.

د. ما كان فيها بيان لأمر حكمه الوجوب أو موضوعه فرض أو مدلوله حراسة للإسلام.

(١١) البخاري : الجمعة ٨٣٨، التمني ٦٦٩٩، مسلم : الطهارة ٣٧٠، أبو داود : الطهارة ٤٣، النسائي : الطهارة ٧، ابن ماجة : الطهارة ٢٨٣، مسند أحمد : ٥٧٣، ٩٢١، ٧٠٣٧، موطأ مالك : الطهارة ١٣٢، الدارمي : الصلاة ١٤٤٧.



- "خذوا عني مناسككم" <sup>١٢</sup>.
- "صلوا كما رأيتموني أصلي" <sup>١٣</sup>.
- ﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ آل عمران/١٠٤.
- "مروا أبناءكم بالصلاة لسبع، واضربوهم عليها لعشر، وفرقوا بينهم في المضاجع" <sup>١٤</sup>.
- هـ. ما كان فيه بيان لتنفيذ أمر على التخيير بين عدة أحكام محصورة فيه.
- ﴿وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو مردوها﴾ النساء/آية ٨٦.
- ﴿فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة﴾ المائدة/آية ٨٩.

و. ما كان فيها بيان لتكرار فعل لو لم يكن فرضاً لكان ممنوعاً كالركوعين الزائدين في صلاة الخسوف، وذلك لأن زيادة ركن فعليّ عمدا يبطل الصلاة، فلو لم يكونا واجبين لكانا ممنوعين، أي لكانا مبطلين للصلاة، فكون الرسول ﷺ كرر هذا الركن يدل على أنه واجب. روى البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها في وصف صلاة الخسوف قالت: «خَسَفَت الشمس في عهد رسول الله ﷺ فقام رسول الله ﷺ يصلي فأطال القيام جداً ثم ركع فأطال الركوع جداً ثم رفع رأسه فأطال القيام جداً وهو دون القيام الأول ثم ركع فأطال الركوع جداً وهو دون الركوع الأول ثم سجد...»

(١٢) مسلم: الحج ٢٢٨٦، النسائي: الحج ٣٠١٢، أبو داود الناسك ١٦٨٠، مسند أحمد: ١٣٨٩٩، ١٤٠٩١.

(١٣) البخاري: الأذان ٥٩٥، ٥٥٤٩، مسلم: ١٢٩٧، الدارمي: الصلاة ١٢٢٥، أحمد: ٥٣/٥، البيهقي: ٣٤٥/٢.

(١٤) أبو داود: الصلاة ٤١٨، مسند أحمد: ٦٤٠٢، ٦٤٦٧.

إلى آخر الحديث.

ز. ذكر لفظة تدل على الفرضية أو الوجوب أو الحرمة في نفس النص، مثال ذلك:

● ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ...﴾ فريضة من الله ﴿النساء/آية ١١﴾.

● ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ...﴾ النساء/آية ٢٣.

● ﴿إِنَّمَا حُرِّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ...﴾ البقرة/آية ١٧٣.

● "لا يجلّ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة إلا ومعها محرم"<sup>١٥</sup>

ح. أن يوصف العمل بوصف مناسب مفهوم للنهي الجازم كالقمت من الله أو الغضب، ذم أو وصف شنيع كالفاحشة أو من عمل الشيطان، نفي الإيمان أو نفي الإسلام... الخ.

● ﴿...إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ النساء/آية ٢٢ يفيد الذم الشديد وبالتالي التحريم.

● ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ الصف/آية ٣.

● ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾ النحل/آية ١٠٦.

● ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَنْزَالُ أَرْجَسُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ المائدة/آية ٩٠.

● ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ النساء/آية ٢٢.

● ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ﴾

(١٥) البخاري : الجمعة ١٠٢٦، مسلم : الحج ٢٣٨٣، أبو داود : المناسك ١٤٦٥، مسند أحمد : ١١٢٠٠.

في شيء ﴿ آل عمران/آية ٢٨ .

- "أيما أهل عرصة بات بينهم امرؤ جائع إلا برئت منهم ذمة الله" <sup>١٦</sup>  
ط. إذا كان الطلب مقترناً بالإيمان أو ما يقوم مقامه كأن يكون متبوعاً بـ ﴿... من كان يرجو الله واليوم الآخر﴾ فإنها قرينة على الوجوب.
- ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر﴾ الأحزاب/آية ٢١ .
- ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ النساء/آية ٥٩ .
- ﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكراً يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ البقرة/آية ٢٣٢ .

ي. أن يقترن مع الطلب منع المباح.

- ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون﴾ الجمعة/آية ٩ .
- ك. الأمر بالتطوع أو الصدقة بعد أمر بأصل هذا الموضوع يكون قرينة على أن الطلب بهذا الأصل طلب جازم.
- ﴿وان كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم﴾ البقرة/آية ٢٨٠ .

فالأمر بالصدقة على المدين (بإعفائه من دينه أو جزء منه) بعد الأمر بإمهاله في الدين يعني أن إمهاله فرض على الدائن إن كان المدين معسراً.  
ل. إن كان مشمولاً بقاعدة [ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب] فإذا كان هناك واجب ولا يتم إلا بأمر آخر فإن هذا الأمر يكون واجباً

(١٦) مسند أحمد : ٣٣/٣ ، وإسناده صحيح، المستدرک : ١٤/٢ ، مسند أبو يعلى : ١١٥/١٠ .

ويشترط في هذه الحالة أن يكون هذا الأمر جزءاً من الواجب الأصلي، كأركان الصلاة بالنسبة للصلاة، وأما إن كان خارجاً عنه كالوضوء فإنه يحتاج إلى دليل آخر على وجوبه، لأنه ليس جزءاً من الصلاة بل هو شرط فيها.

**ثانياً: التي تفيد عدم الجزم وهي التي تلزم لتعيين المندوب والمكروه (طلب غير جازم بالقيام بالفعل، أو طلب غير جازم لترك الفعل)، نذكر منها:**  
أ. طلب فعل أو طلب ترك دالٌّ على الترجيح وبمجرد ذكرها في (أولاً).

● "تبسمك في وجه أخيك صدقة" <sup>١٧</sup>.

● "إن الله نظيف يحب النظافة" <sup>١٨</sup>.

● "للمسلم على المسلم ست بالمعروف: يسلم عليه إذا لقيه، ويحييه إذا دعاه، ويشمته إذا عطس، ويعوده إذا مرض، ويتبع جنازته إذا مات، ويجب له ما يجب لنفسه" <sup>١٩</sup>.

● عن عقبة عن عمرو: فهمي رسول الله ﷺ عن كسب الحجام <sup>٢٠</sup>.

● إن نفرا أتوا النبي فوجد منهم ريح الكراث، فقال: "ألم أكن قد همتكم عن أكل هذه الشجرة، إن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنسان" <sup>٢١</sup>.

ب. اجتماع طلب ترك مع تقرير أو سكوت عن الفعل.

● حديث الرسول ﷺ: «إن ذلك ليس بشفاء ولكنه داء» <sup>٢٢</sup> عن

<sup>(١٧)</sup> الترمذي: البر والصلة ١٨٧٩.

<sup>(١٨)</sup> الترمذي: الآداب ٢٧٢٣ وقال هذا حديث غريب، أبو يعلى: ١٢/٢.

<sup>(١٩)</sup> الترمذي: ٢٧٣٧ وقال: حديث صحيح، ابن ماجه: الجنائز ١٤٢٤، مسند أحمد: ٥١٣، ابن حبان: ٤٧٧/١.

<sup>(٢٠)</sup> مسلم: المساقاة ٢٩٣١، النسائي: الصيد ٤٢٢٠، ٤٥٩٤، ابن ماجه: التجارات ٢١٥٦، مسند أحمد: ٧٦٣٥،

٨٠٣٩.

<sup>(٢١)</sup> ابن ماجه: الأطعمة ٣٣٥٦، أبو دود: ٣٤٢٣، النسائي: ٣٤٢٣، ابن حبان: ١٦٤٦.

<sup>(٢٢)</sup> في رواية ابن ماجه عن علقمة عن طارق بن سويد سأل النبي ﷺ فقال: إن بأرضنا أعتابا نعصرها فنشرب منها. قال

: لا، فراجعته. قلت: إنا نستشقي به للمريض. قال: إن ذلك ليس بشفاء ولكنه داء. ابن ماجه: ٣٥٠٠.

التداوي بالحرام (الخمر)، وحديثه عن القوم الذين أذن لهم أن يشربوا من أبوال الإبل وألبانها دواء لهم: "عن أنس أن أناسا اجتسوا المدينة فأمرهم النبي ﷺ أن يلحقوا براعيه - يعني الإبل فيشربوا من ألبانها وأبوالها"<sup>٢٣</sup>. والبول نجس وشربه حرام. الحديث الأول فيه نهي عن التداوي بالحرام والثاني فيه إقرار للتداوي بالحرام (شرب البول)، والنهي مع الإقرار يفيد كراهة التداوي بالحرام.

ج. ما كان فيه قربة إلى الله ﷻ ومجرداً عما ذكر في (أولاً).

● "ما من مسلم يقرض مسلماً قرضاً مرتين إلا كان كصدقته مرة"<sup>٢٤</sup>.

● "ما تصدق أحد بصدقة من طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - إلا أخذها الرحمن بيمينه وإن كانت تمرة فتربو في كفّ الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل، ويربيها له كما يربي أحدكم فلوه أو فصيله"<sup>٢٥</sup>.

● "أن رسول الله ﷺ كان يأمر بصيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة ويقول: هو كصوم الدهر أو كهيئة صوم الدهر"<sup>٢٦</sup>.

● قال رسول الله ﷺ: "إن الدعاء هو العبادة"<sup>٢٧</sup>.

ثالثاً: التي تفيد الاستواء بين طلب القيام بالفعل وطلب تركه أي

الإباحة، نذكر منها:

<sup>(٢٣)</sup> البخاري : ١٤٣٠، ٥٣٦٢، ابن ماجه : ٣٥٠٣.

<sup>(٢٤)</sup> ابن ماجه : الأحكام ٢٤٢ رقم ٢٤٣٠ وإسناده ضعيف ولكن استعمله السرخسي في المبسوط ٣٩/٢٢ فهو إذن حسن.

<sup>(٢٥)</sup> مسلم : ١٠١٤، الترمذي : ٦٦١، النسائي : ٢٥٢٥، ابن ماجه : ١٨٤٣، الموطأ : ١٨٠٦، السدارمي : ١٦٧٥، أحمد : ٣٣١/٢، ابن حبان : ١٠٩/٨.

<sup>(٢٦)</sup> أبو داود : ٢٤٤٩، النسائي : ٢٣٤٥، ابن ماجه : ١٧٠٧، أحمد : ٢٧/٥، ابن حبان : ٤١١/٨، البيهقي : ٢٩٤/٤.

<sup>(٢٧)</sup> ابن ماجه : ٣٨٢٨، أحمد : ٢٦٧/٤، ٢٧١.

- أ. ما فيها بيان أن الرسول ﷺ قام حيناً بهذا الفعل وتركه حيناً آخر.
- أخرج الطبراني في الأوسط أن جنازة مرت علي ابن عباس والحسن بن علي، فقام أحدهما وقعد الآخر، فقال القائم للقاعد: أليس قد قام رسول الله؟ فقال: بلى، وقعد<sup>٢٨</sup>. فنفهم منه الإباحة للقيام والقعود.
  - ب. ما فيها بيان العفو عن الفعل في التشريع العام، أي بدون عذر.
  - سئل رسول الله عن السمن والجن والفراء، قال: "الحلال ما أحل الله في كتابه، والحرام ما حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه"<sup>٢٩</sup>.
  - ج. ما كان من الأفعال الجبلية المرتبطة بخصائص الجسم، وما كان مما خلقه الله ﷻ مسخراً للإنسان ولم يرد تخصيص أو تقييد لأي منهما.
  - ﴿وسخر لكم الأنهار﴾ إبراهيم/آية ٣٢.
  - ﴿الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره﴾ الجاثية/آية ١٢.
  - ﴿كلوا واشربوا من مرنق الله﴾ البقرة/آية ٦٠.
  - ﴿وكلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾ الأعراف/آية ٣٠.
  - ﴿أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض﴾ الأعراف/آية ١٨٥.
  - ﴿انظروا إلى ثمره إذا أثمر﴾ الأنعام/آية ٩٩.
  - ﴿فامشوا في مناكبها وكلوا من مرنقه﴾ الملك/آية ١٥.
  - عن خالد بن الوليد أن رسول الله أتى بضب مشوي، فقرب إليه، فأهوى بيده لياكل منه، فقال له من حضره: يا رسول الله، إنه لحم ضب، فرفع يده عنه، فقال له خالد: يا رسول الله، أحرأ الضب؟ قال: لا، ولكنه لم يكن بأرضي فأجدي أعافه. قال: فأهوى خالد إلى

(٢٨) الطبراني في الأوسط : ٢٤٩٠.

(٢٩) الترمذي : ١٧٢٦ وقال : هذا حديث غريب.. وكان الموقوف أصح، ابن ماجه : ٣٣٦٧، البيهقي : ١٢/١٠.

الضبّ فأكل منه، ورسول الله ﷺ ينظر إليه<sup>٣٠</sup>.

د. كل فعل حرم، أي نهي عنه جازما لسبب ثم أعيد تحليله بعد زوال السبب، فإن هذا التحليل يعني الإباحة، أما إذا كان النهي لوجود مانع ثم أعيد تحليله لزوال المانع فإن هذا التحليل يعني العودة إلى ما كان عليه قبل حدوث المانع إن كان فرضا أو مندوبا أو مباحا، أي أن التحليل بعد التحريم لوجود مانع لا دلالة له.

● إباحة الانتشار بعد صلاة الجمعة وإباحة الصيد بعد فكّ الإحرام (انظر أحكام فعل الإنسان - المباح).

أما بعد المانع فقد يعود إلى الإباحة أو النذب أو الفرض، أي لا دلالة له، فمسّ المصحف مباح لمن هو على طهارة، فإذا حصل المانع حرم مسّ المصحف، فإذا زال المانع عاد مسّ المصحف إلى نفس حكمه السابق. وأما الصلاة التي هي فرض فتحرم لحصول المانع، فإذا زال المانع عاد الحكم إلى أصله، أي أصبح فرضا. وأما صلاة السنة فهي مندوب قبل المانع، وعند حدوث المانع تحرم، فإذا زال المانع عادت لحكمها وهو النذب.

وفهم القرائن ودلالاتها على الجزم وعدمه أمر يحتاج إلى بذل جهد وإفراغ وسع لأن الحكم الشرعي مرتبط بها وقائم عليها، والله عون لمن استعان به سبحانه وكان صادقا مخلصا في عمله.

(٣٠) البخاري : ٥٠٧٦، مسلم : ١٩٤٦، والنسائي : ٤٣١٦، ابن ماجه : ٣٢٤١، الدارمي : ٢٠/٧، أحمد : ٨٦/٤.

## الفصل الثالث

خطاب الشارع المتعلق بأفعال العباد بالوضع وهو الذي يبين ما تقتضيه أحكام أفعال الإنسان أو ما يسمى

### خطاب الوضع

إن الأفعال الواقعة في الوجود، قد جاء خطاب الشارع وبين أحكامها ووضع لهذه الأحكام ما تقتضيه من أمور يتوقف عليها تحقق الحكم أو يتوقف عليها إكماله، أي أنها وضعت لما يقتضيه الحكم الشرعي. هذا هو خطاب الوضع وهو متعلق بأمر يقتضيه الحكم، وهو خمسة أقسام:

١. السبب      ٢. الشرط      ٣. المانع      ٤. الصحة  
والبطلان والفساد      ٥. العزائم والرخص

#### ١. السبب:

كلّ وصف ظاهر منضبط دلّ الدليل السمعي على كونه معرّفا لوجود الحكم لا لتشريع الحكم، ومثاله:

• ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾ الإسراء/آية ٧٨.

•• "إذا زالت الشمس فصلوا" ٣١.

الآية والحديث يبينان أن زوال الشمس أمانة معرفة لوجود الصلاة، ومعنى ذلك أنه إذا وجد هذا الوقت وجدت الصلاة، بمعنى جاز أداؤها إذا

(٣١) البيهقي: ٤٣٨/١، رقم: ١٩٠٥، أحمد: ٣٤٩/٤، المعجم الكبير: ٧٩/٤.



استوفت الشروط الأخرى، ولكن هذا لا يعني أن زوال الشمس أمانة لوجوب الصلاة، بل إن أدلة وجوب الصلاة أدلة أخرى: ﴿واقموا الصلاة﴾ النور/آية ٥٦، ﴿إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا﴾ النساء/آية ١٠٣. وهكذا جميع الأسباب، فمثلاً ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ البقرة/آية ١٨٥، "صوموا لرؤيته"<sup>٣٢</sup> تبين أن طلوع الهلال ورؤيته أمانة معرفة لوجود الصوم في رمضان، ولكن ليس أمانة لوجوب الصوم فوجوبه جاء بدليل آخر: ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام﴾ البقرة/آية ١٨٣، وحصول النصاب سبب في وجود الزكاة، والعقود الشرعية سبب في إباحة الانتفاع أو انتقال الأملاك، والاضطرار سبب في إباحة الميتة. أي أن السبب إعلام ومعرف لوجود الحكم ليس غير، لأن الذي أو جب الحكم هو الدليل الذي ورد في الأمر الجازم، وأما دليل السبب فهو الذي يحتوي أمانة معرفة لوجود الحكم، وبالتالي فإن السبب يترتب على وجوده وجود الحكم وعلى عدمه عدم الحكم.

## ٢. الشرط:

وهو ما كان وصفاً مكملًا لمشروطه فيما اقتضاه الحكم في ذلك المشروط أو فيما اقتضاه المشروط نفسه. أما الأول فيكون الشرط فيه راجعاً إلى خطاب التكليف والذي يحتاج إلى الوصف المكمل في هذه الحالة، ليس المشروط بل الحكم فيه، مثال: (الصلاة) هي المشروط، والشرط (أي الوصف المكمل) ليس للصلاة نفسها أي كيفيتها بل الوصف المكمل هو للحكم فيها أي وجوب أدائها، فوجوب الأداء يقتضي الشرط وهو الوضوء، فالشرط هنا مكمل لما يقتضيه الحكم في المشروط. وحيث إن

(٣٢) مسلم: ١٠٢٤/٣.

المشروط هنا وهو (الصلاة) خطاب تكليف فيكون الشرط في هذه الحالة راجعاً إلى خطاب التكليف، وهكذا بالنسبة لستر العورة في الصلاة وتبييت النية في صوم رمضان فهي شروط للحكم.

وأما الثاني فيكون الشرط فيه راجعاً إلى خطاب الوضع، والذي يحتاج إلى الوصف المكمل في هذه الحالة هو المشروط نفسه، مثال: (نصاب الزكاة) هو المشروط، وهذا المشروط يحتاج إلى وصف مكمل وهو حلول الحول، فالشرط هنا ليس في الحكم مباشرة، أي أداء الزكاة، فلا يقال: حلول الحول شرط في وجوب أداء الزكاة وإنما يقال: حلول الحول شرط في النصاب حتى تجب فيه الزكاة، فالشرط هنا في النصاب أي في المشروط نفسه، ولأن هذا المشروط وهو (النصاب) هو سبب للزكاة أي خطاب وضع، عليه فالشرط في هذه الحالة راجع إلى خطاب الوضع. وهكذا بالنسبة للإحصان في الزنا والحرز في القطع، فهي شروط للسبب.

وسواء أكان الشرط راجعاً لخطاب التكليف أم الوضع فواقعه أنه يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود، فلا توجد الصلاة دون وضوء ولكن قد يوجد الوضوء ولا توجد الصلاة، وكذلك لا توجد الزكاة في النصاب دون حلول الحول على النصاب ولكن قد يحول الحول ولا توجد الزكاة لتغير النصاب أو وجود دين أو غيره. فوجود الشرط لا يترتب عليه وجود ولكن عدمه يترتب عليه العدم. وهذا فرق بين الشرط والسبب.

وهناك فرق بين الشرط والركن، فكلاهما يلزم من عدمه العدم إلا أن الشرط هو وصف مكمل لمشروطه فهو مغاير للمشروط فالوضوء شرط لصحة الصلاة وليس جزء من الصلاة.

وأما الركن فهو جزء من أجزاء الشيء وليس منفصلاً عنه ولا يتم هذا الشيء بدونه، مثل الركوع في الصلاة فإن الركوع جزء من الصلاة وليس

منفصلاً عنها ولذلك يسمى ركناً وليس شرطاً.

ومن الجدير ذكره أن الشرط، سواء أكان راجعاً إلى حكم التكليف أم راجعاً إلى حكم الوضع، لا بد من دليل يدل عليه بعينه حتى يعتبر شرطاً، فمثلاً: (الوضوء) شرط في الحكم التكليفي (الصلاة)، لأن الله سبحانه نص عليه ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾.

و(الحرز) شرط في حكم الوضع (أي في سبب القطع وهو السرقة)، لأن الرسول ﷺ نص عليه، فيقول بالنسبة للقطع في سرقة الماشية: «ما أخذ من عطنه ففيه القطع إذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجنّ والعطن للماشية هو مكان حفظها أي الزريبة -حرزها-، ويقول عن الثمر: «ما كان في الخزائن ففيه القطع إذا بلغ ثمن المجنّ» والخزائن هي مكان حرز الثمر، ثمن المجن أي نصاب السرقة.

وهكذا كل شرط في التكليف والوضع يجب أن يرد نص فيه بعينه حتى يعتبر شرطاً.

إلا أن الشروط للعقود، مستثناة من ذلك، فللمرء أن يشترط ما شاء، سواء أنص الشرع على هذا الشرط بعينه أم لم ينص، على أن لا يخالف هذا الشرط الشرع، كأن يكون مخالفاً لمقتضى العقد أو مخالفاً لشرط نص الشرع عليه، فعندها لا يصح هذا الشرط ولا يعتبر. فمثلاً: روي أن العباس رضي الله عنه كان يدفع ماله مضاربة ويشترط على المضارب أن لا يسلك به بجرأ ولا ينزل وادياً ولا يشتري به ذات كبد رطب فإن فعل ذلك ضمن، وبلغ ذلك الرسول ﷺ فاستحسنه أي فاستحسن اشتراطه. وروي عن جابر أنه كان يسير على جمل له قد أعيا، فأراد أن يسيبه، قال ولحقني النبي ﷺ فدعا لي وضربه فسار سيراً لم يسر مثله، فقال: بعنيه، فقلت: لا، ثم قال:

بعينه، فبعته واستثنيت حملانه إلى أهلي.

فالشروط التي شرطها العباس لم ينص الشرع عليها بعينها، أي لم يرد دليل يقول باشتراط عدم سلوك البحر والوادي والمتاجرة بذات كبد رطب في المضاربة، ثم بناءً على الدليل بما اشترطها العباس. والشرط الذي اشترطه جابر رضي الله عنه لم يرد دليل ينص عليه بعينه، أي لم يرد دليل يقول باشتراط الحملان للأهل عند بيع الحيوان، ثم بناءً على هذا الدليل اشترط جابر.

ولا يقال إن الرسول ﷺ أقرهما فيكون قد ورد الدليل بها، لا يقال ذلك لأنها اشترطت قبل الإقرار، أي لم يكن هناك دليل عليها قبل اشتراطها، وإقرار الرسول ﷺ يعني أنها لا تخالف الشرع. ولذلك فهذه الشروط معتبرة وصحيحة.

إلا أنها إن كانت مخالفة للشرع فهي غير صحيحة وغير معتبرة. فمثلاً لو باع رجل لآخر سلعة واشترط عليه أن لا يبيعها لأحد، فإن هذا الشرط ملغى وغير صحيح، ولمن اشترى السلعة أن يبيعها لمن يريد، ولا اعتبار للشرط لأنه مخالف لمقتضى العقد، فإن المشتري إذا ملك السلعة فمقتضى الملكية يعطيه حق الانتفاع بما ملك: استهلاكاً ومنفعة ومبادلة بعوض.

وفي قصة بريرة عندما كتبت من هي ملك يمين عندهم، على مبلغ معين، تدفعه لهم لتصبح حرة، أرادت عائشة رضي الله عنها أن تدفع هذا المبلغ عنها ثم تعتقها ويكون ولاء بريرة لعائشة رضي الله عنها، لكن من كانت عندهم وافقوا أن يبيعوها لعائشة رضي الله عنها ويكون الولاة لهم هم. هذا الشرط من قبلهم لا يصح وهو ملغى لأنه مخالف للشرع، فالرسول ﷺ يقول: «الولاء لمن أعتق» وليس لمن باع، فاشترتها عائشة أم المؤمنين وأعتقتها وكان الولاة لها رضي الله عنها، وقد قال الرسول ﷺ لها:

اشترئها فأعتقيها وليشترطوا ما شاءوا.

والخلاصة أن شروط حكم التكليف وحكم الوضع لا تصح ولا تعتبر شروطاً إلا إذا جاء الدليل بهذا الشرط نصاً كما بيّنا عن الوضوء والحرز. غير أن العقود وإن كانت أحكام وضع - لأنهما أسباب - إلا أن شروطها تختلف، فللمرء أن يشترط ما شاء من شروط، سواء أجاز الشرع بدليل يدل عليها بعينها أم لم يأت، على أن لا تخالف الشرع، كما بيّنا في شروط المضاربة وبيع الجمل ثم بيع السلعة والعتق.

### ٣. المانع:

هو كل وصف منضبط دلّ الدليل السمعي على أن وجوده يقتضي علة تنافي علة الشيء الذي منعه، وبعبارة أخرى هو كل ما يقتضي علة تنافي علة ما منع. ومن هذا التعريف يتبين أن المانع قد يكون نقيض السبب أو نقيض الحكم.

مثال: القرابة سبب الإرث، والقتل العمد مانع من الإرث، ويكون المانع هنا نقيض الحكم، فمنع الإرث ولم يمنع القرابة.  
مثال: حلول الحول على اكتمال النصاب شرط وسبب لأداء الزكاة، والدّين مانع للزكاة، والمانع للزكاة هنا نقيض السبب أي منع اكتمال النصاب.

والموانع من حيث الطلب والأداء قسمان:

١. ما لا يتأتى وجوده مع الطلب، أي أنه يمنع من الطلب والأداء كزوال العقل بنوم أو جنون، فإنه يمنع طلب الصلاة والصوم والبيع وغيرها من الأحكام كما يمنع من أدائها.  
والحيض والنفاس أيضاً يمنع من الصلاة والصوم ودخول المسجد، ويمنع من أدائه فهو مانع من أصل الطلب لأن النقاء من الحيض والنفاس

شرط في الصلاة والصوم ودخول المسجد.

٢. ما يمكن اجتماعه مع الطلب أي أنه يمنع من الطلب ولا يمنع من الأداء، كالأنوثة بالنسبة لصلاة الجمعة والبلوغ للصوم، فإن الأنوثة مانع من طلب صلاة الجمعة والصغر مانع من طلب الصوم والصلاة على الصبي لأن صلاة الجمعة لا تجب على المرأة، والصلاة والصوم لا تجب على الصبي، فإن قامت المرأة بصلاة الجمعة وقام الصبي بالصلاة والصيام صحت منهما لأن المانع مانع من الطلب لا من الأداء، وجميع أسباب الرخص مانع من الطلب لا من الأداء.

#### ٤. الصحة والبطان والفساد:

##### أ. الصحة:

هي موافقة أمر الشارع، وتطلق ويراد بها ترتب آثار العمل في الدنيا، كما تطلق ويراد بها ترتب آثار العمل في الآخرة، فباستيفاء الصلاة لأركانها وشروطها تكون صلاة صحيحة بمعنى مجزئة ومبرئة للذمة ومسقطه للقضاء، وباستيفاء البيع جميع أركانه وشروطه يكون بيعاً صحيحاً بمعنى أنه محصل شرعاً للملك ومبيح للانتفاع والتصرف بالمملوك. هذا من حيث ترتب آثار العمل في الدنيا. أما من حيث ترتب آثار العمل في الآخرة، فقولنا "صلاة صحيحة"، يعني أنه يرجى عليها الثواب في الآخرة.

##### ب. البطان:

هو عدم موافقة أمر الشارع ويراد به عدم ترتب آثار العمل عليه في الدنيا والعقاب عليه في الآخرة، بمعنى أن يكون العمل غير مجزٍ ولا مبرئ. فالصلاة إذا ترك ركن من أركانها كانت الصلاة باطلة، والبيع إذا فقد

ركناً من أركانه كان بيعاً باطلاً، ويترتب على البطلان حرمة الانتفاع ويستحق العقاب في الآخرة، ولذلك كان للبطلان آثار في الدنيا يترتب عليها آثار في الآخرة.

**مثال:** بيع الملاقيح باطل من أساسه لأنه منهي عن أصله، فهو بيع مجهول (بيع غرر) في أصل المعقود عليه.

**مثال:** بيع ضربة القانص والغائص أي ما سيخرجه الصياد في شبكته والغائص في غوصته من السمك أو الدرر - بيع باطل - لأنه غرر في أصل المعقود عليه.

### ج. الفساد:

يختلف الفساد<sup>٣٣</sup> عن البطلان لأن البطلان عدم موافقة أمر الشرع من حيث أصله أي أن الخلل في أركانه أو ما هو في حكمها كأن يكون أصله ممنوعاً كبيع الملاقيح، أو أن الشرط الذي لم يستوفه محلُّ بأصل الفعل، بخلاف الفساد فإنه في أصله موافق لأمر الشرع ولكن وصفه غير المخل بالأصل هو المخالف لأمر الشارع ولذلك يزول الفساد بإزالة سببه.

**مثال:** بيع الحاضر للبادي فاسد لجهالة البادي للسعر فلو زالت هذه الجهالة صح.

**مثال:** لو باع شخص بقرة واشترط أنها تحلب كذا رطلاً، أو باع شاة على أنها حامل ذكراً فإن هذا البيع بيع فاسد لأنه غرر في الأوصاف والمقادير وليس في أصل المعقود عليه.

---

(٣٣) لا فرق بين باطل وفساد في العبادات، فإنها جميعاً تكون إما صحيحة مبرئة للذمة وإما غير صحيحة، فلا يسقط بها الواجب. فالصلاة صحيحة أو باطلة ليس غير، ولكن البطلان يختلف عن الفساد في العقود المالية التي تنشئ التزامات متقابلة أو تنقل الملكية مثل عقود البيع والإجارة والحوالة والشركة وأمثالها. وبعضهم يلحق بما عقود النكاح لا من حيث الاعتقاد وعدمه فالنكاح الباطل والفساد كلاهما غير منعقد وعليه عقوبة وإنما من حيث ثبوت هذه الآثار وعدمها.

**مثال:** لو اشترك رجال بأموالهم فقط دون بدن مثل الشركات المساهمة العامة فهي باطلة لأن الإخلال في أصل العقد - العاقدان - .  
أما لو اشترك الشركاء حسب الشروط الشرعية ولكن اشترط أحدهم أن يكون له مبلغ معين، تكون الشركة فاسدة لأن فيها غرر في الوصف حيث للشريك نسبة من الربح وليس له مبلغ معين، فقد تخسر الشركة فإذا اتفقوا على نسبة الربح زال الفساد وانقلب العقد صحيحا.

### ٥ . العزيمة والرخصة:

العزيمة : ما شرع من الأحكام تشريعا عاما وألزم العباد بالعمل به.  
والرخصة : ما شرع من الأحكام تخفيفا للعزيمة لعذر مع بقاء حكم العزيمة، ولكن بغير إلزام للعباد بالعمل به.  
والرخصة حتى تعتبر رخصة شرعا، لا بد أن يدل عليها دليل شرعي لأنها حكم شرعه الله ﷻ لعذر.

فالصوم عزيمة والفطر للمريض رخصة وكذلك للمسافر، وغسل العضو في الوضوء عزيمة والمسح على العضو المجروح رخصة، والصلاة قائما عزيمة والقعود في الصلاة عند العجز رخصة، والصلاة في أو قائما عزيمة وهي في السفر والمطر جمعا في غير وقتها رخصة، وهي بتمام ركعاتها عزيمة وقصرا في السفر رخصة.

وهكذا فالعزيمة ما كان تشريعه عاما لا يختص ببعض المكلفين دون البعض الآخر، وبلا تخيير بين العمل بها والعمل بغيرها بل يجب العمل بها وحدها.  
أما الرخصة فما كان تشريعه طارئا لعذر فيكون هذا التشريع معتبرا ما دام العذر موجودا ولا يعتبر إذا زال العذر.  
والرخصة من حيث تشريعها رخصة حكمها الإباحة، فإذا استمر على العمل بالعزيمة له ذلك، وإذا عمل بالرخصة فله ذلك أيضا.



أما لماذا تستوي العزيمة والرخصة في حكم الإباحة، فلأن رسول الله يقول: "إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه"<sup>٣٤</sup>، وهذا يبين أنهما سواء في طاعة الله من حيث الأداء. هذا إذا لم يرد نصّ يبين أن الرخصة أو العزيمة في حالة ما يكون أدائها أكثر حبا إلى الله.

مثال : يقول الله تعالى: ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَىٰ الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ البقرة/آية ١٨٤، فإنه يفهم منها أن من رخص له بالإفطار لعذر وكان يستطيع الصيام بدون مشقة فإن صيامه أفضل من فطره كمن سافر مسافة الرخصة في طائرة أو سيارة مريحة، فإن له أن يصوم وله أن يفطر وصيامه أفضل في هذه الحالة من دلالة: ﴿وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾.

كذلك، صحّ عن رسول الله أنه قال: "ليس من البرّ الصيام في السفر"<sup>٣٥</sup>، لما رأى رجلا مسافرا وهو صائم وقد أمهكه الصيام، فقد فهم من الحديث أن من كان سفره شاقا يضنيه يكون فطره أفضل.

ففي الحالة الأولى فهم من الآية أن الصيام أفضل أي الأخذ بالعزيمة أفضل، وفي الحالة الثانية فهم من الحديث أن الفطر أفضل أي الأخذ بالرخصة أفضل.

وأما إن لم يرد نصّ خاصّ في التفضيل بين العزيمة والرخصة في حالات معينة، فإن الأخذ بالرخصة أو العزيمة يستوي في الإباحة لكليهما استدلالا بحديث رسول الله السابق ذكره في بداية الموضوع.

<sup>(٣٤)</sup> ابن حبان: ٦٩/٢، البيهقي: ١٤٠/٣، المعجم الكبير: ٨٤/١٠، المعجم الأوسط: ٢٦٠٢.

<sup>(٣٥)</sup> البخاري: ١٨١٠، مسلم: ١٨٧٩.

## الفصل الرابع

### الحكم الشرعي الكلي

#### القاعدة الكلية

الحكم الشرعي هو خطاب الشارع المتعلق بأفعال العباد بالاعتناء أو الوضع أو التخيير - كما بينا سابقاً - .  
وهذا الحكم الشرعي قد ينسب إلى لفظ خاص فيكون حكماً خاصاً، وقد ينسب إلى لفظ عام فيكون حكماً عاماً.  
وقد ينسب إلى لفظ كلي فيكون حكماً كلياً.  
أما اللفظ الخاص فهو كل لفظ مفرد أو مركب لا يندرج تحته سواه، (زيد) اسم علم لرجل، أو (زيتونة) اسم علم لشجرة الزيتون، أو (الخليل) اسم علم لمدينة الخليل، أو (عبدالله) اسم علم لرجل.  
وأما اللفظ العام فهو كل لفظ مفرد يندرج تحته أفراد مثل : الشجرة، والسارق، والميتة، والربا، والرجال، والمسلمون.  
وأما اللفظ الكلي<sup>٣٦</sup> فهو كل لفظ مركب يندرج تحته جزئيات مثل: "ما لا يتم الواجب إلا به"، "الوسيلة إلى الحرام".  
فهنا لم نقل الواجب أو الوسيلة وإلا لكانا لفظاً عاماً -على اعتبار أن "أل" ليست للعهد-، وإنما قلنا "ما لا يتم الواجب إلا به" أي قلنا لفظاً

---

(٣٦) (الكلية) من دلالات المفرد سواء أكان متواطفاً أم مشككاً (انظر الباب الثالث - الفصل الأول - المفرد)، غير أن التركيب إن أمكن صياغته بحيث يمكن أن يندرج تحته أجزاء، فإن الكلية تدخله مجازاً لعلاقة المشابهة مع المفرد، في هذه الحالة، ويكون هذا التركيب لفظاً كلياً تدرج تحته جزئيات. وعندما ينسب حكم شرعي لهذا اللفظ الكلي فإنه يسمى قاعدة كلية.

مركبا ولكن تندرج تحته جزئيات، وقد سميت جزئيات وليس أفرادا لأن اللفظ مركب.

فإذا نسب الحكم الشرعي إلى لفظ خاص كان حكما خاصا لا يتعدى صاحبه، مثل شهادة خزيمة التي اعتبرها الرسول له بشهادة رجلين، فهذا خاصٌ بخزيمة<sup>٣٧</sup>، وهكذا

أضحية أبي بردة بجذعة من المعز، فهي خاصة به لنسبة الحكم إلى لفظ خاص "أبي بردة"، وهي لا تصحّ في الأضحية من غيره إلا ما بلغت السنة من الماعز<sup>٣٨</sup>.

ومثله الحكم المتعلق بكيفية صلاة خاصة كصلاة الاستسقاء أو الجنازة أو الخوف فهي منسوبة للفظ خاص فتكون أحكاماً خاصة بخلاف ما لو نسب للصلاة كلفظ عام دون تخصيص أو تقييد فهو حكم عام.

وإذا نسب الحكم الشرعي إلى لفظ "الميتة" مثلا كان حكما عاما، فقولهُ ﷺ ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ المائدة/آية ٣، تدلّ على حرمة كل ميتة سواء كانت خنقا أو ضربا أو قتلا، وسواء كانت ميتة ما يؤكل مثل البقرة والغنم أو ميتة ما لا يؤكل مثل الأسد والنمر.

كذلك قوله تعالى: ﴿وَحُرِّمَ الرَّبَا﴾ البقرة/آية ٢٧٥، فهو يدلّ على أن كل ربا حرام، سواء كان ربا فضل أو نسيئة.

أما إذا نسب الحكم الشرعي إلى لفظ كلي، فيكون حينها حكما كليا وينطبق على جميع جزئياته، فعندما نقول: "ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب"، فهذا حكم كلي لنسبته إلى لفظ كلي "ما لا يتم الواجب إلا به" وهو ينطبق على جميع جزئياته.

(٣٧) أبو داود: ٣٦٠٧، النسائي: ٤٦٤٧، أحمد: ٢١٥/٥، المستدرک: ٢١١/٢.

(٣٨) البخاري: ٥٢٢٦، مسلم: ١٩٦١.

فغسل اليدين إلى المرفقين واجب بآية الوضوء، ودخول جزء من المرفقين في الغسل واجب كذلك لأنه لا بدّ منه لتحقيق غسل اليدين إلى المرفقين فهو من قبيل "ما لا يتمّ الواجب إلا به فهو واجب".

كذلك إقامة الحدود واجبة بنصوص الآيات ولكن هذه لا تتم إلا بإمام، ولهذا فإن نصب إمام للمسلمين واجب لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

والأحكام الشرعية في الأغلب الأعم أحكام عامة، والقليل منها أحكام خاصة، ومنها أحكام كلية استنبطها المجتهدون من دليل واحد أو عدة أدلة لأنهم وجدوا أن هذا الدليل أو تلك الأدلة تتضمن علة أو معنى بمثابة علة جعلهم يتمكنون من صياغة حكم كلي ينطبق على عدة جزئيات.

وهذا الحكم الكلي هو ما اصطلاح على تسميته في الأصول " القاعدة الكلية " .

وسنذكر فيما يلي بعض هذه القواعد الكلية ونبين كيفية استنباطها من الأدلة الشرعية.

## ١. " الوسيلة إلى الحرام حرام " .

دليل هذه القاعدة أن الله تعالى يقول: ﴿ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم﴾ الأنعام/آية ١٠٨، ففي هذه الآية نهي عن سبّ آلهة الكفر ﴿ولا تسبوا﴾ وهناك قرينة تفيد أن النهي جازم وهي تسبب ذلك بسبّ الله سبحانه تعالى، وبذلك فالآية تفيد تحريم سبّ آلهة الكفار. لكن فهم من الآية كذلك بدلالة التنبيه والإيماء نتيجة استعمال "فاء" السببية أن العلة في التحريم ناتجة عن كون سبّ آلهة الكفار يؤدي إلى سبّ الله سبحانه تعالى، فاستنبط من هذه الآية أن الوسيلة التي تؤدي إلى

الحرام تحرم، ومن هنا كانت هذه القاعدة.

## ٢. " ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب".

دليل هذه القاعدة هو (دلالة الالتزام لخطاب الشارع الذي يدل بمنطوقه على الواجب)، أي أنه إذا كان هناك خطاب للشارع يدل على وجوب أمر فإن نفس هذا الخطاب بدلالة الالتزام يدل على أن " ما لا يتم الواجب إلا به" واجب.

**ومثال ذلك:** غسل اليدين إلى المرفقين واجب، وخطاب الشارع الذي يدل على وجوبه: ﴿فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق﴾ المائدة/آية ٦٠، وما لا يتم هذا الواجب إلا به هو غسل جزء من المرفقين لأنه لا يمكن أن يتحقق غسل اليدين إلى المرفقين إلا بغسل جزء من المرفقين. ويكون خطاب الشارع نفسه الذي يدل على الواجب دالا بدلالة الالتزام على أن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

يستثنى من ذلك إذا كان (الشيء الذي لا يتم الواجب إلا به) شرطاً للواجب، فحينها لا يشمل دليل الواجب بل يحتاج إلى دليل منفصل.

**مثال :** الصلاة واجب (فرض)، وخطاب الشارع الذي يدل على الواجب: ﴿واقموا الصلاة﴾ النور/آية ٥٦، وما لا يتم الواجب إلا به هو الوضوء، ولكن هذا الوضوء شرط في صحة الصلاة أي شرط في الواجب ولذلك فلا يشمل دليل الواجب بل يحتاج إلى دليل آخر منفصل وهو في هذه الحالة: ﴿إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾ المائدة/آية ٦.

وأما إن لم يكن (ما لا يتم الواجب إلا به) شرطاً فإن دليل الواجب يشمل وجوبه بدلالة الالتزام، ومن هنا جاءت هذه القاعدة.

### ٣. "قاعدة الاستصحاب"

الاستصحاب لغة : طلب الصحة، وكلّ شيء لازم شيئاً فقد استصحبه، أي أن المراد بالاستصحاب هو استصحاب الحال. وفي تعريف الأصوليين: هو الحكم بثبوت أمر في الزمان الثاني بناء على ثبوته في الزمن الأول، أي هو ثبوت أمر في الزمان الحاضر بناء على ثبوته فيما مضى، فكلّ أمر ثبت وجوده ثم طرأ الشكّ في عدمه فالأصل بقاءه. والاستصحاب ليس دليلاً شرعياً وإلا لاحتاج إثباته إلى حجة قطعية، ولم تقم عليه حجة قطعية، وإنما هو قاعدة شرعية كلية أي حكم شرعي كلي يكفي في استنباطه الدليل الظني. وقد استنبطت هذه القاعدة من الأدلة التالية:

١. قال رسول الله ﷺ : "إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي على نحو ما أسمع" أخرجه البخاري من طريق أم سلمة أي إن الرسول ﷺ يقضي حسب ما يظهر له وهذا يعني بناء الحكم على الظاهر أي استصحابه.

٢. قال ﷺ : "إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول : أحدثت أحدثت، فلا ينصرفن حتى يسمع صوتاً أو يجدن ريحاً"<sup>٣٩</sup>، وهو يدلّ على أن الإنسان إذا تيقن الوضوء ثم شكّ في الحدث جاز له أداء الصلاة ولم يكن عليه وضوء آخر، ولو تيقن الحدث وشكّ في الوضوء عليه الوضوء وهذا يعني استصحاب الحال.

٣. إذا ما ثبت في الزمان الأول وجود أمر أو عدمه ولم يظهر زواله لا قطعاً ولا ظناً فيلزم بالضرورة أن يحصل الظنّ ببقائه كما كان، والعمل

<sup>(٣٩)</sup> الدارمي : ٧٢١، أحمد : ٩٦/٣، المعجم الكبير : ٢٤٩/٩، المعجم الأوسط ٢٠٨٥، نصب الراية : ١٢٨/١، تلخيص الحبير : ١٨٢/١

بالظن واجب فهو حجة متبعة في الأحكام الشرعية لأنها مبنية على غلبة الظن.

هذه هي أدلة هذه القاعدة، وقد فهم منها أن "السيقين لا يزول بالشك".

ومحلّ بحث قاعدة الاستصحاب هو ما إذا كان الحكم ثابتاً بدليل، ولم يدلّ هذا الدليل على بقاء الحكم واستمراره، ولم يوجد دليل آخر يدلّ على بقاءه واستمراره، ولم يجد المجتهد بعد بحثه بقدر وسعه دليلاً يغير الحكم أو يزيله.

ومعنى ذلك أنه يخرج من قاعدة الاستصحاب:

أ. ما يدلّ الدليل العقلي على وجوده واستمراره كوجوب الوجود لله

ﷻ.

ب. ما دلّ دليله النقلى على بقاءه واستمراره وذلك كعدم قبول شهادة من قذف المحصنات بالزنى: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ النور/آية ٤، وكذلك مضي الجهاد واستمراره: "الجهاد ماضٍ إلى يوم القيامة"<sup>٤٠</sup>، فهذا النصّ دلّ على وجوب الجهاد وعلى بقاءه إلى يوم القيامة.

وهكذا فإن ما جاء في أ، ب، وأمثالهما ثابت وجوده واستمراره بالدليل الخاص به وليس بقاعدة الاستصحاب.

### أمثلة على قاعدة الاستصحاب:

١. من تزوج فتاة على أنها بكر ثم ادّعى بعد الدخول بها أنه وجدها ثيباً، لم يصدق إلا ببينة لأن الأصل وجود البكارة لأنها ثابتة من حين نشأتها، فوجودها بكراً يستصحب ويحكم بأنها بكر في الزمن الحاضر.

<sup>(٤٠)</sup> أبو داود: ٢٥٣٢، البيهقي: ١٥٦/٩، أبو يعلى: ٢٨٧/٧.

٢. لو ادّعى شخص على آخر دينا تكون دعواه غير مقبولة إلا بينة ويكون القول قول المدعى عليه استصحابا للحال، إذ الأصل براءة الذمة من الحقوق المالية حتى يدل دليل على خلاف ذلك.
٣. لو اشترى رجل كلبا على أنه معلم ثم ادّعى على البائع أنه وجدته غير معلم تكون دعواه مقبولة استصحابا للحال إذ الأصل في الحيوان عدم التعليم، فيبقى مستصحا إلى أن يثبت خلافه.
٤. الحكم باستمرار ثبوت الزوجية بناء على عقد الزواج الصحيح شرعا، والحكم باستمرار الملكية في البيع بناء على عقد البيع الصحيح شرعا. فإن كلا من الزوجية والملكية تقتضي أدلة ثبوتها بقاءهما واستمرارهما حتى يوجد ما يزيلهما لأنهما عقدان لا يقبلان التوقيت.
٥. لو رأى المتيمم الماء أثناء صلاته لا تبطل صلاته استصحابا للحال، إذ قد انعقدت صحتها قبل ذلك فيستصحب إلى أن يدلّ دليل على أن رؤية الماء مبطل للصلاة.

#### ٤. "قاعدة الضرر"

تشمل أمرين:

- أ. أن يكون الشيء ضارا ولم يرد في خطاب الشارع ما يدلّ على طلب فعله أو طلب تركه أو التخيير فيه فيكون كونه ضارا دليلا على تحريمه، لأن الشارع حرم الضرر وقاعدته "الأصل في المضارّ التحريم".
- ب. أن يكون الشارع قد أباح الشيء العام ولكن وجد في أحد أفراد ذلك المباح ضرر فيكون كون ذلك الفرد ضارا أو مؤديا إلى ضرر دليلا على تحريمه، وقاعدته "كلّ فرد من أفراد المباح إذا كان ضارا أو مؤديا إلى ضرر حرم ذلك الفرد وظلّ الأمر مباحا".



ودليل الأولى قوله ﷺ : "لا ضرر ولا ضرار في الإسلام"<sup>٤١</sup> ، وقال ﷺ :  
"من ضارَّ ضارَّ الله به، ومن شاقَّ شقَّ الله عليه"<sup>٤٢</sup> .  
وهذه الأحاديث دليل على أن القاعدة "الأصل في المضارَّ التحريم" هي  
من القواعد الشرعية.

ودليل الشقَّ الأول من القاعدة الثانية قوله ﷺ : "لا تشربوا من مائها  
شيئا ولا تتوضأوا منه للصلاة وما كان من عجين عجنتموه فاعلفوه الإبل ولا  
تأكلوا منه شيئا، ولا يخرجن أحد منكم الليلة إلا ومعه صاحبه"<sup>٤٣</sup> ، فوجود  
الضرر في بئر ثمود حرم ماءه فقط، ولكن باقي الماء ظلَّ على حكم الإباحة.  
ووجود الضرر في خروج الشخص منفردا في تلك الليلة وفي ذلك المكان  
حرم خروجه منفردا في الليلة نفسها، ولكن ظلَّ خروج الشخص منفردا  
مباحا في بقية الأماكن. هذا هو دليل الشقَّ الأول، أي إذا كان الفرد المباح  
مضرا.

أما دليل الشقَّ الثاني، وهو فيما إذا كان الفرد المباح يؤدي إلى ضرر  
فإن دليله ما روي "أن رسول الله ﷺ أقام بتبوك بضع عشرة ليلة لم يجاوزها،  
ثم انصرف إلى المدينة وكان في الطريق ماء يخرج من وشل يروي الراكب  
والراكبين والثلاثة بوادٍ يقال له وادي المشقق، فقال رسول الله ﷺ : من  
سبقنا إلى ذلك الوادي فلا يستقين منه شيئا حتى نأتيه، قال : فسبقه إليه نفر من  
المنافقين فاستقوا ما فيه، فلما أتاه رسول الله ﷺ وقف عليه فلم يرَ فيه شيئا،  
فقال : من سبقنا إلى الماء؟ فقبل له : يا رسول الله فلان وفلان، فقال : أو لم أنهم  
أن يستقوا منه شيئا حتى آتية؟ ثم لعنهم رسول الله ﷺ ودعا عليهم"<sup>٤٤</sup> .

(٤١) ابن ماجه : ٢٣٤٠، الموطأ : ١٤٢٩، أحمد : ١٣٣/١، ٣٢٦/٥، قال أحمد شاكر : رواه ابن ماجه بإسناد صحيح.

(٤٢) البخاري : ٦٧٣٣، أبو داود : ٣٦٣٥، الترمذي : ١٩٤٠ وقال حسن غريب، ابن ماجه : ٢٣٤٢، أحمد : ٤٥٣/٣.

(٤٣) سيرة ابن هشام ١٦٤/٤.

(٤٤) سيرة ابن هشام ١٧١/٤.

ففي هذا الحديث حرم الرسول ﷺ شرب الماء القليل لأنه يؤدي إلى ظمأ الجيش، فالاستسقاء

من ذلك الماء في ذلك الوادي ليس فيه ضرر ولكن الاستسقاء منه قبل حضور الرسول وتقسيمه بين الجيش أدى إلى حرمان الجيش من الماء، أي أدى إلى ضرر. وهذه هي أدلة قاعدة الضرر.

**مثال :** إذا طالت أغصان شجرة لشخص وتدلّت على دار جاره فأضرته يكلف صاحبها برفعها أو قطعها.

**مثال :** إذا سلط الإنسان مزارب داره على الطريق العام بحيث يضر بالمارين فيجب عليه أن يزيله، وكذا إذا تعدى على الطريق العام ببناء أو غيره يضر بالآخرين.

**مثال :** إن كان هناك مال مشترك قابل للقسمة، وطلب أحد الشركاء قسمته يجاب طلبه ولو رفض باقي الشركاء دفعا لضرر شركة الملك إن وجد على الطالب.

**مثال :** لو ابتلعت دجاجة شخص لؤلؤة ثمينة لغيره، فلصاحب اللؤلؤة أن يمتلك الدجاجة بقيمتها لكي يذبحها ويستخرج لؤلؤته.

**مثال :** يمنع كلّ جار أن يتصرف في ملكه تصرفا يضر بجيرانه كالتخاذ معصرة أو فرن يؤذيان الجيران بالرائحة أو الدخان.

**مثال :** يمنع بناء المصانع الكيماوية في المناطق السكنية كي لا تؤذي الساكنين بما ينتج عنها من أبخرة وغازات.

**مثال :** يمنع امتلاك مصانع الأسلحة الثقيلة وكذلك الأسلحة الكيماوية والأسلحة النووية ملكية خاصة لما في امتلاكها من ضرر.

**مثال :** يحق للقاضي منع المدين من السفر بناء على طلب الدائن حتى يوكل وكيلا عنه بالخصومة، ولا يصح منه عزل هذا الوكيل ما دام مسافرا

منعا لضرر الدائن.

**مثال :** يشرع الحجر على السفية لدفع ضرر سوء تصرفاته على نفسه وأسرته.

**مثال :** إن كانت هناك قناة تروي مزرعتين متجاورتين وتمر من واحدة إلى الأخرى فلا يجوز للأول أن يأخذ حاجته منها ويمنعها جاره.

**مثال :** إن كان لرجل شجرة في بستان آخر يسكن فيه مع أهله وكان دخول صاحب الشجرة للبستان لرعاية شجرته يؤذي صاحب البستان وأهله يلزم بيع شجرته لصاحب البستان أو قلعها إزالة للضرر.

### الحكوم فيه:

يطلق (الحكوم فيه) على (فعل) العبد الذي يتعلق به خطاب الشارع. وباستقراء الأدلة الشرعية المتعلقة بأفعال العباد يتبين أن أبرز حالاتها هي التالية :

١. أن الله ﷻ لا يكلفنا ولا يحاسبنا على أي فعل قبل بيانه لنا :

﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا﴾ الإسراء/آية ١٥ .

﴿وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ النحل/آية ٤٤ .

﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ النحل/آية ٤٣ ، الأنبياء/آية ٧ .

٢. إن الله ﷻ لا يكلفنا إلا بالوسع فلم يكلفنا من الأفعال ما لا نطبق:

﴿لا يكلف الله نفسا إلا وسعها﴾ البقرة/آية ٢٨٦ .

"إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم" <sup>٤٥</sup> .

<sup>(٤٥)</sup> البخاري: ٦٧٤٤، مسلم: ٢٣٨٠، مسند أحمد: ٥٠٨/٢، ٧١٨٨، النسائي: ٢٥٧٢، ابن ماجه: ٢ .

٣. إن الله ﷻ لا يقبل منا عملاً إلا أن يكون امتثالاً لأمره ﷻ وأمر رسوله ﷺ:

﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم﴾ النساء/آية ٦٥.

﴿فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول﴾ النساء/آية ٥٩.  
"كل ما ليس عليه أمرنا فهو رد" <sup>٤٦</sup>

٤. إن من هذه الأفعال ما هو حق لله ﷻ فما يترتب عليه من عقوبة كالحدود،

فلا شفاعاة فيه ولا يملك العبد صلاحية إسقاط هذا الحق:

"أتشفع في حدّ من حدود الله؟... وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها" <sup>٤٧</sup>.

ومن هذه الأفعال ما هو حق للعبد فما يترتب عليه من عقوبة كالقصاص أو الديات فإن العبد يملك العفو حسب أحكام الشرع:  
﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنتى بالأنثى فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان﴾ البقرة/آية ١٧٨.

"من أصيب بدم أو خبل -والخبل: الجراح- فهو بالخيار بين إحدى ثلاث: إما أن يقتص أو يأخذ العقل أو يعفو، فإن أراد رابعه فخذوا على يديه -والعقل: الدية" <sup>٤٨</sup>.

٥. إن تعلق خطاب الشارع بالأفعال يكون إما مباشرة وهو ما يسمى بخطاب التكليف، أو غير مباشرة أي لا يتعلق بالفعل ذاته بل يتعلق بأوضاع

(٤٦) مُخْرَج سابقا في صفحة ١٢ رقم ٢.

(٤٧) البخاري: ٢١٣/٤، مسلم: الحدود ٩.

(٤٨) أبو داود ٤٤٩٦، ابن ماجه ٢٦٢٣، الدارمي: ٢٣٥١، أحمد: ٣١/٤، البيهقي: ٥٢/٨، الدارقطني: ٩٦/٣.

معينة للفعل وهو ما يسمى بخطاب الوضع، وقد بينها فيما سبق عند بحث (الحكم الشرعي).

### المحكوم عليه:

يطلق (المحكوم عليه) على العبد ذاته الذي يتعلق خطاب الشارع بفعله.

وباستقراء الأدلة الشرعية المتعلقة بهذا الموضوع يتبين أن أبرز الحالات ذات العلاقة هي التالية :

(١) خطاب الشارع بالإسلام - عقيدة وأحكاما - موجه للناس أجمعين مسلمهم وكافرهم ويحاسبون على ذلك :

﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾ سبأ/آية ٢٨ .

﴿قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا﴾ الأعراف/آية ١٥٨ .

﴿يا أيها الناس اعبدوا ربكم﴾ البقرة/آية ٢١ .

﴿ولله على الناس حج البيت﴾ آل عمران/آية ٩٧ .

هذا من حيث الخطاب، وأما من حيث الحساب فبالنسبة للمسلم فواضح، وأما الكفار فقولہ ﷻ:

﴿وويل للمشركين \* الذين لا يؤتون الزكاة﴾ فصلت/آية ٦،٧ .

﴿وويل للذين كفروا من عذاب شديد﴾ إبراهيم/آية ٢ .

وآيات أخرى كثيرة.

(٢) لا يقبل من غير المسلم أداء أي عمل إذا كان الإسلام شرط صحة فيه مثل الصلاة والزكاة والصيام والحج، ويقبل منه أداء ما لم يكن الإسلام شرط صحة فيه مثل الشهادة على الوصية في السفر:

﴿يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا

عدل منكم أو آخران من غيركم إن أتم ضررتهم في الأمرض فأصابتكم مصيبة الموت ﴿٣﴾.

٣) يطبق المسلم أحكام الشرع امتثالاً لأمر الله ﷻ والرسول ﷺ :  
﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول﴾.

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾.

وتطبق أحكام الشرع على غير المسلمين في الدولة الإسلامية بموجب عقد الذمة: ﴿حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون﴾ أي راضخون لأحكام الإسلام، فهم يجبرون على الخضوع لأحكام الإسلام ولكنهم لا يجبرون على عقيدة الإسلام: ﴿لا إكراه في الدين﴾.

٤) يسقط التكليف عن المحكوم عليه من حيث القيام بالفعل مباشرة منه في الحالات التالية:

١. إن كان غير بالغ.
  ٢. إن كان مجنوناً جنوناً مطبقاً يفقد معه العقل كلية.
  ٣. إن كان مستغرقاً في النوم لا يعي ما حوله.
- والدليل على ذلك قوله ﷺ: "رفع القلم عن ثلاث: الصبي حتى يبلغ والنائم حتى يستيقظ والمجنون حتى يفيق" <sup>٤٩</sup> ومعنى رفع القلم رفع التكليف.
- ٥) ترفع المؤاخذة عن المكلف للأعذار التالية:

<sup>(٤٩)</sup> أبو داود ٤٣٩٨، أحمد : ١٠٠/٦، النسائي، وابن ماجه عن طريق عائشة وإسناده صحيح، وأبو داود والترمذي والنسائي والحاكم من طرق عن علي.

١. إن كان مسلوب الإرادة بالإكراه الملجئ للقتل أو ما هو في حكمه.

٢. إن كان مستغرقاً في النسيان غير ذاكراً لما يجب عليه.

٣. إن كان الفعل واقعاً في دائرة الخطأ - غير العمد - أي دون اختيار منه، ومدار ذلك حديث رسول الله ﷺ: "رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" °° أي رفعت المؤاخذة.

وما عدا ذلك فالعباد مكلفون طبقاً للأحكام الشرعية ذات العلاقة.

---

(٥٠) رجاله ثقات غير أن فيه انقطاعاً وخرجه الطبراني والدارقطني والحاكم : ٢١٦/٢ بإسناد ضعيف، وصححه ابن حبان : ٢٠٢/١٦.

## الباب الثاني

### الدليل



## الفصل الأول

### الأدلة الشرعية

الدليل لغة بمعنى : الدالّ، وقد يطلق على ما فيه دلالة وإرشاد وهذا هو المسمى دليلاً في تعريف الفقهاء. حيث يعرفونه بأنه الذي يمكن أن يتوصل بصحيح النظر فيه إلى مطلوب خبري أما علماء الأصول فقد عرفوه بأنه الذي يمكن أن يتوصل به إلى العلم بمطلوب خبري، وبعبارة أخرى هو الذي يتخذ حجة على أن المبحوث عنه حكم شرعي.

ولكي يعتبر حجة فلا بدّ أن يقوم الدليل القطعي على حجيته، وهذا يعني أن ما يعتبر دليلاً شرعياً هو ما ثبت أن أصله من الله ﷻ، أي جاء به الوحي. وهذا المعنى يتحقق في مصادر أربعة:

١. القرآن الكريم

٢. السنة

٣. إجماع الصحابة

٤. القياس.

وسأتناول هذه الأمور بشيء من التفصيل بالقدر المناسب:

### ١. القرآن الكريم

هو كلام الله المنزل على رسوله محمد ﷺ بواسطة الوحي "جبريل" - عليه السلام-، لفظاً ومعنى، المعجز، المتعبد بتلاوته والمنقول لنا نقلاً متواتراً. والدليل العقلي قائم على أنه كلام الله ﷻ، وذلك لأنه كلام عربي فهو:

إما أن يكون من عند العرب أو من محمد أو من الله ولا يمكن أن يأتي من غير هؤلاء.

أما أنه من العرب فباطل لأنهم عجزوا عن الإتيان بمثله وهذا ثابت بالتواتر الذي يفيد القطع واليقين مع تحدي القرآن لهم وهم أهل اللغة والفصاحة والبيان: ﴿وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين﴾ البقرة/آية ٢٣، ﴿أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين﴾ يونس/آية ٣٨. وبذلك فهو ليس من العرب لأنهم عجزوا عن الإتيان بمثله، وأقروا بعجزهم وما زالوا حتى اليوم عاجزين عن الإتيان بمثله وإلى يوم الدين.

وأما أنه من محمد فباطل لأن محمداً واحداً من العرب، ومهما سماه البليغ فإنه لا يمكن أن يخرج عن عصره كلياً، فإذا عجز العرب عجز محمد لأنه واحد منهم فلا يمكن أن يأتي بكلام لا يستطيعه بنو قومه.

كذلك روي عن محمد بطريق التواتر قوله: "من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار"<sup>٥١</sup>، وإذا قورن كلام محمد بالقرآن لا يظهر أي تشابه بين الكلامين.

وأيضاً فإن جميع الشعراء والكتاب والفلاسفة والمفكرين في العالم يبدعون بأسلوب فيه بعض الضعف، ثم يأخذ أسلوبهم في الارتفاع إلى أن يصلوا إلى ذروة قدرتهم، ولذلك يكون أسلوبهم مختلفاً قوة وضعفاً فضلاً عن وجود بعض الأفكار السخيفة والتعابير الركيكة في كلامهم، في حين نجد القرآن من أول يوم نزلت فيه أول آية: ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾ العلق/آية ١ إلى آخر آية نزلت ﴿واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون﴾ البقرة/آية ٢٢١، في الذروة من البلاغة والفصاحة

<sup>(٥١)</sup> البخاري: ١٠٤، ١٠٧، مسلم: ٥٠٣، الترمذي: ٢١٨٣، أبو داود: ٢٨٢١.

وعلو الأفكار وقوة التعبير، ولا تجرد فيه تعبيراً واحداً ركيكاً ولا فكراً واحداً سخيفاً، بل هو قطعة واحدة قوية عظيمة، وكله في الأسلوب جملة وتفصيلاً كالجمل الواحد مما يدل على أنه فوق كلام البشر المعرض للاختلاف في التعبير والمعاني، وذلك يثبت أنه ليس كلام محمد ﷺ وليس كلام العرب كما أثبتنا أولاً، فيكون كلام الله رب العالمين: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ فصلت/آية ٤٢.

### نزول القرآن وكتابه:

نزل القرآن على النبي محمد ﷺ مفرقاً في مدة ثلاث وعشرين سنة، وكان نزوله على أنحاء شتى تارة يتتابع وتارة يتراخى، منجماً لحكمة ذكرها الله: ﴿وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك﴾ الفرقان/آية ٣٢، و﴿قرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً﴾ الإسراء/آية ١٠٦.

ولقد كان القرآن ينزل على رسول الله ﷺ فيأمر بحفظه في الصدور وكتابه على الرقاع من جلد أو ورق أو كاغد<sup>٥٢</sup> وفي الأكتاف واللخاف أي على العظم العريض وعسب النخل والحجارة الرقيقة. وكان عليه السلام يبين موضع الآيات مرتبة في السور، ولقد توفي الرسول ﷺ وكان القرآن مكتوباً بين يديه وبإقرار منه، ولكن رقاع هذه الآيات لكل سورة لم تكن مرتبة وراء بعضها بل كان ترتيبها محفوظاً في الصدور، وقد توفي رسول الله ﷺ والقرآن محفوظ ومكتوب على هذا النحو، وهذا هو معنى ما جاء في بعض الروايات من أن الرسول ما ترك إلا ما بين الدفتين، أي ترك القرآن مكتوباً كله بين يديه ﷺ.

<sup>(٥٢)</sup> الكاغد: القرطاس، معرب القاموس ص ٣٤٥ ج ١.

عن عبد العزيز بن رفيع قال : دخلت أنا وشداد بن معقل على ابن عباس -رضي الله عنهما-، فقال له شداد : أترك النبي ﷺ من شيء ؟ قال : ما ترك إلا ما بين الدفتين .

وقال : دخلنا على محمد بن الحنفية فسألناه فقال : ما ترك إلا ما بين الدفتين .

وهذا بالنسبة لما كان يكتبه كتبة الوحي بين يدي الرسول ﷺ، ولكنه قد صحَّ كذلك أن من المسلمين من كان يكتب من القرآن لنفسه بالإضافة لما كان يكتبه كتبة الوحي بإقرار الرسول ﷺ : " لا تكتبوا عني غير القرآن" <sup>٥٣</sup> .

ولذلك فقد توفي الرسول وكان القرآن كله قد كتب بين يديه من قبل كتبة الوحي، وكذلك كان هنالك من المسلمين من كتبه لنفسه .

### جمع القرآن:

بسبب حروب المرتدين خشي أبو بكر ﷺ أن يستشهد عدد كبير من حفاظ القرآن الكريم وهم الذين يحفظون آياته مرتبة في سورها، فأمر بجمع الآيات المكتوبة لكل سورة في موضع واحد مرتبة كما أقرها الرسول ﷺ، فجمعت القطع المكتوب عليها آيات كل سورة مرتبة بتتابع بعد أن تم التأكد من أن هذه الكتابة كتبت بين يدي الرسول ﷺ، وكانوا يطلبون شهادة اثنين من الصحابة على كل رقعة مكتوبة يشهدان بأنها كتبت بين يدي الرسول ﷺ، ولم يكونوا يكتفون بأن توافق الكتابة ما هو محفوظ علما بأن كل آية كانت محفوظة من قبل جمع متواتر من الصحابة، ولذلك لما وجدوا أن آخر سورة التوبة لم يشهد على كتابتها بين يدي الرسول ﷺ إلا

<sup>(٥٣)</sup> مسلم : ٣٠٠٤، كتاب الزهد باب ١٦، أحمد: ٢/٣، ٢١/٣٩، ٥٦، الدارمي : المقدمة : ٤٥٠، ابن حبان : ٢٥٦/١، البيهقي : ١٠/٥، أبو يعلى : ٤٦٦/٢، المستدرک : ٢١٦/١ .

خزيمه رضي الله عنه توقفوا عن جمعها حتى قامت لديهم البينة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد اعتمد شهادة خزيمه بأنها تعدل مسلمين عدلين، فحينها جمعوا تلك الرقعة المكتوبة التي شهد خزيمه عليها علما بأنهم كانوا يحفظون تلك الآية بشكل قاطع، وإنما كان ذلك زيادة في الثبوت منهم رضي الله عنهم، لأنهم كانوا يريدون جمع الصحف المكتوبة بين يدي الرسول صلى الله عليه وسلم لا أن يكتبوها من حفظهم.

ولذلك فإن جمع أبي بكر الصديق كان جمعا للرقاع المكتوب عليها الآيات وترتيبها في سورها كما أقرها الرسول صلى الله عليه وسلم، أي وضع الرقاع المكتوب عليها آيات كل سورة وراء بعضها في موضع واحد وذلك لجميع سور القرآن.

قال زيد بن ثابت رضي الله عنه: أرسل إليّ أبو بكر الصديق مقتل أهل اليمامة، فإذا عمر بن الخطاب عنده، قال أبو بكر رضي الله عنه: إن عمر أتاني فقال: إن القتل استحرّ يوم اليمامة بقراء القرآن الكريم وإني أخشى إن استمر القتل بالقراء بالمواطن فيذهب كثير من القرآن، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن، قلت لعمر: كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال عمر: هذا والله خير، فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد: قال أبو بكر: إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجمعه، فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن، قلت: كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: هو والله خير، فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما -، فتتبع القرآن أجمعه من العسب واللخاف وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة التوبة مع خزيمه

الأنصاري لم أحدها مع أحد غيره: ﴿قد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه...﴾ حتى خاتمة براءة، التوبة/آية ١٢٨. فكانت الصحف التي جمعت عند أبي بكر حياته، ثم عند عمر حياته، ثم عند حفصة بنت عمر - رضي الله عنهم -.

وفي عهد عثمان طلبها من أم المؤمنين حفصة، وبعد أن استنسخ المصاحف منها أعادها إليها وبقيت عندها إلى عهد مروان بن الحكم عندما كان والي المدينة فأحضرها وشققها.

"عن ابن شهاب قال: أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر، قال: كان مروان يرسل إلى حفصة - يعني حين كان أمير المدينة من جهة معاوية - يسألها الصحف التي كتب منها القرآن فتأبي أن تعطيه. قال سالم: فلما توفيت حفصة ورجعنا من دفنها أرسل بالعزيمة إلى عبد الله بن عمر ليرسلن إليه تلك الصحف، فأرسل إليه عبد الله بن عمر فأمر بها فشقت، وقال: إنما فعلت هذا لأني خشيت إن طال بالناس زمان أن يرتاب في شأن هذه الصحف مرتاب" <sup>٥٤</sup>.

### استنساخ المصاحف

في عهد عثمان رضي الله عنه أحضر الرقاع المكتوبة "الصحف" التي جمعت في عهد أبي بكر والتي كانت عند حفصة أم المؤمنين، وشكل لجنة لاستنساخ عدد من المصاحف عنها أرسلها إلى الأمصار حتى لا يختلف الناس في القرآن، وأمر بما سواه مما هو مكتوب عند بعض الناس، مخالفا للمتواتر أن يحرق.

"قدم حذيفة بن اليمان على عهد عثمان وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق، فأفزع حذيفة اختلافهم في القراءة، فقال حذيفة لعثمان: يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في

<sup>(٥٤)</sup> فتح الباري: كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن ٣٩٤/١٠، الأحاد والمثاني لأحمد بن عمرو ٤١٠/٥ رقم ٣٠٥٤.

الكتاب اختلاف اليهود والنصارى. فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلني إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف، ثم نردها إليك. فأرسلت بها حفصة إلى عثمان فأمر زيد بن ثابت وعبدالله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبدالرحمن بن الحارث بن هشام<sup>٥٥</sup> أن ينسخوها في المصاحف.

(وعند أبي داود في رواية مصعب بن سعد، قال عثمان: من أكتبُ الناس؟ قالوا: كاتب رسول الله ﷺ زيد بن ثابت. قال: فأَي الناس أعرب؟ -وفي رواية أفصح- قالوا: سعيد بن العاص. قال عثمان: فليمل سعيد وليكتب زيد).

ولقد أكملوا نسخ الصحف في المصاحف، وبعد ذلك ردّ عثمان الصحف إلى حفصة ثم أرسل إلى كلِّ أفق بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سواه من القراءات في كلِّ صحيفة أو مصحف أن يحرق.

ولقد عرضت لهم مشكلة أثناء النسخ وهي الاختلاف في كتابة "التابوت" (أورد الترمذي قال ابن شهاب : فاختلفوا يومئذٍ في "التابوت" و"التابوه" فقال القرشيون "التابوت"، وقال زيد "التابوه" فرجع اختلافهم إلى عثمان، فقال : اكتبوه "التابوت" فإنه نزل بلسان قريش).

وهنا قد يرد سؤال: كيف تأتَّى لهم أن يختلفوا في كتابتها وهم إنما ينقلون نفس الرسم الموجود في الصحف التي يستنسخون عنها؟ وبعد دراستي للموضوع بدا لي أن سبب الاختلاف كان على النحو التالي:

كما علمنا مما سبق، فإن الذي كان يملل هو سعيد بن العاص، والذي كان يكتب هو زيد بن ثابت، وكل ذلك في حضورهم مجتمعين، فلما أملى سعيد "التابوت" كتبها زيد كما يكتبها الأنصار "التابوه"، فهي هكذا في

<sup>(٥٥)</sup> البخاري : ٤٩٨٧، الترمذي : ٣٠٢٩.

لسانهم وهكذا يكتبونها فأعلموا زيدا أنها مكتوبة في الصحف بالتاء المفتوحة وأروها لزويد، فأحب زيد أن ينقل الموضوع إلى عثمان ليطمئن قلبه زيادة في الثبوت، ولقد أعلمهم عثمان رضي الله عنه أن يكتبوها كما هي في الصحف بالتاء المفتوحة فهذا لسان قريش وقد نزل بلسانهم، وكتبت هكذا بين يدي الرسول صلى الله عليه وسلم، فكتبوها بالتاء المفتوحة، ولم يختلفوا في كلمة غيرها لأنهم كانوا يكتبون نفس الرسم في الصحف وليس باجتهادهم.

وهكذا تم نسخ المصاحف بنفس الرسم الذي كان موجودا في الصحف التي جمعها أبو بكر والتي كانت مكتوبة بين يدي الرسول صلى الله عليه وسلم. ولقد اختلف في عدد المصاحف التي أرسلها عثمان إلى الآفاق، فهناك من قال إنها ستة: واحد لكل من: البصرة، والكوفة، والشام، ومكة، والمصحف الذي جعله لأهل المدينة، والمصحف الذي اختص به نفسه، والمسمى بالمصحف الإمام. وقيل سبعة: الخمسة الأولى ثم سادس إلى اليمن وسابع إلى البحرين.

وقد جمعت مصاحف عثمان جميع القراءات المتواترة عن الرسول صلى الله عليه وسلم والتي كانت معظمها برسم واحد، أما القراءات المتواترة عن الرسول صلى الله عليه وسلم ذات الرسم المختلف مثل: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ الحديد/آية ٢٤، والتي تقرأ كذلك ﴿فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ الموجودة في سورة الحديد وأمثالها فقد كتبت موزعة على المصاحف المستنسخة المرسله إلى الأمصار: هذا الرسم في هذا المصحف، والرسم الآخر في مصحف آخر لأن الرسول صلى الله عليه وسلم أقر القراءتين والرسمين.

وقد حافظ عثمان رضي الله عنه في مصاحفه على جميع القراءات المتواترة كما كتبت برسمها بين يدي الرسول صلى الله عليه وسلم سواء برسم واحد -وهذا معظمها- أو برسم مختلف وهي بضعة عشر موضعا وزعها عثمان على مصاحف الأمصار



كما ذكرنا.

وفي العصور اللاحقة استنسخ المسلمون عن تلك المصاحف مصاحف أخرى بنفس الرسم والقراءة إلى أن وصلتنا اليوم كما كتبت بين يدي الرسول ﷺ وكما قرأها ﷺ للصحابة -رضوان الله عليهم-. وقد تكفل الله ﷻ بحفظ القرآن الكريم فهو لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولا يستطيع أحد أن يبدل فيه أي حرف إلا ويكتشف: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ الحجر/آية ٩، ﴿إن علينا جمعه وقرآنه﴾ القيامة/آية ١٧، ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا﴾ النساء/آية ٨٢، ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد﴾ فصلت/آية ٤٢.

إن الله ﷻ قد حفظ القرآن الكريم وقبض له من يجمعه ويحفظه من التبديل والتحريف إلى أن وصلنا منقولاً نقلاً متواتراً، فإن الصحابة -رضوان الله عليهم- نقلوا عين ما نزل به الوحي، وما أمر الرسول ﷺ بكتابته، وهو سيقى محفوظاً إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وإلى ما شاء الله.

### جمع القراءات المتواترة:

لقد قام بعض التابعين وتابعيهم بجمع القراءات المتواترة وأثبتوها في الكتب مفصلين سند وصولها إليهم وضابطين كل ما يتعلق بها، وهم الأعلام التالية أسماؤهم:

● نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي (مولاهم) أبو رويم المقرئ المدني، وكان أسود اللون حالكا، وأصله من أصبهان، قرأ على سبعين من التابعين منهم أبو جعفر يزيد بن القعقاع القارئ، وأبو داود عبد الرحمن بن هرمز الأعرج، وشيبة بن نصاح القاضي، وأبو عبد الله مسلم بن جندب الهذلي القاص، وأبو روح يزيد بن رومان. وأخذ هؤلاء القراءة عن أبي هريرة

وابن عباس وعبدالله بن عياش بن أبي ربيعة عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ،  
وقد توفي سنة ١٦٩ بالمدينة.

وراوياه "قالون" ويكنى أبا موسى وهو عيسى بن مينا المدني الزرقعي  
مولى الزهريين، توفي بالمدينة قريبا من ٢٢٠، ويروى أن نافعا لقبه قالون  
لجودة قراءته لأن قالون بلسان الروم جيد.

و"ورش" يكنى أبا سعيد وهو عثمان بن سعيد المصري، وورش لقب  
به فيما يقال لشدة بياضه، وتوفي بمصر سنة ١٩٧ هـ.

● عبدالله بن كثير أبو معبد مولى عمرو بن علقمة الكناني الداري  
المكي، أصله فارسي وهو من التابعين وكان داريا بمكة، وهو العطار وقيل  
لأنه قرشي من بني عبدالدار -قاله البخاري- ولد بمكة سنة ٤٥ أيام معاوية،  
وتوفي بها سنة ١٢٠ أيام هشام بن عبد الملك. قرأ عن عبدالله بن سائب  
المخزومي صاحب النبي ﷺ، ومجاهد بن جبر أبو الحجاج مولى قيس بن  
سائب، ودرباس مولى ابن عباس. أخذ عبدالله عن أبي نفسه، وأخذ مجاهد  
و درباس عن ابن عباس عن أبي، وزيد بن ثابت عن النبي ﷺ.

راوياه: "البزى" وهو أحمد بن محمد بن عبدالله ابن أبي بزة المؤذن  
المكي، ويكنى أبا الحسن، وتوفي بمكة سنة ٢٥٠.

و"قنبل" وهو محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن خالد بن سعيد المكي  
المخزومي، ويكنى أبا عمرو ويلقب قنبلا، ويقال: هم أهل بيت بمكة يعرفون  
بالقنابلة، وتوفي بمكة سنة ٢٩١ هـ، روى البزى وقنبل القراءة على ابن  
كثير بإسناد.

● أبو عمرو بن العلاء المازني المقرئ النحوي المصري مقرئ أهل  
البصرة، اسمه زبان على الأصح ولد بمكة سنة ٦٨ ونشأ بالبصرة وتوفي  
بالكوفة ١٥٤، قرأ على ابن كثير بسنده السابق الذكر، وقرأ على مجاهد

وسعيد بن جبير على ابن عباس على أبي على النبي ﷺ.  
وراويه: "الدوري" أبو عمر حفص بن عمر بن عبدالعزيز الدوري  
النحوي. والدور موضع ببغداد. توفي سنة ٢٤٦ هـ.  
و"السوسي" أبو شعيب صالح بن زياد بن عبدالله السوسي، توفي سنة  
٢٦١ هـ. وقد روى القراءة عن أبي محمد يحيى بن المبارك العدوي المعروف  
باليزيدي عنه.

● عبدالله بن عامر اليحصبي إمام أهل الشام في القراءة، قاضي دمشق  
في خلافة الوليد بن عبد الملك، ويكنى أبا عمران، وهو من التابعين وتوفي  
بدمشق ١١٨ هـ وليس في القراء السبعة من العرب غيره وغير أبي عمرو  
والباقون موالي، ولد قبل وفاة الرسول ﷺ بسنتين. قرأ على أبي الدرداء  
وعمر بن عامر، وأخذ أبو الدرداء عن النبي ﷺ، وكذلك قرأ على المغيرة بن  
أبي شهاب المخزومي، وأخذ المغيرة عن عثمان ؓ عن النبي ﷺ.  
راويه: هشام بن عمار بن نصير القاضي الدمشقي، ويكنى أبا الوليد،  
وتوفي في سنة ٢٤٥ هـ. والثاني: عبدالله بن أحمد بن بشر بن ذكوان  
الدمشقي، ويكنى أبا عمرو، ولد سنة ١٧٣ هـ، وتوفي بدمشق سنة ٢٤٢  
هـ، وقد روى القراءة عن ابن عامر بإسناد.

● عاصم بن أبي النجود الأسدي (مولا هم) الكوفي أبو بكر، واسم  
أبيه بهدله على الصحيح. توفي في آخر سنة ١٢٧ هـ. قرأ القرآن على أبي  
عبدالرحمن بن عبدالله بن حبيب السلمي، وعلى أبي مريم زر بن حبيش،  
وأخذ عبدالرحمن عن عثمان وعلي وأبي يزيد بن ثابت وعبدالله بن مسعود  
عن النبي ﷺ. وأخذ زر عن عثمان وابن مسعود عن النبي ﷺ.  
راويه: شعبة بن عياش بن سالم الكوفي الأسدي -مولى لهم- يكنى  
أبا بكر، توفي في الكوفة سنة ١٩٤.

وحفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي البزاز الكوفي، ويكنى أبا عمرو، وتوفي قريبا من ١٩٠ هـ.

● حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل الكوفي مولى آل عكرمة بن ربيعي التيمي الزيات، ولد سنة ٨٠ هـ، وأدرك الصحابة بالسن فلعله رأى بعضهم، وتوفي سنة ١٥٦ مجلوان في خلافة أبي جعفر المنصور، قرأ على جعفر الصادق على أبيه محمد الباقر على أبيه زين العابدين على أبيه الحسين على أبيه علي بن أبي طالب. وقرأ على محمد بن أبي ليلى على أبي المنهال على سعيد بن جبیر على عبدالله بن عباس على أبي بن كعب. وقرأ على حمران بن أعين على أبي الأسود على عثمان وعلي. وقرأ عثمان وعلي وابن مسعود وأبي علي النبي ﷺ.

راوياه: خلف بن هشام البزاز، ويكنى أبا محمد، توفي ببغداد سنة ٢٢٩ هـ.

وخلاد بن خالد الكوفي، ويكنى أبا عيسى، وتوفي بها سنة ٢٢٠ هـ. روى القرآن عن أبي عيسى سليم بن عيسى الحنفي الكوفي عن حمزة، وتوفي سليم بالكوفة سنة ١٨٩ هـ.

● الكسائي (لأنه أحرم في كساء) وهو علي بن حمزة أبو الحسن الأسدي -مولاهم- الكوفي المقرئ النحوي، ولد في حدود ١٢٠ هـ، وقرأ القرآن وجوده على حمزة الزيات وعيسى بن عمر الهمداني، وتوفي برنويه سنة ١٨٩ هـ قرية من قرى الري. قرأ على حمزة، وقد تقدم سنده، وكذلك قرأ على عيسى بن عمر على طلحة بن مصرف على النخعي على علقمة على ابن مسعود على النبي ﷺ.

راوياه: أبو الحارث الليث بن خلد البغدادي، توفي سنة ٢٤٠. وحفص الدوري وهو الراوي عن أبي عمرو وقد سبق ذكره.

والمصاحف المطبوعة حاليا طبقا لقراءة حفص عن عاصم بنفس الرسم الذي استنسخه عثمان. وقد طبعت مؤخرا مصاحف طبقا لقراءة ورش عن نافع. كما أن بعض التفاسير للقرآن الكريم مثبت فيها القرآن الكريم بما يوافق رواية أبي عمرو بن العلاء مثل تفسير الكشاف للزمخشري. ولا زالت بعض القراءات تكتب في بعض البلاد الإسلامية باليد.

### نزول القرآن على سبعة أحرف:

قال رسول الله ﷺ: "إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه" <sup>٥٦</sup>.

وقال: "أقرأني جبريل على حرف فراجعت فلم أزل أستعيده حتى انتهى إلى سبعة حروف" <sup>٥٧</sup>.

ولقد اختلف العلماء في المقصود من سبعة أحرف، لكنه يتبين من استقراء القراءات المتواترة للقرآن الكريم أنها لا تخرج عن لهجات القبائل العربية السبع التالية:

- قريش • تميم • قيس • أسد • هذيل
- قسم من كنانة • قسم من الطائيين.

وهي القبائل التي أخذ عنها اللسان العربي، ولذلك فإن من المرجح في معنى الأحرف السبعة لهجات القبائل العربية السبع المذكورة آنفا. إلا أن هذا لا يعني أن القرآن تجوز قراءته بلهجات هذه القبائل كيفما اتفق، وإنما فقط بما تواترت قراءته عن الرسول ﷺ، وما عداه لا تجوز القراءة به مطلقا ولا يسمى قرآنا.

<sup>(٥٦)</sup> البخاري : ٢٢٤١، ٤٦٠٨، ٤٦٥٣، الترمذي ٢٨٦٧.

<sup>(٥٧)</sup> البخاري : ٢٩٨٠، ٤٦٠٧، مسلم : ١٣٥٤، ١٣٥٧.

والقراءات المتواترة هي التي ذكرناها في البند السابق من هذا الفصل.

أمثلة على القراءات المتواترة ذات الرسم الواحد

- وهي جلّ القرآن -

مثال (١): ﴿قتلى آدم من مره كلمات﴾ قراءة عاصم. البقرة/آية ٣٧.

﴿قتلى آدم من مره كلمات﴾ قراءة ابن كثير.

مثال (٢): ﴿والذين هم لأمانتهم وعهدهم راعون﴾ قراءة ابن كثير بإفراد

أمانة.

﴿والذين هم لأمانتهم وعهدهم راعون﴾ المؤمنون/آية ٨ قراءة

عاصم بجمع أمانة.

مثال (٣): ﴿وهل أتاك حديث موسى﴾ طه/آية ٥ قراءة عاصم.

﴿وهل أتاك حديث موسى﴾ بالإمالة قراءة حمزة والكسائي.

مثال (٤): ﴿فك رقية أو أطمع في يوم ذي مسغبة﴾ قراءة عاصم.

﴿فك رقية أو أطمع في يوم ذي مسغبة﴾ البلد/آية ١٣ قراءة أبي

عمرو.

مثال (٥): ﴿ولا تفرحوا بما آتاكم﴾ قراءة عاصم.

﴿ولا تفرحوا بما آتاكم﴾ الحديد/آية ٢٣ قراءة أبي عمرو.

أمثلة على القراءات المتواترة ذات الرسم المختلف التي وزعها عثمان

على المصاحف وهي قليلة في القرآن -بضعة عشر موضعا-:

مثال (١): ﴿وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار﴾ كلّ المصاحف ما عدا

المصحف المكي.

﴿وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ التوبة/آية ١٠٠

المصحف المكي.

مثال (٢): ﴿فإن الله هو الغني الحميد﴾ المصحف الكوفي البصري، المكي.

﴿فإن الله الغني الحميد﴾ الحديد/آية ٢٤ المصحفين المدني

والشامي.

مثال (٣): ﴿وقالوا اتخذ الله ولدا﴾ البقرة/آية ١١٦ كلّ المصاحف ما عدا

الشامي.

﴿قالوا اتخذ الله ولدا﴾ المصحف الشامي.

مثال (٤): ﴿ولا يخاف عقباها﴾ الشمس/آية ١٥ المصحف المكي

والكوفي والبصري.

﴿فلا يخاف عقباها﴾ المصحف المدني والشامي.

#### تنقيط المصحف:

قام أبو الأسود الدؤلي بتنقيط المصحف أي تشكيه بطلب من والي البصرة بعد لوم معاوية بن أبي سفيان له على خطأ ابنه في اللغة. والتنقيط هنا يعني تشكيل الحروف بالفتح والضم والكسر، وسبب تسميته (النقط) أن أبا الأسود اختار رجلا وقال له: أمسك مصحفا ومدادا وحريرا يختلف لونه عن لون حبر المصحف، ثم قال له: سأقرأ أمامك، فإذا فتحت شفطي ضع نقطة واحدة فوق الحرف لتكون بمنزلة فتحة، وإذا ضممتها فاجعل نقطة إلى جانب الحرف، وإذا كسرتها فاجعل النقطة في أسفله.

وقد سمي التشكيل نقطا لأن أبا الأسود الدؤلي استعمل النقط في ضبط حركات الكلمة. وفي عهد الدولة العباسية قام الخليل بن أحمد بجعل الضمة واواً صغيرة فوق الحرف، والفتحة ألفا صغيرة فوق الحرف، والكسرة ياء صغيرة تحت الحرف ثم وضع علامة الشدة والسكون. وأما التنقيط بمعنى وضع النقط تحت الحروف وفوقها لتمييزها عن بعضها، كتمييز الباء عن التاء عن الثاء، فقد قام به نصر بن عاصم ويحيى بن يعمر بأمر من الحجاج بن

يوسف الثقفي بناء على أمر عبد الملك بن مروان عندما كان الحجاج واليا على العراق.

### المُحْكَم والمتشابه:

إن أقسام الكتاب "الناسخ والمنسوخ"، "المطلق والمقيد"... إلخ سنتكلم عنها عند الحديث عن أقسام الكتاب والسنة في الباب الرابع. وستتناول فقط في هذا الفصل موضوع "المحكم والمتشابه" المتعلق بالقرآن الكريم. قال الله ﷻ: ﴿منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات﴾ آل عمران/آية ٧.

المقصود بالمحكم: هو ما ظهر معناه وانكشف كسفا يرفع الاحتمال مثل: ﴿وأحل الله البيع وحرم الربا﴾ البقرة/آية ٢٧٥. والمقصود بالمتشابه: هو ما يحتمل أكثر من معنى إما بجهة التساوي أو بغير جهة التساوي.

### أما المعنى بجهة التساوي:

﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ البقرة/آية ٢٢٨ فإن لفظ القروء يمكن أن يكون المراد به الحيض أو الطهر. ﴿أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح﴾ البقرة/آية ٣٧ فإن الذي بيده عقدة النكاح يمكن أن يكون المراد به الزوج أو الولي. ﴿أولاستمر النساء﴾ المائدة/آية ٦ فإنه يتردد بين اللمس باليد أو الوطء.

### وأما المعنى على غير جهة التساوي فمثاله:

﴿ويبقى وجه ربك﴾ الرحمن/آية ٢٧.  
﴿ونفخت فيه من روحي﴾ الحجر/آية ٢٩.  
﴿بما عملت أيدينا﴾ يس/آية ٧١.



﴿ومكروا ومكر الله﴾ آل عمران/آية ٥٤ .

﴿والسماوات مطويات بيمينه﴾ الزمر/آية ٦٧ .

فإنه يحتمل عدة معان حسب فهم اللغة العربية من حيث أساليب العرب وحسب المعاني الشرعية، فهذا كله متشابه لاشتباه معناه على السامع.

وليس المتشابه هو الذي لا يفهم معناه حيث لا يوجد شيء في القرآن لا يفهم معناه لأن اشتمال القرآن على شيء غير مفهوم يخرج عن كونه بيانا للناس: ﴿هذا بيان للناس﴾ آل عمران/آية ١٣٨، ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ النحل/آية ٤٤ .

وأما الحروف المقطعة في أوائل السور فإن لها معنى لأنها أسماء للسور ومعرفة لها على أرجح الآراء.

وحيث أن المتشابه هو ما اشتبه معناه على السامع، فإنه يحتاج لبذل جهد لفهمه، وليس من السهل على معظم الناس أن يفهموه بل يعلمه الراسخون في العلم وعن طريقهم يتم تعليمه للآخرين: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا﴾ آل عمران/آية ٧. فالواو هنا للعطف، أي أن الله ﷻ والراسخين في العلم يعلمون تأويله، وليست الواو للاستئناف. بمعنى أن تأويله لا يعلمه أحد سوى الله ﷻ لأن هذا يجعل القرآن خارجا عن كونه بيانا للناس.

وقد يقول قائل: إن كانت الواو للعطف فإن جملة ﴿يقولون آمنا به كل من عند ربنا﴾ يجب أن تعود على المعطوف والمعطوف عليه وهذا غير ممكن، والجواب أن هذا صحيح لولا وجود قرينة وهي منطوق هذه الجملة نفسها، فهو يصرفها عن كونها تعود للمعطوف عليه وهو الله ﷻ لأنه يستحيل عقلا أن يقول الله ﴿آمنا به كل من عند ربنا﴾ وبذلك تحصر هذه الجملة في المعطوف

فقط، وهم الراسخون في العلم. وبذلك تكون الواو للعطف، بمعنى أن الله والراسخين في العلم يعلمون تأويله.

### رسم المصحف توقيفي:

أي أن القرآن لا تجوز كتابته في المصحف إلا بنفس الرسم الذي أقره الرسول ﷺ وجمعه أبو بكر ﷺ واستنسخه عثمان ﷺ في المصاحف، ودليل ذلك:

١. لم يقبل أبو بكر عند جمعه للقرآن أية رقعة مكتوب عليها أية مجرد أنها توافق القراءة المحفوظة، بل اشترط قيام الدليل على أنها كتبت بين يدي الرسول ﷺ بإقراره، كما بينا سابقا وكما ذكرنا عن توقفهم عن جمع الرقعة المكتوبة عليها آخر التوبة حتى قام الدليل على أن شهادة خزيمه تعدل شهادة اثنين.

٢. عند استنساخ المصاحف في عهد عثمان لم يقبل كتابة أية آية إلا كما هي في المصحف التي جمعها أبو بكر والتي كانت مكتوبة بين يدي الرسول ﷺ، حتى أنهم لما اختلفوا في كتابة التابوت ألزمهم بكتابتها كما هي في المصحف، ولم تكتب ولا كلمة واحدة في مصاحف عثمان تخالف رسم الصحف التي جمعها أبو بكر.

٣. إن هناك كلمات في القرآن مكتوبة في القرآن بأكثر من رسم<sup>٥٨</sup>، وكذلك هناك كلمات مكتوبة برسم مختلف عن نطق القراءة<sup>٥٩</sup>، ولا تفسير لذلك إلا أن هذه الكتابة مقصودة من الله ﷻ وأقرها رسول الله ﷺ وحيًا لحكمة يعلمها الله، وهذا يعني أن رسم القرآن توقيفي.

<sup>(٥٨)</sup> مثلا كلمة الربا مكتوبة (الربوا) في البقرة وآل عمران والنساء، ومكتوبة (الربا) في سورة الروم.

<sup>(٥٩)</sup> مثلا (ننجي) مرسومة (نجي) في الأنبياء، و(مالك) مرسومة (ملك) في الفاتحة، وكذلك (الصلاة) مرسومة (الصلوة) في البقرة، وفي غيرها (لأذبحنه) مرسومة (لا أذبحنه) في النمل.

لكن هذا فقط في كتابة القرآن في المصحف، أما في غيره فيجوز كتابة الآيات للاستشهاد بها حسب القواعد الإملائية لعدم وجود نهي عليها.

## ٢- السُّنَّة

هي في اللغة الطريقة والنهج والجهة. وهي عند علماء الحديث: "ما أضيف إلى رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو تقرير أو وصف خلقي أو وصف خلقي". وعند علماء الأصول: "ما ورد عن رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو تقرير لقول أو فعل".

والسنة حجة، والدليل قائم على حجيتها:  
﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى﴾ النجم/آية ٣.  
﴿إن اتبع إلا ما يوحى إلي﴾ الأنعام/آية ٥٠.  
﴿وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ الحشر/آية ٧.  
﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ النساء/آية ٥٩.

### والسنة من حيث الاستدلال قسمان:

أ. السنة المتواترة: وهي التي يرويها جمع من تابعي التابعين عن جمع من التابعين عن جمع من الصحابة عن النبي ﷺ بشرط أن يكون كل جمع يتكون من عدد كاف بحيث يؤمن تواطؤهم على الكذب في جميع طبقات الرواية، مثل: "من كذب علي متعمداً فيلتبوا مقعده من النار" رواه البخاري عن أبي هريرة والزيبر وغيرهما ورواه مسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري، وتواترت طرقة بنفس اللفظ وهو ما يسمى بالتواتر اللفظي، ويدخل في السنة المتواترة. كذلك الحديث أو جزء الحديث الذي بلغ رواته

حد التواتر واتفقوا على معناه من غير مطابقة في اللفظ وهو ما يسمى بالتواتر المعنوي مثل كون سنة الصبح ركعتين، فقد تواترت رواياتهما من عدة طرق بنفس المعنى وإن اختلف اللفظ.

وهذه السنة صالحة للاستدلال على العقائد والأحكام الشرعية لأن ثبوتها بالقطع عن الرسول ﷺ سواء أكانت قولية أم فعلية.

ب. خبر الآحاد : وهو الذي يرويه عن الرسول ﷺ واحد أو آحاد متفرقون لا يبلغون درجة التواتر وذلك في أية طبقة من طبقات الرواية أي من تابعي التابعين إلى الصحابة عن رسول الله ﷺ. وثبت هذه السنة ظني وهو يعتبر حجة في الأحكام الشرعية كلها إذا كان الحديث صحيحاً أو حسناً.

ويجب العمل به سواء أكانت أحكام عبادة أم معاملات أم عقوبات، والاستدلال به هو الحق في جميع الأحكام الشرعية.

والدليل على ذلك أن الشرع اعتبر الشهادة في إثبات الدعوى وهي خبر آحاد، فقد ثبت بنص القرآن الكريم أنه يقضي بشهادة شاهدين رجلين أو رجل وامرأتين في الأموال، وبشهادة أربعة من الرجال في الزنا.

كما أن الرسول ﷺ قضى بشهادة شاهد واحد وبمبين صاحب الحق<sup>٦٠</sup>، وقبل شهادة امرأة واحدة في الرضاع<sup>٦١</sup>، وهذا كله خبر آحاد. والثابت عن الصحابة فيما اشتهر بينهم واستفاض عنهم أنهم كانوا يأخذون بخبر الآحاد إذا وثقوا بالراوي في جميع الأحكام الشرعية.

**إتباع الرسول ﷺ فيما صدر عنه:**

إن السنة حجة وهي واجبة الإتيان على الوجه الذي جاءت فيه، سواء

<sup>(٦٠)</sup> أحمد: ٢١٤٢٣، الدارقطني: ٢١٢/٤، وذكره الترمذي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي: ١٢٦٥.

<sup>(٦١)</sup> أبو داود: ٣٠٦/٣، الترمذي: ٤٥٢/٣، النسائي: ١٠٩/٦، الدارمي: ٢٠٩/٢، أحمد: ٣٨٤/٤.

أكانت تقتضي طلباً جازماً أو غير جازم أو تخييراً، أم كانت تقتضي طلب  
ترك جازماً أو غير جازم كما بينا ذلك سابقاً في الباب الأول.

إن الإتيان هو الإتيان بالفعل مثل فعل الرسول ﷺ ومن أجل فعله أي  
إقتداءً به ﷺ وكذلك على وجه فعله إن كان جازماً أو غير جازم.

واتباع الرسول ﷺ بهذا المعنى واجب:

﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم﴾ آل

عمران/آية ٣١.

﴿فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون﴾

الأعراف/آية ١٥٨.

وهذا الإتيان يجب أن يكون على وجهه، فإن كان أمر الرسول ﷺ  
فرضاً فهنا لا بد من وجوب التنفيذ وإن كان مندوباً فلا يكون التنفيذ هنا  
على الوجوب وهكذا جميع الأحكام الشرعية. هذا بالنسبة لخطاب الرسول  
لنا<sup>٦٢</sup>.

لكن هذا الإتيان فيه تفصيل بالنسبة لأفعال الرسول ﷺ:

أولاً: الأفعال الجبلية كالقيام والقعود والأكل والشرب ونحوها تدل  
على الإباحة إلى الرسول وإلى أمته.

ثانياً: أما الأفعال التي ثبت كونها من خواصه والتي لا يشاركه فيها  
أحد كاختصاصه ﷺ بإباحة الوصال في الصيام<sup>٦٣</sup> والزيادة في النكاح على  
أربعة نسوة إلى غير ذلك من الأمور فهي خاصة بالرسول ﷺ، وأمته غير

<sup>(٦٢)</sup> هذا في التشريع أما في الأمور الدنيوية العلمية الفنية كالأساليب الزراعية العلمية أو الأساليب الصناعية العلمية كسميد  
الأرض وتلقيح الشجر وكيفية بناء عمارة أو مصنع أو صناعة سيارة أو ما شاكل فهذه الإتيان فيها ليس واجباً والرسول  
ﷺ يقول: "أنتم أعلم بأمور دنياكم".

<sup>(٦٣)</sup> البخاري: ١٨٦١، ١٨٦٤، مسلم: ١١٠٢، عن ابن عمر.

مخاطبة بها.

وأما ما عرف كون فعله بيانا لنا فهو دليل من غير خلاف، إما بصريح  
المقالة كقوله ﷺ:

"صلوا كما رأيتموني أصلي" <sup>٦٤</sup> و"خذوا عني مناسككم" <sup>٦٥</sup> أو بقرائن  
الأحوال وذلك كما إذا ورد لفظ مجمل أو عام أريد به الخصوص أو مطلق  
أريد به التقييد ولم يبينه قبل الحاجة إليه، ثم فعل عند الحاجة فعلا صالحا  
للبيان وذلك كقطع يد السارق اليمنى <sup>٦٦</sup> بيانا لقول الله ﷻ:

﴿فاقطعوا أيديهما﴾ المائدة/آية ٣٨، "ولتيممه بمسح الوجه والكفين" <sup>٦٧</sup>  
بيانا لقوله ﷻ:

﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾ النساء/آية ٤٣ ونحوه. والبيان تابع  
للمبين في الوجوب والندب والإباحة.

رابعا: الأفعال الأخرى فإنها تكون مثل ورود نص بطلب الفعل، فتفيد  
مجرد الطلب وتحتاج إلى قرينة تعين كونه طلب فعل جازم أو طلب فعل غير  
جازم أو تخيير، وينطبق عليها ما جاء في بحث القرائن في الباب الأول،  
الفصل الثاني.

وأما بالنسبة لدلالة السنة وترجيح الأدلة فسنذكرها - إن شاء الله -  
في موضعها في الباب الخامس، الفصل الثالث.

غير أنني سأذكر فيما يلي بعض ما يلزم لفهم السنة من اصطلاح  
ومدلول، ومن أراد المزيد فعليه بكتب مصطلح الحديث.

<sup>(٦٤)</sup> حُرِّج سابقاً في صفحة : ٢٢ رقم : ١٣.

<sup>(٦٥)</sup> حُرِّج سابقاً في صفحة : ٢٢ رقم : ١٢.

<sup>(٦٦)</sup> أحمد : ١٧٧/٢، إجماع صحابة نظام العقوبات لعبدالرحمن المالكي.

<sup>(٦٧)</sup> البخاري : ١٢٩/١، مسلم : ٢٧٩/١، أحمد : ٢٦٣/٤.

الحديث والخبر والسنة بمعنى واحد سبق تعريفه.  
الأثر: هو الحديث الموقوف على الصحابة -رضوان الله عليهم-.  
المتن: ما تنتهي إليه غاية السند من الكلام أي النص الوارد في  
الحديث.

السند: هو الطريق الموصلة إلى المتن أي الرجال الموصولون إليه<sup>٦٨</sup>.  
المحدث: من يحمل الحديث ويعتني به رواية ودراية.

الحافظ: هو من اجتمعت فيه صفات المحدث وضم إليها كثرة الحفظ  
وجمع الطرق، ويشترط فيه أن يكون ممن وعي مائة ألف حديث متنا وإسنادا  
ولو بطرق متعددة، فإن وعي أكثر من مائة ألف وأصبح ما يحيط به ثلاثمائة  
ألف حديث مسنده فهو حافظ حجة.

الحاكم: هو من أحاط بجميع الأحاديث المروية متنا وإسنادا وجرحا  
وتعديلا وتاريخا.

أمير المؤمنين في الحديث: يطلق هذا اللقب على من اشتهر في عصره  
بالحفظ والدراية حتى أصبح من أعلام عصره وأئمة، وقد لقب بهذا اللقب  
عبدالرحمن بن عبدالله بن ذكوان المدني (أبو الزناد) (١٣١ هـ)، والإمام  
البخاري وغيرهم.

علم الحديث الخاص بالرواية: يشتمل على نقل أقوال النبي ﷺ  
وأفعاله وتقريراته وصفاته وروايتها وضبطها وتحرير ألفاظها.

علم الحديث الخاص بالدراية: يشتمل على حقيقة الرواية وشروطها  
 وأنواعها وأحكامها وحال الرواة وشروطهم وأصناف المرويات وما يتعلق  
بها، وتشمل الدراية معرفة المعنى الذي تضمنه الحديث من حيث مناقضته

---

<sup>(٦٨)</sup> أصح الأسانيد ما رواه مالك عن أنس عن نافع مولى عمر عن ابن عمر، وأجل الأسانيد ما رواه الإمام أحمد عن الإمام  
الشافعي عن الإمام مالك عن نافع عن ابن عمر ويسمى هذا الإسناد سلسلة الذهب.

للنص القطعي.

## أنواع الحديث من حيث السند:

الحديث المتواتر: سبق تعريفه.

الحديث المشهور: ما اشترك في روايته أكثر من ثلاثة عن كلِّ راوٍ في جميع طبقاته ولم يبلغ حد التواتر ويسمى المستفيض.  
مثاله: "رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه"<sup>٦٩</sup> وهذا الحديث مشهور عند الأصوليين، ويعرف المشهور كذلك: ما يروى بطريق الآحاد عن النبي ﷺ ثم يشتهر في عصر التابعين وتابعي التابعين، أي تواتر في عصر التابعين وتابعي التابعين.

"أبغض الحلال عند الله الطلاق"<sup>٧٠</sup> مشهور عند الفقهاء.

"المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر ما حرم الله"<sup>٧١</sup> صحيح مشهور عند المحدثين والفقهاء والأصوليين.  
"إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى"<sup>٧٢</sup>.  
"إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل"<sup>٧٣</sup>.

"أمره ﷺ برفع اليدين في الصلاة عند الركوع ورفع الرأس"<sup>٧٤</sup>.

وكلها أحاديث مشهورة مخرجة من الصحيح.  
العزيم: هو ما انفرد بروايته عن راويه اثنان أو ثلاثة في كل طبقة من

<sup>(٦٩)</sup> خُرج سابقاً في صفحة : ٥٣ رقم : ٥٠.

<sup>(٧٠)</sup> أبو داود ١٨٦٣، والحاكم وصححه، ابن ماجه : ٢٠٠٨.

<sup>(٧١)</sup> البخاري : ٦١١٩، أبو داود : ١٤٤٩، النسائي : ٤٩٩٦، أحمد : ١٦٣/٢، ابن حبان : ٢٠٣/١١.

<sup>(٧٢)</sup> البخاري : ١، مسلم : ٣٥٣٠.

<sup>(٧٣)</sup> البخاري : ٨٣٧، ٨٤٢، مسلم : ٨٤٤.

<sup>(٧٤)</sup> البخاري : ٧٠٢، ٧٠٤، مسلم : ٣٩٠.



طبقات السند، ولو رواه في طبقات أخرى جماعة أكثر يكون عزيزا مشهورا.

**مثاله:** "لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده"<sup>٧٥</sup>.  
**حديث الآحاد:** سبق تعريفه وهو يشمل المشهور والعزيز كذلك.  
**الحديث القدسي:** كل حديث يضيف فيه الرسول ﷺ قولاً إلى الله ﷻ.

### أنواع الحديث من حيث الاتصال:

**المتصل:** هو ما اتصل سنده من مبتداه إلى منتهاه دون انقطاع.  
**المنقطع:** هو ما سقط من رواه راو واحد في موضع أو أكثر أو ذكر راو مبهم.

**المعضل:** هو ما سقط من سنده راو يان متتاليان أو أكثر.  
**المعلق:** هو ما حذف من أول سنده واحد فأكثر على التوالي، والمعلق كثير في صحيح البخاري.  
والمعضل أشمل من المعلق لأن الحذف في المعلق من أول الإسناد، والمعضل من أوله أو خلاله.

### أقسام الحديث من حيث منتهى السند:

**المرفوع:** هو ما أضيف إلى النبي ﷺ متصلاً كان أو منقطعاً.  
**الموقوف:** هو ما أضيف إلى الصحابي متصلاً كان أو منقطعاً<sup>٧٦</sup>.  
**المقطوع:** هو ما أضيف إلى التابعي متصلاً كان أو منقطعاً<sup>٧٧</sup>.

<sup>(٧٥)</sup> البخاري : ١٣، ١٤، مسلم : ٦٣، أحمد : ١٢٣٤٩، الدارمي : ٢٦٢٤.

<sup>(٧٦)</sup> إن قال الصحابي أمرنا بكذا أو نهيانا عن كذا، أو من السنة كذا فله حكم المرفوع عند الجمهور.

<sup>(٧٧)</sup> وإذا قال التابعي من السنة كذا وكذا فله حكم المرسل.

## أقسام الحديث من حيث الصحة:

**الحديث الصحيح:** هو الحديث الذي يتصل إسناده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى منتهاه ولا يكون شاذاً ولا معللاً. والمقصود بالشذوذ: هو مخالفة الثقة من هو أرجح منه، أي يتفرد الثقة بالحديث مخالفاً لأحاديث أخرى لمن هو أرجح منه أي أن الشذوذ تفرد ومخالفة. والمقصود بالمعلل: ما كان فيه علة تقدح في صحته سواء في السند أو في المتن أو كليهما.

**الحديث الحسن:** هو ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه يدور أكثر الحديث، وهو الذي يقبله أكثر العلماء ويستعمله أكثر الفقهاء، وأن لا يكون في إسناده من يتهم بالكذب، ولا يكون حديثاً شاذاً، هذا تعريف الأصوليين.

وفي مصطلح الحديث يعرفه المحدثون: هو ما اتصل سنده بعدل خفّ ضبطه من غير شذوذ ولا علة.

**الحديث الضعيف:** هو الذي لا تجتمع فيه صفات الصحيح والحسن ولا يحتج به.

## حكم العمل بالمرسل:

**المرسل:** هو حديث منقطع من جهة الصحابي، أي أن سنده متصل من مبتداه حتى التابعي، ثم بعد ذلك يرفع التابعي الحديث إلى الرسول ﷺ دون ذكر الصحابي رضي الله عنه.

وهذا الحديث قد اختلف في العمل به، فمنهم من أجاز الاحتجاج به ومنهم من رفضه.

والصحيح أن المرسل يعامل معاملة المرفوع فيدرس كما يدرس الحديث المرفوع لتقرير صحته وحسنه وضعفه، وذلك لأن سقوط الصحابي

في الرواية بين التابعي والرسول ﷺ لا يؤثر في صحة الحديث حيث إن الصحابة رضوان الله عليهم كلهم عدول.

### والمراسيل المشهورة:

من أهل المدينة : عن سعيد بن المسيب .

من أهل مكة : عن عطاء بن أبي رباح .

من أهل مصر : عن سعيد بن أبي هلال .

من أهل الشام : عن مكحول الدمشقي .

من أهل البصرة : عن الحسن بن أبي الحسن .

من أهل الكوفة : عن إبراهيم بن يزيد النخعي .

وأصح هذه المراسيل سعيد بن المسيب، فهو من أولاد الصحابة أبوه المسيب بن حزن من أصحاب الشجرة وبيعة الرضوان، وقد أدرك سعيد عمر وعثمان وعلياً وطلحة والزبير وغيرهم من الصحابة، ومع هذا فهو فقيه أهل الحجاز وأول الفقهاء السبعة من أهل المدينة<sup>٧٨</sup>.

### ٣. الإجماع

لقد اختلف فيمن يكون إجماعهم دليلاً شرعياً، فقد قيل إنه إجماع أمة محمد ﷺ، وقيل إنه إجماع العلماء على حكم من الأحكام الشرعية، وقيل إنه إجماع المدينة، وقيل إنه إجماع الصحابة -رضوان الله عليهم-، وقال آخرون غير ذلك.

وسنحاول الآن معرفة ما هو الإجماع المعترف دليلاً شرعياً فنقول:

الإجماع لغة: يعني العزم على الشيء والتصميم عليه، وكذلك يعني

<sup>(٧٨)</sup> الفقهاء السبعة هم: سعيد بن المسيب، والقاسم بن محمد بن أبي بكر، وعروة بن الزبير، وخارجة بن زيد بن ثابت، وأبو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وسليمان بن يسار.

الاتفاق.

ومن المعنى الأول يقال: أجمع فلان على كذا إذا عزم عليه، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾ يونس/آية ٧١ أي: اعزموا، وقوله ﷺ: "لا صيام لمن لم يجمع الصيام من الليل"<sup>٧٩</sup> أي يعزم، وعلى هذا فيصح إطلاق الإجماع على عزم واحد.

ومن المعنى الثاني يقال: أجمع القوم على كذا إذا اتفقوا عليه، وعلى هذا فاتفق كل جماعة على أمر من الأمور دينياً كان أو دنيوياً يسمى إجماعاً.

وأما الإجماع في اصطلاح الأصوليين: فهو الاتفاق على حكم واقعة من الوقائع بأنه حكم شرعي، ومن هذا التعريف يتبين أن الإجماع المقصود في اصطلاح الأصوليين هو الذي يقوم مقام الدليل الشرعي، ولأن الأدلة الشرعية هي التي وردت في القرآن الكريم أو السنة وهي التي جاء بها الوحي ولم يأت غيرها، فهذا يعني أن الإجماع الذي يعتبر دليلاً هو الذي يكشف عن دليل لم يرووه لأن الذين أجمعوا كانوا يعرفونه كلهم فلم يتلفظوا به، وهذا يعني أن الدليل الذي لم يرووه لأنهم يعرفونه هو من سنة الرسول ﷺ لأن القرآن كله متلو محفوظ.

والقوم الذين يتحقق فيهم القول إن إجماعهم يكشف عن دليل من السنة هم الذين صحبوا الرسول ﷺ ورأوه - أي الصحابة - ولا يتأتى غيرهم أن يقال إن إجماعهم يكشف عن دليل.

ولذلك فإن إجماع الصحابة هو الذي يتحقق فيه الكشف عن الدليل. هذه ناحية، أما الأخرى فإن الذي ثبت أن إجماعهم صواب لا يحتمل

<sup>(٧٩)</sup> الترمذي، ٦٦٢، النسائي: ٢٢٩١، ابن ماجه: ١٦٩٠، أبو داود: ٢٠٩٨، وقال الترمذي: الأصح أنه موقوف على

ابن عمر.

الخطأ هم الصحابة - رضوان الله - فإن الله ﷻ قد أثنى عليهم دون تخصيص أو تقييد.

قال ﷻ: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ التوبة/آية ١٠٠.

وبذلك فإن إجماع الصحابة حجة لأنه يكشف عن دليل، وقد أثنى الله على إجماعهم بنص القرآن دون تقييد، أما بالنسبة للتابعين فقد قيد الشاء ﷻ وقال "يا أحسان" وهذا يعني أن إجماع الصحابة فقط صواب لا يحتمل الخطأ، أي أنه يكشف عن دليل سمعوه أو رأوه من الرسول ﷺ ولم يرووه عنه لأنهم كلهم كانوا يعرفونه.

وعلى هذا، فإذا عرضت قضية للصحابة لم يرو فيها نص من قرآن أو سنة ثم قال الصحابة إن الحكم الشرعي في هذه القضية كذا، وكان الحكم الذي قالوه جميعهم واحداً يكون هذا إجماعاً، ومعنى ذلك أن هذا الحكم الشرعي الذي قالوه يستند إلى حديث عن الرسول ﷺ لم يرووه ولكنهم يعلمونه كلهم.

وهناك نوع آخر من الإجماع وهو ما سمي بالإجماع السكوتي، أي أن يذكر بعض الصحابة الحكم الشرعي في المسألة ويسكت الباقيون إقراراً لها، أي بصحة الحكم الذي ذكره الأولون، إلا أن هذا النوع من الإجماع حتى يعتبر لا بد أن يستوفي الشروط التالية:

١. أن تكون الحادثة التي يتم الإجماع بخصوصها ذات أهمية لا يتوقع أن يسكت الصحابة عليها إلا إذا كان الشرع يقرها، أي أن تكون مما ينكر مثلها لو كانت مخالفة للشرع.

٢. أن يكون بحثها بحيث يتأتى للصحابة الإطلاع عليها والسماع بها

حتى يعتبر سكوتهم عليها إقراراً وليس لعدم سماعهم بها.  
٣. أن لا يروي الصحابة أثناء بحث القضية وإعطاء الحكم فيها آية أو حديثاً للرسول ﷺ يستندون إليه في إعطاء الحكم، وإلا فإن الدليل يكون هنا هو الآية أو الحديث وليس الإجماع.

٤. أن لا يكون ذلك مما جعل للخليفة التصرف به برأيه واجتهاده كأموال ملكية الدولة مثلاً، فسكوت الصحابة عن تصرفه هذا لا يعني إجماعاً سكوتياً بل طاعة له لأنه من صلاحياته برأيه واجتهاده.

#### أمثلة:

١. ميراث الجدة مع الابن فيما لو توفي شخص عن ابن وعن جد فإن الجدة عند عدم الأب يحل محل الأب في الإرث فيرث مع وجود ابن المتوفى سدس المال كالأب، ثبت ذلك بإجماع الصحابة.

٢. حجب بني الأعيان والعلات<sup>٨٠</sup> ذكورا وإناثا بالأب، هذا بإجماع الصحابة.

٣. وجوب انتخاب خليفة خلال ثلاثة أيام من انتهاء خلافة السابق، فقد ترك كبار الصحابة الانشغال بدفن الرسول ﷺ وذهبوا إلى سقيفة بني ساعدة وتمّ انتخاب أبي بكر خليفة خلال ثلاثة أيام، ثم إن عمر لما رشح للخلافة الستة نفر المبشرين بالجنة وكل بهم من يقتلهم جميعاً إن اختلفوا على بيعة الخليفة خلال ثلاثة أيام، ولم يعترض على ذلك أحد من الصحابة، وهذا مما ينكر مثله لو كان مخالفاً للإسلام فكان إجماعاً.

---

<sup>(٨٠)</sup> بنو الأعيان هم الإخوة والأخوات لأب وأم، وبنو العلات بفتح العين وتشديد اللام هم الإخوة والأخوات لأب، وبنو الأخياف هم الإخوة والأخوات لأم.

## ٤- القياس

القياس في اللغة: التقدير، ومنه يقال: قست الأرض بالمترو وقست الثوب بالذراع أي قدرته. وهو يستدعي أمرين يضاف أحدهما إلى الآخر بالمساواة فهو نسبة وإضافة بين شيئين، ولهذا يقال فلان يقاس بفلان ولا يقاس بفلان أي يساويه ولا يساويه.

وأما في اصطلاح الأصوليين فالقياس هو إلحاق أمر بآخر في الحكم الشرعي لاتحاد بينهما في العلة أي لاتحادهما في الباعث على الحكم الشرعي لكل منهما.

إن الذي يجعل القياس موجودا هو اشتراك المقيس والمقيس عليه في أمر واحد، أي وجود جامع بينهما، وهذا الأمر الواحد الجامع بين المقيس والمقيس عليه هو الباعث على الحكم.

وعليه فالمراد بالقياس "القياس الشرعي" وليس القياس العقلي أي القياس الذي وجدت فيه إمارة من الشرع تدلّ على اعتباره أي وجدت فيه علة شرعية ورد بها نصّ شرعي معين.

وأما القياس العقلي الذي يفهمه العقل من مجموع الشرع دون أن يكون هناك نصّ معين يدل عليه أو الذي يفهمه من قياس حكم على حكم لمجرد التماثل عقلا دون أن يكون هناك باعث على الحكم ورد به الشرع، فإن ذلك كله لا يجوز ولا بوجه من الوجوه.

وأما ما قالوه من قياس الوكالة بأجرة على الإجارة في جعلهما عقدا لازما مع أن الوكالة من العقود الجائزة وذلك لاشتراكهما في دفع الأجرة، فإنه ليس قياس حكم على حكم للشبه بينوظيفتين وإنما هو قياس حكم على حكم لاشتراكهما في علة الحكم، فإن الذي جعل الإجارة من العقود اللازمة إنما هو الأجرة، فإذا وجدت الأجرة في الوكالة فقد وجد الباعث

على جعل العقد لازماً فتصير الوكالة بالأجرة من العقود اللازمة أي أن الوكالة على أجرة معينة يجعل هذه الوكالة من العقود اللازمة قياساً على الإجارة، لأن إلزام المستأجر بدفع الأجرة وإلزام الأجير بالقيام بالعمل قد دلّ دلالة التزام على أن عقد الإيجار من العقود اللازمة فتقاس عليها الوكالة إذا وجد فيها هذا الإلزام.

كذلك ليس من القياس تطبيق الحكم الشرعي لواقع ما على جميع أفراد هذا الواقع وإن تعددت، مثل تطبيق حكم تحريم الخمر على كل مسكر وإن اختلف نوعه، لأن القياس تسرية حكم من موضوع إلى موضوع آخر بجماع العلة، ولكن هنا تعدد أو تسرية وإنما حكمنا على تحريم كل مسكر لا من باب التسرية من تحريم الخمر إلى غيره، بل من باب أن الحكم ورد على طبيعة المسكر فإذا تم التحقق من أن المشروب يسكر فإن الحكم حينئذ يطبق عليه لأنه نفس موضوع الحكم وليس موضوعاً آخر، وهذا ما يسمى بتحقيق المناط.

والمقصود بالمناط ما أنط الشارع به الحكم وعلقه عليه، أي هو المسألة التي ينطبق عليها الحكم لا دليله ولا علته.

أما تحقيق المناط فهو النظر في واقع الشيء الذي جاء الحكم لأجله لمعرفة حقيقته، فالمناط هو الواقع الذي يطبق عليه الحكم الشرعي، فإن قلت: الخمر حرام فالحكم الشرعي هو حرمة الخمر.

وتحقيق كون الشيء المعين شراباً مسكراً أي خمراً أم ليس بخمر ليتأتى الحكم بعد معرفته بأنه حرام أو ليس بحرام، يسمى تحقيق المناط.

ولذلك فلا يعتبر تطبيق الحكم الشرعي لواقع ما على أفراد بعد تحقيق مناطه، لا يعتبر هذا قياساً لأنه لا يوجد فيه تسرية للحكم من موضوع إلى موضوع آخر.



## حجية القياس:

مما سبق يتبين أن القياس المعبر هو ما كانت علته واردة في الدليل، أي أن واقع القياس هذا يعني أنه بمثابة الدليل الذي وردت العلة فيه، فحجية القياس آتية من حجية الأدلة التي حوت العلة، أي القرآن والسنة والإجماع، وحيث أنه قد ثبت حجية الكتاب والسنة والإجماع كما ذكرنا سابقاً فتثبت حجية القياس كذلك.

وقد أرشد الرسول ﷺ إلى استعمال القياس، فهو ﷺ لما سئل عن قضاء الحج وعن قبلة الصائم لم يعط الحكم للسائل مباشرة، بل أجابه بعد أن أورد العلة الجامعة في قضاء دين الآدمي وفي المضمضة مرشداً للمسلمين إلى استعمال القياس.

(روي عنه ﷺ أن رجلاً من خثعم سأله فقال: إن أبي أدركه الإسلام وهو شيخ كبير لا يستطيع ركوب الرحل، والحج مكتوب عليه أفأحج عنه؟ قال: أنت أكبر ولده؟ قال: نعم. قال: رأيت لو كان على أهلك دين فقضيته عنه أكان يجزي ذلك عنه؟ قال: نعم. قال: فأحجج عنه)<sup>٨١</sup>.

(عن عمر قال: هشتت يوماً فقبلت وأنا صائم، فأتيت النبي ﷺ فقلت: صنعت اليوم أمراً عظيماً! قبلت وأنا صائم. فقال رسول الله ﷺ: رأيت لو تمضمضت بماء وأنت صائم؟ قلت: لا بأس. فقال ﷺ: ففيم؟)<sup>٨٢</sup>.

غير أن هذا الحكم لا يعني أن الرسول قاس بل إنه ﷺ أعطى الحكم وحيًا من الله إليه، بصيغة ترشد إلى استعمال القياس، لأن كل ما ورد عن الرسول ﷺ من قول أو فعل أو تقرير هو وحي من الله ﷻ كما بينا في بحث السنة السابق.

(٨١) البخاري: ١٤٤٢، مسلم: ١٣٣٤.

(٨٢) أبو داود: ٢٠٣٧، أحمد: ١٣٢، ٣٥٠، الدارمي: ١٦٦١، البيهقي: ٢١٨/٤.

ولقد عمل الصحابة -رضوان الله عليهم- بالقياس، فقد صحَّ أن أبا بكر ورث أم الأم دون أم الأب، فقال له بعض الأنصار: لقد ورثت امرأة من ميت لو كانت هي الميتة لم يرثها، وتركت امرأة لو كانت هي الميتة ورث جميع ما تركت؟!.. فرجع إلى التشريك بينهما في السدس.

وقد كان عمر يشكُّ في قود القتل الذي اشترك في قتله سبعة، فقال له علي: يا أمير المؤمنين! رأيت لو أن نفرا اشتركوا في سرقة أكنت تقطعهم؟ قال: نعم. قال: وكذلك.

### أركان القياس:

مما سبق يتبين أن القياس دليل شرعي وأنه يشتمل على أركان أربعة:

- الأصل الذي يراد القياس عليه.
- الفرع الذي يراد قياسه.
- الحكم الشرعي الخاص بالأصل.
- العلة الجامعة بين الأصل والفرع.

وليس حكم الفرع من أركان القياس إذ الحكم في الفرع متوقف على صحة القياس، فلو كان ركنا منه لتوقف على نفسه وهو محال.

مثال: تحريم الإجارة عند أذان الجمعة قياسا على تحريم البيع عند أذان الجمعة لوجود العلة المستنبطة "الإلهاء عن صلاة الجمعة": ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ الجمعة/آية ٩.

الأصل : البيع.

الفرع : الإجارة.

الحكم الشرعي الخاص بالأصل : التحريم الموجود في البيع عند الأذان.

العلة : الإلهاء عن صلاة الجمعة.

## شروط أركان القياس:

### أ. شروط الأصل:

الأصل ما بني عليه غيره، أي ما عرف بنفسه من غير افتقار لغيره، وهو مقيس عليه وشروطه ثبوت الحكم فيه، أي غير منسوخ.

### ب. شروط حكم الأصل:

١. أن يكون حكماً شرعياً بدليل من الكتاب أو السنة أو الإجماع.
٢. أن لا يكون الدليل الدالّ على حكم الأصل متناولاً للفرع.
٣. أن يكون حكم الأصل معللاً بعلة معينة غير مبهمة.
٤. أن يكون حكم الأصل غير متأخر عن حكم الفرع.
٥. أن لا يكون حكم الأصل معدولاً به عن سنن القياس كأن يكون شرع ابتداءً ولا نظير له كرحص السفر، أو يكون مما لا يعقل معناه سواءً أكان مستثنىً من قاعدة عامة كشهادة خزيمة بدل شاهدين، أم مبتدأً به غير مستثنىً من قاعدة، مثل أعداد الركعات ومقدار الحدود.

### ج. شروط الفرع:

- الفرع هو ذو الحكم المتنازع فيه، وهو مقيس ويشترط فيه:
١. أن يكون خالياً من معارض راجح يقتضي نقيض ما اقتضته علة القياس.
  ٢. أن تكون العلة الموجودة فيه مشاركة لعلة الأصل إما في عينها وإما في جنسها.
  ٣. أن يكون الحكم في الفرع مماثلاً لحكم الأصل في عينه كوجوب القصاص في النفس المشترك بين المثلث<sup>٨٣</sup> والمحدد أو جنسه كإثبات الولاية

<sup>(٨٣)</sup> المثلث أي القتل بمادة ثقيلة كصخرة أو ما شابه، والمحدد قتل بآلة حادة كسيف أو سكين.

على الصغيرة في نكاحها قياسا على إثبات الولاية في مالها، فإن المشترك بينها جنس الولاية لا عينها ولو لم يكن كذلك لكان القياس باطلاً.

٤. أن لا يكون حكم الفرع منصوصا عليه.

٥. أن لا يكون حكم الفرع متقدما على حكم الأصل.

#### د. العلة:

العلة شيء من أجله وجد الحكم، وبعبارة أخرى: هي الأمر الباعث على الحكم، أي على التشريع فقد شرع الحكم من أجلها.

والعلة دليل على الحكم وعلامة عليه ومعرفة له، لكنها إلى جانب ذلك هي الأمر الباعث على الحكم، فهي الأمر الذي من أجله شرع الحكم، ولذلك كانت معقول النص. فإذا لم يشتمل النص على علة كان له منطوق وكان له مفهوم وليس له معقول فلا يلحق به غيره مطلقا، ولكنه إن كان مشتملا على علة بأن اقترن الحكم فيه بوصف مفهوم كان له منطوق ومفهوم ومعقول فيلحق به غيره، فوجود العلة جعل النص يشمل أنواعا أخرى وأفرادا أخرى من الحوادث لا بمنطوقه ولا بمفهومه بل بطريق الإلحاق لاشتراكهما مع ما جاء فيه من العلة.

والعلة قد تأتي في دليل الحكم فيكون الحكم قد دلّ عليه الخطاب ودلت عليه العلة التي تضمنها الخطاب كقوله تعالى: ﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِللرَّسُولِ وَالَّذِي يَرْفَعُ إِلَيْهِ الشَّيْءَ لِلنَّبِيِّ وَاللَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّذِينَ آمَنُوا وَالْمَسَاكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ الحشر/آية ٧، ثم قال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ فالآية دلت على الحكم وهو إعطاء الفيء للفقراء المهاجرين، ولذلك أعطى الرسول ﷺ ذلك الفيء الذي نزلت في حقه الآية - وهو فيء بني النضير - للمهاجرين فقط ولم يعط من الأنصار سوى رجلين فقط بهما فقر.

وكذلك العلة التي جاءت في الآية وهو قوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ

دولة بين الأغنياء منكم﴾ أي كي لا تبقى الدولة بين الأغنياء بل تنتقل إلى غيرهم، فقد دلت على الحكم وكانت هي الباعث على تشريعه.

### شروط العلة:

١. أن تكون شرعية، أي واردة في النص صراحةً أو دلالةً أو استنباطاً أو قياساً، وأما إن كانت عقلية أي مستنبطة بالعقل دون الاستناد إلى نص شرعي فلا تعتبر صالحة للقياس، والحكم المستند إليها لا يعتبر حكماً شرعياً.

٢. أن لا تكون حكماً شرعياً بذاتها لأنها حينذاك لا تكون بمعنى الباعث على تشريع الحكم.

٣. أن تكون متعدية ولذلك فلا تعتبر العلة القاصرة أي السبب صالحة للقياس.

٤. أن لا تكون العلة متأخرة عن حكم الأصل لأن معنى ذلك أن حكم الأصل كان ثابتاً قبل العلة، أي أن هذه العلة ليست بمعنى الباعث على التشريع.

٥. أن تكون وصفاً مؤثراً في الحكم، مناسباً ومفهوماً للعلة فالغضب مثلاً مؤثر في منع القاضي من القضاء لأن الغضب يسبب تشويشاً في التفكير يؤثر على القضاء، ولذلك فإن وصف الغضب في هذه الحالة يصلح أن يكون علة لمنع القاضي من القضاء وهو غضبان، لكن طول القاضي غير مؤثر في القضاء فلا تأثير لطول القاضي في جواز قضائه أو منعه، ولذا فإن وصف الطول لا يصلح أن يكون علة لجواز القضاء أو عدمه فهو وصف غير مؤثر في الحكم وهكذا جميع الأوصاف أمثالها كالبياض والسواد والطول والقصر... فكلها أوصاف غير مؤثرة لا تصلح للتعليل لأنه لا يوجد بينها وبين الحكم المذكور معها مناسبة وبالتالي فهي غير مفهومة للعلة.

٦. أن لا تكون مقارنة محضة مجردة عن التأثير، وكمثال على ذلك إذا

قيل في صلاة الصبح: صلاة لا يجوز قصرها ولا تقدم ولا تؤخر في الأداء على وقتها -أي لا تجمع- وبالتالي يقاس عليها عدم جواز جمع المغرب لأنها صلاة لا يجوز قصرها، وواضح أن هذا خطأ، فمثل هذه المقارنة لا تصلح للتعليل والقياس.

٧. أن لا يكون في التعليل بالعلة نقض أي تكون العلة مطردة فلا يتخلف الحكم مع وجود ما ادعى كونه علة، كما لو قال الشافعي في مسألة زكاة الحلبي مال غير نام، فلا تجب فيه زكاة كالملايس، فقال المعترض هذا ينتقض بالحلي المحظور فإنه غير نام، ومع ذلك فإن الزكاة تجب فيه. أو قال المعلولون لرخصة الإفطار في السفر بأن العلة هي المشقة، فرد المعترضون أنه لم يرخص الإفطار للحمال المشقوق عليه في الحضر وإن كانت مشقته تزيد على مشقة المسافر خاصة في الحالات المريحة مثل السفر بالطائرة أو بالسيارة ونحوها، فهذه وأمثالها ليست عللا ولا تصلح للقياس.

٨. أن تكون مؤثرة في محل النزاع، فإن لم تكن كذلك لا تصلح أن تكون علة في القياس حتى ولو كانت مناسبة للحكم، مثلا لو كانت القضية محل النزاع التي يراد استنباط الحكم الشرعي لها هي جواز ولاية المرأة في زواج نفسها أو عدمه، واستند القائل بعدم الجواز إلى عدم صحة زواج المرأة لنفسها من غير الكفاءة (فإن هذا لا يصلح تعليلا لأن محل النزاع واقع في صحة زواج المرأة لنفسها بالكفو وغير الكفو)، فهو لو وجد دليلا لعدم صحة زواج المرأة لنفسها بولايتها هي لغير الكفو فإن هذا لا يصلح لقياس عدم صحة زواج نفسها بولايتها هي في جميع الحالات بل لا بدّ من التماس دليل آخر.

٩. أن لا تكون حكمة بمعنى الغاية التي يهدف إليها المشرع في التشريع كما سنفصله بإذن الله لاحقا.

١٠. أن تكون سالمة فلا يردها نص من كتاب أو سنة ولا إجماع الصحابة.

### أنواع العلة:

قلنا إن العلة دليل على الحكم وعلامة عليه ومعرفة له وهي الأمر الذي من أجله شرع الحكم. وعلى ذلك فلا بد أن تكون العلة واردة في الدليل إما صراحةً أو دلالةً أو استنباطاً أو قياساً، وسنذكر هذه الأنواع بشيء من التفصيل.

### أولاً: العلة الواردة صراحة وهي ما كانت:

أ. واردة في النص بما يفهم العلة صراحة بلفظ من أجل ومثله قول رسول الله ﷺ:

•• "كنت نهيتمكم عن ادخار لحوم الأضاحي لأجل الدافعة فادخروها"<sup>٨٤</sup>.

•• "إنما جعل الاستئذان لأجل البصر"<sup>٨٥</sup>.

وقال تعالى:

• ﴿من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً﴾ المائدة/آية ٣٢.

ب. واردة في النص بما يفهم العلة صراحة باستعمال حرف من حروف التعليل ومنها كي واللام.

كي:

• ﴿كي لا يكون على المؤمنين حرج في أنزواج أديانهم﴾ الأحزاب/آية ٧٣.

<sup>(٨٤)</sup> مسلم : ١٩٧١ ، ٣٦٤٣ ، أبو داود : ٢٤٢٩ ، مالك : ٩١٨ .

<sup>(٨٥)</sup> البخاري : ٥٧٧٢ ، مسلم : ٤٠١٣ ، ٤٠١٤ .

• ﴿كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم﴾ الحشر/آية ٧.  
اللام:

• ﴿ثلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ النساء/آية ١٦٥.  
ولكن يشترط حتى تفيد هذه الحروف العلية أن لا يدل الدليل بقرائنه على أنها لم يقصد بها التعليل:

• ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾ الإسراء/آية ٧٨، سبب.  
• ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ الذاريات/آية ٥٦، حكمة.  
• ﴿ليشهدوا منافع لهم﴾ الحج/آية ٢٨، حكمة.  
• ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزناً﴾ القصص/آية ٨، بيان عاقبة - حكمة.

وسنبين ذلك بشيء من التفصيل في موضعه عند بحث الحكمة.

### ثانياً: العلة الواردة دلالة:

ومنها دلالة التنبيه والإيماء المبنية فيما بعد وذلك بأن يكون التعليل مأخوذ من لازم اللفظ أي دلالة التزام.  
لا أن يكون اللفظ دالاً بوضعه على التعليل وبعبارة أخرى فإن التعليل يؤخذ من مفهوم اللفظ وليس من منطوقه.  
وهذا يكون في حالتين:

الحالة الأولى: استعمال أدوات لم توضع للتعليل من حيث الأصل لغة أي من حيث المنطوق وإنما تفيد التعليل من لازم اللفظ أي من حيث المفهوم ومنها فاء التعقيب وحتى الغاية:  
أ فاء التعقيب والتسبيب:



قال عليه السلام: "من أحيا أرضاً ميتة فهي له"<sup>٨٦</sup>.

قال عليه السلام: "ملكك نفسك فاختاري"<sup>٨٧</sup>.

فترتيب ملكية الأرض على الأحياء بقاء التسبب يجعل الأحياء علة للملكية، فمن قام بالإحياء -أي إحياء- كالتحجير أو الزراعة أو العمارة أو شق قناة في الأرض الميتة فقد ملك هذه الأرض.

وفي الحديث الثاني ما يفيد أن علة الاختيار هي ملك النفس وهو آتٍ من ترتيب الحكم -الإختيار- على ملك النفس بقاء التعقيب -فاختاري-، ولذلك يفيد التعليل، أي أنه حيثما توجد العلة -ملكية النفس- يكون الاختيار، وملكية النفس قد تكون بالإعتاق بسبب أو بدون سبب أي بكفارة أو بسواها، وكذلك بالمكاتبة، أو بالشراء بالإعتاق، أو بموت سيدها إن كانت أم ولد، وكل هذا وأشباهه ما دام تحقق فيه ملكية النفس فإنه يترتب عليه الحكم أي جواز الاختيار.

وحيث إن الفاء لم توضع في اللغة لتفيد العلية لذلك:

١. يشترط في الفاء أن يكون التعليل لازماً لمدلولها فإن الفاء في اللغة قد ترد بمعنى الواو في إرادة الجمع المطلق، وقد ترد بمعنى ثم في إرادة التأخير مع المهلة، غير أنها ظاهرة في التعقيب بعيدة فيما سواه.
٢. يشترط أن يكون التعليل اللازم لمدلولها مطرداً، أي أن الحكم المترتب يمكن تعديته وتسريته بجامع العلة، أما إذا كان قاصراً لا يتعدى فهو في هذه الحالة يكون سبباً.

مثال ذلك:

• ﴿السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ المائدة/آية ٣٨.

<sup>(٨٦)</sup> الترمذي : ١٣٧٨ ، ١٣٧٩ ، الدارقطني : ٢١٧/٤ .

<sup>(٨٧)</sup> أحمد : ٢٤٢٩٤ .

• ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾ النور/آية ٢ .  
 • • "وزنا ما عز فرجه رسول الله ﷺ" <sup>٨٨</sup> . فعلى الرغم من أن (الفاء) في هذه النصوص أفادت التعليل لكنه تعليل قاصر لا يتعدى، ويكون في هذه الحالة سبباً، فتقول: السرقة سبب القطع والزنا سبب الرجم.  
 ٣. يشترط أن لا يكون ما بعدها مكماً لصحة ما قبلها، فهي حينئذ لا تسمى علة بل شرطاً:

• ﴿إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم﴾ المائدة/آية ٦ .

ب - حتى - حرف الغاية أصلاً:-

.. قال ﷺ: ﴿وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه﴾ التوبة/آية ٦ .

فعلة إجارة المشرك هي إسماعه كلام الله أي تبليغه الدعوة . وهذا مستفاد من دلالة الالتزام للحرف (حتى) الموضوع أصلاً للغاية من حيث المنطوق .

الحالة الثانية: أن يذكر الشارع مع الحكم وصفاً مفهماً مناسباً <sup>٨٩</sup>، أي مفيداً للعلية وهذه الحالة تشمل أنواع الحكم التالية:

(٨٨) البخاري : ٤٨٦٦ ، ٦٣١٧ ، مسلم : ٣٢٠٢ .

(٨٩) معنى الوصف المفهم المناسب هو أن يكون هناك علاقة مؤثرة بين الوصف والحكم المترتب عليه، فمثلاً لا يقضي القاضي وهو غضبان، الغضب وصف مفهم مناسب للنهي عن القضاء، القاتل لا يرث، قتل الأب من الابن يناسب عدم توريث الابن من أبيه الذي قتله وهكذا فكل هذا وصف مفهم مناسب لكن لا يقضي القاضي الأسود فإن السواد لا علاقة له بالنهي عن القضاء فلون السواد لا يعتبر وصفاً مفهماً مناسباً للنهي عن القضاء وكذلك الطويل لا يرث فإن الطول لا علاقة له بالإرث فهو غير مفهم ولا مناسب للنهي عن الإرث لأن الوارث طويل أو قصير فيكون هذا الوصف (الطول) ليس مفهماً ولا مناسباً للحكم وهكذا.

وعليه فإن الوصف المفهم المناسب هو الذي له علاقة مؤثرة في الحكم المترتب عليه وهو في هذه الحالة يصلح للتعليل دلالة كالغضب في القضاء والقتل في الإرث أما الوصف غير المفهم وغير المناسب فلا يصلح للتعليل مثل اللون في القضاء والطول في الإرث وهكذا.

أ. ذكر الحكم ابتداء أي دون سؤال:

يقول الرسول ﷺ:

•• "القاتل لا يرث"<sup>٩٠</sup> فإنه أخرج القاتل من أصحاب الموارث لأنه

قاتل - وصف مفهم.

•• "في الغنم السائمة زكاة"<sup>٩١</sup> رتب الزكاة في التي لا تعلق من مالها

بل ترعى في المراعي "السائمة" - وصف مفهم.

•• "للراجل سهم وللفارس ثلاثة أسهم"<sup>٩٢</sup> رتب الأسهم على وصفين

مفهمين - من يقاتل راجلاً ومن يقاتل فارساً.

ب. ذكر الحكم مع السؤال وفي محل السؤال: روي عنه ﷺ

أنه سئل عن جواز بيع الرطب بالتمر، فقال النبي ﷺ: "أينقص الرطب إذا

يبس؟ فقالوا: نعم. فقال: فلا إذا"<sup>٩٣</sup>.

فقد فهم منه أن النقصان علة امتناع بيع الرطب بالتمر.

ج. ذكر الحكم مع السؤال في غير محل السؤال:

روي عنه ﷺ أنه لما سألته الجارية الخثعمية وقالت: يا رسول الله، إن

أبي أدركته الوفاة وعليه فريضة الحج، فإن حججت عنه أينفعه ذلك؟ فقال

ﷺ: "أرأيت لو كان علي أبيك دين فقضيته أكان ينفعه ذلك؟" فقالت: نعم. قال:

فدين الله أحقّ بالقضاء"<sup>٩٤</sup>.

الخثعمية سألت عن الحج والرسول ﷺ ذكر دين الآدمي، والحج من

حيث هو دين نظير لدين الآدمي فذكر الدين كجامع بين حق الله على

(٩٠) الترمذي: ٢١٣٥، وقال: لا يصح، أحمد: ٤٩/١.

(٩١) أبو داود: ٩٦/٢، البيهقي: ٩٩/٤.

(٩٢) الترمذي: ١٤٧٥، وقال: حسن صحيح، أبو داود: ٢٣٥٨، ابن ماجه: ٢٨٤٥، الدارمي: ٢٣٦٢.

(٩٣) الترمذي: ١١٤٦، النسائي: ٤٤٦٩، أبو داود: ٢٩١٥، ابن ماجه: ٢٢٥٥، أحمد: ١٤٣٣، مالك: ١١٣٩.

(٩٤) خرَّج سابقاً في صفحة: ٨٧ رقم: ٨١.

الآدمي وحق الآدمي على الآدمي، وهو وصف مفهّم مناسب لترتيب القضاء، وقد روى هذا الحديث والسائل فيه رجل كما مرّ سابقاً. ويستدل بهذا الحديث كذلك على إرشاد الرسول ﷺ للناس لاستعمال القياس بشروطه.

### ثالثاً: العلة الواردة في النص استنباطاً:

وهو أن يفيد النص بتركيبه استنباط علة للحكم، وتكون هذه العلة غير مذكورة لا صراحة ولا دلالة.

**مثال (١):** روي أن عمر سال رسول الله ﷺ عن قبلة الصائم هل تفسد الصوم؟ فقال ﷺ: رأيت لو تفضضت أكان ذلك يفسد الصوم؟ فقال: لا<sup>٩٥</sup>.

وقد ذكرنا الحديث بتمامه - سابقاً - فاستنبط منه عدم إفساد القبلة للصيام مثل عدم إفساد المضمضة للصيام إلا إذا تسبب في إنزال الماء إلى الجوف، وبذلك فإن القبلة لا تفسد الصوم إلا إذا تسببت في إنزال المني فاستنبط من ذلك علة إفساد الصوم بالقبلة وهو الإنزال. وتسمى هذه العلة - الإنزال - علة مستنبطة.

**مثال (٢):** ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ الجمعة/آية ٩.

سقت هذه الآية لبيان أحكام الجمعة لا لبيان أحكام البيع، فلو لم يكن النهي عن البيع علة للمنع عن السعي الواجب إلى الجمعة لما كان مرتبطاً بأحكام الجمعة. وقوله ﷺ: ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ وإن كانت بصيغة الأمر بطلب الترك - أي نهي - إلا أنه نهي جازم بقرينة اقتران الطلب بمنع المباح

<sup>(٩٥)</sup> خرّج سابقاً في صفحة: ٨٧ رقم: ٨٣.

بالإضافة إلى أن موضوع الخطاب وهو السعي لصلاة الجمعة، وهذه فرض فيكون النهي عن البيع وقت النداء نهيًا جازماً.

ومن هذه الآية استنبطت علة لتحريم البيع وقت النداء وهي الإلهاء عن الصلاة، وتسمى هذه علة مستنبطة يدور الحكم معها حيث وجدت، فيحرم البيع وتحرم الإجارة ويحرم أي عمل يلهي عن الصلاة وقت النداء بالقياس. **مثال (٣):** قال رسول الله ﷺ: "المسلمون شركاء في ثلاثة: الماء والكلاء والنار"<sup>٩٦</sup>.

ولقد صحَّ أن رسول الله ﷺ قد أباح للناس امتلاك الماء ملكية فردية في الطائف وخيبر واختصوا به لسقي زرعهم وبساتينهم. من الحديثين يفهم أن الشركة في الماء هي من حيث صفته لا من حيث هو ماء أي من كونه من مرافق الجماعة ولهم فيه حاجة، فيصبح من الملكية العامة ولا يجوز امتلاكه فردياً، فإن لم يكن للناس فيه حاجة يجوز أن يمتلك فردياً.

ومن ذلك استنبط علة الشراكة في الماء، وهي كون الماء من مرافق الجماعة ويدور الحكم مع هذه العلة وجوداً وعدمًا، فحيثما تحقق كونه من مرافق الجماعة ولو كان غير الثلاثة المذكورة يصبح ملكية عامة وإن زالت عنه العلة أي لم يصبح من مرافق الجماعة يصبح ملكية فردية.

**مثال (٤):** قال رسول الله ﷺ: "لا حمى إلا لله ورسوله"<sup>٩٧</sup>.

ومعنى الحديث: ليس لأحد أن يحمي ما هو لعموم الناس. ومنه يستنبط علة لمنع أي أحد من أن يختص بشيء من الملكية العامة اختصاصاً دائماً، وهذه العلة هي "الحجز الدائم".

<sup>(٩٦)</sup> أبو داود: ٢٧٨/٣، ابن ماجه: ٨٦٢/٢، أحمد: ٣٦٤/٥.

<sup>(٩٧)</sup> البخاري: ٣٧٠، ٣٠١٢، أحمد: ٧١/٤، أبو داود: ٢٦٧٩.

وبناء عليه يكون امتلاك القطارات والترام والمترو والترولي من وسائل المواصلات ممنوعاً، أي لا يصح أن تمتلك فردياً لأنها تسير على خط حديدي تختص به أو شريط كهربائي، وهذا يعني أنها تحتجز دائماً لشيء من الطريق العام. فإذا ذهبت هذه العلة "الاحتجاز الدائم لشيء من الملكية العامة" ذهب الحكم، بمعنى أن رجلاً لو أحب أن يمتلك قطارا يسير على خط حديدي في أرضه فإنه لا يمنع من ذلك. كذلك فإن السيارات والطائرات لا تحمي من الطريق شيئاً دائماً، ولذلك يجوز امتلاكها فردياً.

وهكذا بالنسبة للمواصلات البحرية في البحار والأنهار التي لا تمنع أحداً من استعمالها. أما المواصلات البحرية في الأنهار الصغيرة التي تستعمل للسقي فهي كالطريق العام يسمح للأفراد بملكية السفن الصغيرة التي لا تسلب النهر خاصية كونه ملكية عامة، أما السفن الكبيرة فتمنع. أما بالنسبة لأنابيب المياه والمجاري فيجب أن تكون ملكية عامة لأنها تأخذ من الطريق قسماً أخذاً دائماً.

#### رابعاً: العلة القياسية:

إذا كان في النص علة دلالة وكانت هناك علاقة مؤثرة بين العلة دلالة وحكم الأصل فإن هذه العلاقة يمكن استعمالها في قياس علة جديدة على العلة دلالة الموجودة في النص وهذه العلة الجديدة تسمى علة قياسية، وهي تستعمل في القياس لإنتاج أحكام جديدة كما تستعمل باقي أنواع العلة سواء بسواء. ومن الجدير ذكره أن العلاقة المؤثرة بين العلة والحكم لا توجد إلا إذا كانت العلة دلالة وصفاً مفهماً (للتعليل ولوجه العلية) أي مفهماً لكون ذلك الوصف علة ومفهماً كذلك للسبب الذي من أجله اعتبر ذلك الوصف علة، لأن هذا السبب هو الذي يحدد العلاقة المؤثرة بين العلة والحكم.

## أمثلة:

قال رسول الله ﷺ: "لا يقضي القاضي وهو غضبان"<sup>٩٨</sup>.

(الغضب) وهو وصف مفهم ذكر مع الحكم معللاً بالغضب. لكن هذه العلة المذكورة (دلالة) وهي الغضب هي وصف مفهم لتأثير الغضب على القضاء وهناك علاقة مؤثرة بين العلة دلالة (الغضب) وحكم الأصل (النهي عن القضاء) وهذه العلاقة المؤثرة هي تشويش الفكر واضطراب الحال وكل وصف مفهم جديد يحوي هذه العلاقة المؤثرة كالجوع مثلاً فإنه يقاس على العلة دلالة في النص بجامع هذه العلاقة ويسمى الوصف المفهم الجديد (الجوع) علة قياسية فيكون الغضب علة دلالة والجوع علة قياسية بجامع العلاقة المؤثرة الموجودة في العلتين الغضب والجوع.

مثال آخر: "من كسر شيئاً فهو له وعليه مثله"<sup>٩٩</sup>.

هذا الحديث فيه علة دلالة باستعمال (الفاء) المفيدة للتعليل في السياق علماً بأنها لم توضع للتعليل في أصل اللغة ولذلك سميت العلة هنا (دلالة)، فالحديث يفيد أن من كان بجوزته شيء لأخيه ثم كسره فإن عليه أن يدفع مثله لصاحبه.

فاستعمال (الفاء) في النص أفاد أن كسر هذا الشيء علة دفع قيمته. ولأن الكسر وصف مفهم للتعليل ولوجه العلية، فتكون له علاقة مع حكم الأصل (وجوب دفع القيمة) وهذه العلاقة هي (عدم بقاء ذلك الشيء على أصله) وجامع هذه العلاقة تقاس علة جديدة (تغير عين الشيء) على العلة دلالة الموجودة في النص (كسر الشيء أو زوال عينه) وتسمى هذه العلة

<sup>(٩٨)</sup> البخاري: ٦٧٣٩، مسلم: ١٧١٧.

<sup>(٩٩)</sup> ابن ماجه: ٧٨٢/٢، البخاري: معلقاً باب إذا كسر شيئاً لغيره، أبو يعلى: ٨٥/٦، الدارقطني: ١٥٣/٤.

الجديدة علة قياسية وتستعمل في قياس أحكام جديدة على حكم الأصل.  
فكما أن من كسر شيئاً في حوزته وهو لأخيه يدفع مثله لصاحبه  
(الكسر علة دلالة) فكذلك من غير عين الشيء كأن طحن الحنطة التي عنده  
لأخيه أو صنع الفولاذ الذي عنده لأخيه سيفاً فكل ذلك موجب دفع المثل  
لأنه غير عين الشيء (وتغيير عين الشيء) علة قياسية.

### أمثلة أخرى على أنواع العلة:

١. العلة صراحة:

١. قال رسول الله ﷺ: "إن كنتم ثلاثة فلا يتناجَ اثنان دون الثالث من أجل أن ذلك يحزنه"<sup>(١٠٠)</sup>.

العلة هي (من أجل أن ذلك يحزنه)، وحيث استعملت أداة تعليل صريحة (من أجل) فهي إذن علة صراحة.

٢. العلة دلالة:

باستعمال الوصف المفهم:

١. قال ﷺ: ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن مرباط الخيل ترهبون به

عدو الله وعدوكم﴾.

إرهاب العدو وصف مفهم مناسب للإعداد، فهو يفيد العلة ولذلك فإن ﴿ترهبون به عدو الله﴾ تكون علة دلالة.

٢. قال ﷺ: "ما كانت هذه لتقاتل..."<sup>(١٠١)</sup> الحديث.

أي أن علة تحريم قتلها أنها لم تقاتل مع جيش العدو، وهذا وصف مفهم فتكون هذه العلة دلالة (لتقاتل) وبالتالي لو أن امرأة من نساء العدو كانت تقاتل المسلمين فيجوز قتلها.

(١٠٠) أحمد : ٣٧٥/١، ٤٢٥، وقال أحمد شاكر: إسناده صحيح، الطيالسي : ص ٣٤ رقم ٢٥٧.

(١٠١) أبو داود : ٢٦٦٩، أحمد : ٤٨٨/٣، ابن حبان : ١١٢/١١.



٣. العلة الاستنباطية:

قال ﷺ: "أرأيت لو تميمضت هل يفسد صومك؟ قال: لا. قال: فكذلك القبلة" <sup>١٠٢</sup>.

يستنبط من النص أن علة بطلان الصوم من القبلة هو الإنزال، فلو قبل ولم ينزل لا يبطل صومه، فالإنزال هو علة استنباطية وذلك لأنها كالمضمضة فإن أنزل الماء بها إلى الجوف فسد الصوم وهكذا القبلة والإنزال بها.

٤. العلة القياسية:

"فهي رسول الله ﷺ أن يبيع حاضر لباد" <sup>١٠٣</sup>. فعلة فساد البيع هي كون البائع من أهل الحضر والمشتري من أهل البدو، أي آتٍ من البادية، وكلاهما وصف مفهم للتعليل ومفهم لوجه العلية. فالذي يأتي من البادية لا يدري ما هي الأسعار في السوق عند أهل الحضر، أي يجهل سعر السوق. ولذلك يقال عن هذه العلة (كون البائع من الحضر وكون المشتري بادياً) علة دلالة لأن كليهما وصف مفهم.

لكن هناك علاقة مؤثرة بين هذه العلة (كون المشتري بادياً) والحكم (فساد البيع)، وهذه العلاقة المؤثرة هي جهالة البادي لسعر السوق. وعليه فإن كل وصف يحتوي هذه العلاقة المؤثرة (أي وجه التعليل) يصبح علة قياسية مثل (كون المشتري خارجاً من السجن أو قادماً بعد طول غياب)، ويكون البيع له فاسداً كذلك.

فيكون (كون المشتري بادياً) علة دلالة.

ويكون (كون المشتري خارجاً من السجن) علة قياسية.

والعلة القياسية قيست على العلة دلالة بجامع العلاقة المؤثرة المتحققة

(<sup>١٠٢</sup>) أحمد: ١٢/١، ابن خزيمة: ٢٤٥/٣، المستدرک: ١٩٨/٢، البيهقي: ٢١٨/٤.

(<sup>١٠٣</sup>) البخاري: ٢٠٣٣، ٢٠٤٣، مسلم: ١٤١٣.

فيهما وهي جهالة سعر السوق.  
ومن الجدير ذكره أنه يجب أن تكون هناك علاقة مؤثرة (وجه التعليل)  
تجمع ما بين العلة دلالة والعلة القياسية وبدون جامع العلاقة المؤثرة بين  
العلتين فإنه لا توجد علة قياسية، تماماً كقياس الفرع على الأصل لا يصح إلا  
بجامع العلة بينهما. وهذا أمر مهم يجب إدراكه جيداً.

### الفرق بين العلة والسبب:

السبب: هو أمانة معرفة لوجود الحكم، مثل زوال الشمس أمانة  
معرفة لوجود الصلاة.

العلة: هي الشيء الذي من أجله وجد الحكم فهي الباعث على  
التشريع للحكم، فهي سبب تشريعه لا سبب وجوده، فهي دليل من أدلة  
الحكم مثلها مثل النص وذلك كالإلهاء عن الصلاة المستنبطة من قوله ﷺ:  
﴿إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذمروا البيع﴾ الجمعة/آية ٩ فإن  
الإلهاء قد شرع من أجله الحكم وهو تحريم البيع عند أذان الجمعة، وبذلك  
كان علة وليس سبباً بخلاف زوال الشمس فليس علة لأن صلاة الظهر لم  
تشرع من أجله وإنما هو أمانة على أن الظهر قد وجب وجوده.

### الفرق بين العلة والحكمة:

قلنا إن العلة هي الباعث على التشريع، وهي تستفاد من النص - كما  
بيننا سابقاً- إلا أن هناك نصوصاً يظهر فيها معنى العلية حسب أدوات  
التعليل المستعملة أو التركيب، غير أن قرائن أخرى سواء في النص أو في  
غيره تعطل معنى التعليل وتفيد معنى آخر هو غاية الشارع التي يهدف إليها  
من التشريع وليس الدافع لتشريعها.

وقد اصطلح على تسمية هذه الغاية أو النتيجة التي تبين مقصود

الشارع من الحكم "حكمة" وليس علة لأنها ليست الباعث على التشريع.  
وسنستعرض بعض هذه النصوص:

أولاً: نصوص في الشريعة الإسلامية بشكل عام:

﴿وما أرسلناك إلا مرحمة للعالمين﴾ الأنبياء/آية ١٠٧.

﴿ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين﴾ الإسراء/آية ٨٢.

والشفاء والرحمة هو وصف للشريعة من حيث نتيجتها وليس علة لتشريعها، فالصيغة لا تدلّ على التعليل ولذلك تنتفي العلية وتكون الحكمة من تشريع الشريعة أن تكون رحمة.

ثانياً: نصوص بينت حكماً في بعض الأحكام:

﴿ليشهدوا منافع لهم﴾ الحج/آية ٢٨.. الحكمة من الحج.

﴿إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر﴾ المائدة/آية ٢٩.

﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً﴾ القصص/آية ٨.

﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ الذاريات/آية ٥٦.

﴿وما جعله الله إلا بشرياً لكم ولتطمئن قلوبكم به﴾ آل

عمران/آية ١٢٦.

﴿كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم

تتقون﴾ البقرة/آية ١٨٣.

﴿إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾ العنكبوت/آية ٤٥.

••"لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا على ابنة أخيها ولا على

ابنة أخيها فإنكم إن فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم" ١٠٤.

ففي جميع ما سبق بين الشارع الغاية التي تنتج عن الحكم وليس

(١٠٤) البخاري: ٤٨١٩، مسلم: ١٤٠٨.

الباعث على تشريعه، أي أن حكمته ﷺ من تشريع هذا الحكم هو أن ينتج عنه كذا لمن يطبقه.

وصيغ النصوص السابقة مع قرائنها سواء من النص نفسه أو غيره تبين عدم إفادة العلية بمعنى الباعث على التشريع لأنها لو كانت كذلك لما تخلفت، وإنما يدور الحكم مع المعلول وجوداً وعدمًا. مثلاً:

• ﴿ليشهدوا منافع لهم﴾ هنا ليس الباعث على تشريع الحج شهود منافع فإن آية الحج • ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غني عن العالمين﴾ آل عمران/آية ٩٧، لم تربط فريضة الحج بأية علة. كذلك:

• ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً﴾ القصص/آية ٨ واضح فيها أن آل فرعون لم يعتنوا بموسى -عليه السلام- ويربوه ليصبح لهم عدواً وإنما النتيجة التي حصلت كذلك.

• ﴿إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾ كذلك لا تفيد علة تشريع الصلاة فإن النصوص التي تبين فريضة الصلاة ﴿وأقيموا الصلاة﴾، ﴿إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً﴾ لم تربط فريضة الصلاة بأية علة.

وهكذا فإن جميع صيغ النصوص السابقة مع القرائن سواء في النص نفسه أو نصوص أخرى تبين عدم وجود علة وإنما حكمة.

والفرق كبير بين الحكمة والعلة، فالعلة هي الباعث على التشريع، أي الذي من أجله شرع الحكم وأما الحكمة فتبين النتيجة والغاية من الحكم.

والعلة لا يتخلف الحكم عنها، فهو يدور معها وجوداً وعدمًا لأنه شرع لأجلها، وإنما الحكمة قد تتحقق في حالات ولا تتحقق في حالات أخرى أي قد تتخلف أحياناً.

فالعلة هي الباعث على التشريع وهي موجودة قبل الحكم وليس نتيجة له، في حين أن الحكمة هي النتيجة التي يمكن أن تنتج عن الحكم وهي بهذا المعنى قد تتخلف في بعض الأحيان.

فمثلاً:

- ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ الحج/آية ٢٨... وكثيرون يحجون ولا يشهدون.
- ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ الذاريات/آية ٥٦... وكثيرون من الخلق لا يعبدون الله.

وهكذا جميع ما صحَّ أن يقال عنه حكمة.

ومن المهم معرفته أن الحكمة من تشريع الحكم لا يعلمها إلا الله ﷻ، ولذلك لا بدَّ من نصِّ شرعي يستفاد منه أن هذه حكمة، فإذا لم يأتِ بها نصٌّ قد جاء به الوحي فلا يجوز أن تعتبر من حكم الله ﷻ أو من المقاصد الشرعية كما يطلق على الحكمة أحياناً، لأن معنى كونها مقصودة وحكمته من الحكم أو الشريعة هو أنه تعالى هو الذي قصدها، ويستحيل عقلاً وشرعاً الإطلاع على حكمة الله إلا إذا أطلعنا الله ﷻ عليها بنصِّ بواسطة الوحي.

والخلاصة أن الحكمة هي الغاية من تشريع الحكم، أي النتيجة التي يمكن أن توجد منه، ومهما يكن من أمر هذه النتيجة فإنها ليست علة شرعية وإنما هي إخبار من الله ﷻ، فتكون من قبيل الإخبار بأشياء لا بأحكام فتأخذ في النصوص الشرعية حكم القصص والأخبار والمواعظ والإرشادات، ولا يصحَّ أن تكون غير ذلك فلا تدخل في التشريع ولا في استنباط الأحكام.

## الفصل الثاني

### ما ظنّ أنه دليل وليس بدليل

الاستدلال في اللغة : استفعال من طلب الدليل والطريق المرشد إلى المطلوب. ويطلق تارة على الدليل سواء كان نصاً أو إجماعاً أو قياساً، وتارة على نوع خاص من أنواع الأدلة فيما ظن أنه دليل صحيح وهو ليس كذلك.

وهذه أربعة أنواع منها:

١. شرع من قبلنا.
  ٢. مذهب الصحابي.
  ٣. الاستحسان.
  ٤. المصالح المرسلة.
- وسنذكر أدلة عدم حجيتها في البنود التالية:

١. شرع من قبلنا:

إن شرع من قبلنا ليس شرعاً لنا، وهو ليس حجة علينا لأن الله ﷻ يقول: ﴿وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه﴾ المائدة/آية ٤... أي ناسخاً لما سبقه، وبذلك فنحن غير مخاطبين بشريعة من قبلنا بل بالإسلام فقط.

٢. مذهب الصحابي:

إن مذهب الصحابي ليس دليلاً شرعياً: ﴿فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول﴾ النساء/آية ٥٩، فقد أوجب الرد عند الاختلاف إلى الله والرسول.

وكذلك أجمع الصحابة على جواز مخالفة كل واحد من آحادهم ولو كان مذهب الصحابي حجة لكان الواجب على كل واحد منهم إتباع الآخر وهو محال.

واختلاف الصحابة في اجتهادهم أمر مشهور.

### ٣. الاستحسان:

لغة: استفعال من الحسن وهو عدّ الشيء حسناً ضد الاستباح. واصطلاحاً: عبارة عن دليل ينقدح في ذهن المجتهد لا يقدر على إظهاره لعدم مساعدة العبارة له.

قال بعضهم: إنه عبارة عن العدول عن موجب القياس إلى قياس أقوى منه، ويعتبرون من الاستحسان العدول عن القياس إلى النصّ من الكتاب والسنة والعادة، وكذلك العدول بالمسألة عن حكم نظائرها إلى حكم آخر لوجه أقوى يقتضي هذا العدول.

﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾<sup>(١٠٥)</sup> البقرة/آية ٢٣٣، يعدلون عن مقتضى العموم لكلّ أمّ بتخصيص الأم الرفيعة المنزلة التي من شأن مثلها أن لا ترضع ولدها، فيخرجوها من هذا الحكم<sup>(١٠٥)</sup>. وكذلك العدول في الأجير المشترك كالخياط والكواء<sup>(١٠٦)</sup> عما تقتضيه القاعدة الكلية من عدم ضمانه ما يتلف في يده من غير تعدد ولا تقصير لكون يده يد أمانة إلى ما يقتضيه الدليل الخاص وهو ضمانه ما يتلف في يده ما لم يكن التلف بقوة قاهرة كحرق وغرق تظميناً للناس على ما يكون لهم عند الأجير وتأميناً لأمتعتهم من التلف نظراً لتفشي التساهل والخيانة بين الأجراء.

<sup>(١٠٥)</sup> وهذا عدول عن الدليل بلا دليل فالنص عام في كلّ أم.

<sup>(١٠٦)</sup> وهذا كذلك عدول عن الدليل بدون دليل، فإن الرسول ﷺ يقول: "لا ضمان على مؤتمن".

والاستحسان ليس دليلاً، فإن كان العدول إلى دليل أقوى فهو واقع الترجيح بين الأدلة ورجحان الدليل، وأما إن كان العدول بدون دليل فهو ليس دليلاً: ﴿فإن تنازعتهم في شيء فردوه إلى الله والرسول﴾. النساء/آية ٥٩. فالمطلوب من المسلم إتباع حكم الله ورسوله ﷺ أو ما أرشدا إليه من إجماع وقياس، وأما الاستحسان والذي هو عدول عن الدليل بغير دليل فهو ليس رداً إلى الله والرسول ﷺ. وهذه أقضية الصحابة على كثرتها، لم يكونوا يحكمون سوى بالكتاب والسنة والإجماع والقياس، وليس بشيء من الاستحسان. هذا عن التعريف الثاني للاستحسان.

أما التعريف الأول فواضح أنه لا تقوم به حجة لأن المجتهد الذي ينقدح الدليل في ذهنه ولا تساعده العبارة على إظهاره - حسب التعريف - لا يكون يدري ما هو الذي انقدح في ذهنه وبالتالي فلا يجوز أن يعتبر دليلاً.

#### ٤ . المصالح المرسلة:

يعرفونها بأنها المصلحة التي لا يشهد لها دليل خاص بالاعتبار أو الإلغاء فيؤخذ بها حيث لا نصّ بشرط أن يكون في الأخذ بها دفع حرج. ويمثلون عليها بأنه لو ادعى أحد على الآخر مالا وعجز عن الإثبات وطلب تحليف المدعى عليه اليمين طبقاً لقول الرسول ﷺ: "البينة على من ادعى واليمين على من أنكر"<sup>١٠٧</sup> فإنهم لا يوجبون تحليف المدعى عليه إلا إذا كان بينه وبين المدعى علاقة حتى لا يتجرأ السفهاء على الفضلاء فيدفعوهم إلى المحاكم بدعاوى كاذبة. وواضح من تعريفها أنها ليست دليلاً، والعمل بها

<sup>(١٠٧)</sup> الترمذي: عن ابن عباس: حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب رسول الله وغيرهم "أن البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه" وذكره البخاري وابن ماجه معلقاً.



بخلاف النصّ باطل لا يجوز، والدليل على ذلك:

١. ﴿وما اختلفتم في شيء فحكمه إلى الله﴾ الشورى/آية ١٠.
- ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول﴾ النساء/آية ٥٩.
- ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي﴾  
المائدة/آية ٣.

٢. ﴿يحسب الإنسان أن يترك سدى﴾ القيامة/آية ٣٦... فكلّ شيء مبين فكيف يقال هناك ما لم يعتبره الشرع أو يلغّه.
  ٢. المصلحة حيث يكون الشرع فهو الذي يقررها، والاستصلاح (الحكم بالمصلحة المرسلّة) حكم مبني على مصلحة لم يقرها الشرع، ولذلك فهو ليس حجة.
  ٣. بناء الحكم على مصلحة لم يقرها الشرع هو تحكيم للعقل المحرد وهذا لا يجوز.
- ومن الجدير ذكره أن الأحكام المستنبطة من الأدلة السابقة، من قبل المجتهدين القائلين بها، تعتبر أحكاماً شرعية لأن لها شبهة الدليل.

# الباب الثالث

## فهم الدليل

## مُقَدِّمَةٌ

كما ذكرنا فإن الدليل هو ما ينصب لإثبات حقيقة من الحقائق، وهو عند الأصوليين يفيد العلم واليقين.

بخلاف الأمانة وهي التي يلزم من العلم بها الظن بوجود المدلول كالغيم بالنسبة للمطر، فإنه يلزم من العلم به الظن بوجود المطر. وتسمى الأمانة أحيانا علامة إذا كانت لا تنفك عن الشيء المدلول عليه كدلالة الألف واللام على الاسم لا تنفك عنه، فهي علامة عليه أما إن كانت تنفك عن الشيء المدلول عليه كالغيم بالنسبة للمطر فهي تسمى أمانة، والدليل خلاف الأمانة والعلامة.

وكما قلنا فإن الفقهاء يعرفونه في اصطلاحهم بأنه الذي يمكن أن يتوصل بصحيح النظر فيه إلى مطلوب خبري، ويعرفونه في اصطلاحهم بأنه الذي يمكن أن يتوصل بصحيح النظر فيه إلى العلم بمطلوب خبري.

وصحيح النظر يقتضي أن يكون لدى من أراد أن يفهم الدليل لاستنباط حكم شرعي منه، أن يكون لديه أمران مهمان:

١. معرفة بأبحاث الألفاظ ودلالاتها.

٢. معرفة بأقسام الكتاب والسنة.

وهذان الأمران ضروريان ليتمكن بواسطتهما من استخراج الحكم من الدليل بعد فهمه، وفهم ما يلزم للاجتهاد.

وسنبحث في هذا الباب (أبحاث اللغة ودلالات الألفاظ) وفي الباب الرابع (أقسام الكتاب والسنة) وفي الباب الخامس (الاجتهاد).

## الفصل الأول

### أبحاث اللغة

اللغة: أصوات يعبر بها كل قوم عن أغراضهم، ويقال: لغوت: تكلمت، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُوا بِاللُّغَمِ مَرُوا كِرَامًا﴾ الفرقان/آية ٧٢ أي الباطل. وفي الحديث: "من قال في الجمعة صه فقد لغا"<sup>١٠٨</sup> أي تكلم. واللغة من لغا إذا لهج بالكلام.  
وأما تعريف اللغة: فهو كل لفظ وضع لمعنى. وطريقة معرفة اللغات الرواية فقط.

وبعضهم يقسم اللغة من حيث أصل نشوئها:

١. السامية، ومنها العربية والعبرانية والسريانية والكلدانية والحبشية والآشورية والبابلية والفينيقية والحميرية والنبطية.
  ٢. الآرية، ومنها اللغة الهندية القديمة - السنسكريتية (ومن سلالتها الفارسية القديمة واللاتينية والجرمانية) وما تفرع عنها من اللغات الحديثة الإنجليزية والألمانية والفرنسية والإيطالية والأسبانية.
  ٣. الطورانية والتركية والمجرية والتترية والمغولية.
- وبعضهم يقسمها حسب نوع التركيب فيها:
١. أحادية: تتألف من مقطع واحد كالصينية فكل معنى ولفظ له مقطع لا يتغير.
  ٢. المزجية: تتألف الألفاظ فيها من كلمتين تدل الأولى على الأصل

<sup>(١٠٨)</sup> الترمذي: ٤٧٠، وقال: حسن صحيح، أبو داود: ٨٨٧، النسائي: ١٣٨٤، ورواه البخاري معلقا.

للمعنى، والثانية على المعنى المضاف إليه كالفاعل والزمان والمكان مثل اليابانية والتركية.

٣. المتصرفة التي يتحول فيها الأصل الواحد إلى صيغ شتى كل منها يدل على معنى لا يدل عليه الآخر كالعربية والعبرانية والسريانية، ولكن العربية امتازت بكونها لغة اشتقاق وإعراب معاً: وضع يضع واضع وضع موضع وضع واضع... موضة وضع واضع...

### وضع اللغات:

سبب الوضع للغة هو التعبير عما في النفس، وكان موضوعها هو الألفاظ المركبة من حروف، واللفظ قد وضع للتعبير عما في الذهن وليس للماهية فهو غير الفكر فالفكر هو الحكم على الواقع بخلاف اللفظ فإنه لم يوضع للدلالة على حقيقة الواقع ولا على الحكم عليه بل وضع للتعبير عما في الذهن سواء طابق الواقع أو خالفه، لأن إطلاق اللفظ دائر مع المعاني الذهنية دون الخارجية.

واللغات كلها اصطلاحية فهي من وضع الناس وليست من وضع الله ﷻ، وأما قوله ﷻ: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ البقرة/آية ٣١ فإن المراد مسميات الأشياء لا اللغات، أي: علمه حقائق الأشياء وخواصها أي: أعطاه المعلومات التي يستعملها للحكم على الأشياء التي يحسها.

وأما قوله ﷻ: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اخْتِلَافُ السُّلُوكِ﴾ الروم/آية ٢٢ أي لغاتكم، فإن معنى الآية: ومن الأدلة على قدرة الله كونكم تختلفون في اللغات وليس معناها كون الله ﷻ قد وضع لغات مختلفة، إذ لو كانت اللغات توقيفية للزم تقديم بعثة الرسل على معرفة اللغات في حين أن البعثات متأخرة: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾ إبراهيم/آية ٤.

### القرآن عربي:

إن القرآن كله عربي ولا يوجد فيه أية كلمة غير عربية وذلك بنصّ القرآن القطعي:

- ﴿إنا جعلناه قرآناً عربياً﴾ الزخرف/آية ٣.
- ﴿بلسان عربي مبين﴾ الشعراء/آية ١٩٥.
- ﴿ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته﴾ فصلت/آية ٤٤.
- ﴿قرآناً عربياً غير ذي عوج لعلهم يتقون﴾ الزمر/آية ٢٨.

وأما اشتغال القرآن على ألفاظ مأخوذة من اللغات الأخرى، فإن هذه الألفاظ قد عبرت فصارت عربية كالمشكاة والقسطاس والإستبرق وسجيل، فإن العرب كانوا قبل نزول القرآن يستعملون ألفاظاً من لغات أخرى كأسماء لم تكن عندهم ثم يضعونها حسب تفعيلات لغتهم وحروفها، وتصبح عربية كاللفظ الذي وضعته العرب سواء بسواء.

والشعر الجاهلي قد اشتمل على ألفاظ معربة من قبل أن ينزل القرآن:

ترى بعراً الأرام في عرصاتها  
وقيعائها كأنه حبّ (فلفل) ١٠٩

مهفهفة بيضاء غير مفاضة  
ترائبها مصقولة كالسجنجل ١١٠

وحدّ (كقرطاس) الشامي ومشفر  
كسبت اليماني قده لم يجرد ١١١

(١٠٩) فلفل سنسكريتي (بيلا) - آرامية (فلفلا) - عربية فلفل امرؤ القيس.

(١١٠) السجنجل لاتيني Sexangulus امرؤ القيس.

(١١١) قرطاس يوناني Kuartees طرفة.

فتغلل لكم ما لا تغل لأهلها  
 قرى بالعراق من قفير (ودرهم)<sup>١١٢</sup>  
 وتضيء في وجه الظلام منيرة  
 (كجمانة) البحري سل نظامها<sup>١١٣</sup>  
 كأن ثيابنا منّا ومنهم  
 خضبن (أرجوان) أو  
 طلبنا<sup>١١٤</sup>  
 جاءت عليه كل بكر حرة  
 فترك كل قراره (كالدرهم)<sup>١١٥</sup>

وهكذا، فالتعريب يجعل الكلمة عربية وهو جازر لكل عربي في كل عصر على شرط أن يكون مجتهدا في اللغة العربية، وأن يسير كما سار العرب الأولون أي يجعل الكلمة حسب تفعيلات اللغة العربية وحروفها، وفي نفس الوقت يراعي أن التعريب فقط لأسماء الأشياء وليس عاما لكل لفظ أجنبي.

وهكذا فالتعريب يجعل الكلمة عربية، وهو جازر لكل عربي - كما ذكر سابقا - لأن العرب أهل اللغة هكذا فعلوا، فمثلا تلفون الإنجليزية هناك وزن في العربية فعلول ومنه عربون ولذلك تصبح هذه الكلمة تلفون وفي نفس الوقت حروفها عربية (ت ل ف ون)، فتصبح معربة تلفون وتكون عربية. ومثلا جدون حروفها (ج د ون) عربية لكن ج المصرية غير

<sup>(١١٢)</sup> درهم يوناني Drakhmee زهير، عنترة.

<sup>(١١٣)</sup> جمانة لاتينية. معنى اللؤلؤ Gemona ليبد.

<sup>(١١٤)</sup> أرجوان أكادية آرامية عربية عمرو.

<sup>(١١٥)</sup> درهم يوناني Drakhmee .

موجودة في العربية لذلك تستبدل (جيما) وتصبح الكلمة (جدون) وزنها (فعال) ومنه جهول وبذلك تكون الكلمة (جدون) معربة وبالتالي عربية وهكذا يكون التعريب.

ومن الأهمية بمكان أن يعرف أنه لا بدّ من الاقتصار في التعريب على أسماء الأشياء المحسوسات أما الألفاظ الدالة على المعاني فقد وضع العرب لها الاشتقاق، وبالنسبة للتخييلات والتشبيهات وضع العرب لها المجاز. فالتعريب فقط لأسماء الأشياء المحسوسات ويلحق بها أسماء الأعلام مثل (إبراهيم) لأن العرب أهل اللغة هكذا استعملوا التعريب في هذه الأمور فقط.

وهو جائز لكلّ عربي في كلّ عصر على شرط أن يكون مجتهداً في اللغة بالشروط المذكورة آنفاً.

أما بالنسبة للوضع فهو خاص بالعرب الأتقح والذو استمرّ لآخر القرن الثاني الهجري، ولبعض القبائل العربية استمرّ حتى أوائل الرابع الهجري.

أما قبائل العرب التي أخذ عنها اللسان العربي فهي:

قريش، وتميم، وقيس، وأسد، وهذيل، وقسم من كنانة، والطائيين، وعليهم اتكل في الغريب والإعراب والتصريف ولم يؤخذ عن غيرهم من سائر القبائل وخاصة ممن كانوا يسكنون مجاورين للشعوب الأجنبية.

|                  |                          |
|------------------|--------------------------|
| لخم وجذام        | لمجاورهم أهل مصر والقبط. |
| بكر              | لمجاورهم الفرس.          |
| قضاة وغسان وإياد | لمجاورهم أهل الشام.      |
| أهل اليمن        | لمخالطتهم الهند والحبشة. |



ولا من عبد قيس وأزد عمان لأنهم كانوا بالبحرين يخالطون الهند  
والفرس ولذلك فقد اقتصر في اللسان العربي على القبائل السبع المذكورة.  
وأفصح هؤلاء قريش فهم حيران البيت الحرام وولاته فكانت وفود  
العرب من حجاجها وغيرهم يقدون إلى مكة للحج ويتحاکمون إلى قريش  
في أمورهم، وكانت حول مكة أسواق<sup>١١٦</sup> كميادين سبق بين الشعراء  
والأدباء يختار كل منهم أفصح كلام قبيلته ينظم شعره به بكلمات يفهمها  
الجميع صافية نقية متحاشيا ما لا يستحسنون. وكانت قريش على فصاحتها  
وحسن لغتها ورقة ألسنتها إذا أتتهم الوفود من العرب تخيروا من كلامهم  
وأشعارهم أحسن لغاتهم وأصفى كلامهم فاجتمع ما تخيروا من تلك اللغات  
إلى تحائزهم وسلاتقهم التي طبعوا عليها فصاروا بذلك أفصح العرب.  
وخلت لغاتها من الألفاظ الركيكة كالكشكشة وهي في ربيعة ومضر  
الذين كانوا يجعلون بعد كاف المخاطب في المؤنث شيئا فيقولون وبكش  
وعليكش. والعننة وهي الشائعة في لغة قيس وتميم التي تجعل الهمزة في أول  
الكلمة عينا فيقولون في أنك عنك، واسلم عسلم، وإذن عدن. وفحفة  
هذيل يبدال الحاء من حتى عينا "ليسجننه عتي حين". والوتم في لغة اليمن  
تجعل السين تاء: النات بدل الناس. والشنشنة التي تقلب الكاف شيئا: اللهم  
لبيش أي لبيك. والاستطاء في لغة سعد بن بكر وهذيل والأزد والأنصار  
وهي جعل العين الساكنة نونا إذا جاورت الطاء كأنطى في أعطى.  
وبذلك فقريش أفصح القبائل السبع المذكورة<sup>١١٧</sup> التي أخذ

<sup>(١١٦)</sup> من هذه الأسواق حول مكة: سوق عكاظ من أول ذي القعدة إلى العشرين منه ثم إلى بجنة قرب مكة بقية ذي  
القعدة، وإلى ذي الحجاز قرب عرفة أول ذي الحجة ومنها يكون المنصرف إلى الموقف الأعظم في عرفات ومن ثم إلى سوق  
خيبر بعد موسم الحج.

<sup>(١١٧)</sup> وأفصح قريش رسول الله ﷺ ومن فصاحته أنه تكلم بجملة لم يسبقه إليها أحد من العرب: "مات حنن أنفه"،  
و"هي الوطيس"، و"لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين".

عنها اللسان العربي والتي نزل القرآن الكريم بلغاتهم طبقا للقراءات المتواترة عن الرسول ﷺ.

والذي نقل اللسان العربي واللغة عن هؤلاء وأثبتها في كتب فصيرها علما هم أهل البصرة والكوفة فقط من بين أمصار العرب.

### كيفية تعبير العرب عن المسميات:

استعمل العرب للتعبير عن المسميات المصادر التالية:

١. الحقيقة بأقسامها الثلاثة: اللغوية، والشرعية، والعرفية.
٢. المجاز للتعبير عن التخيلات والتشبيهات.
٣. التعريب للتعبير عن أسماء الأشياء وأسماء الأعلام وقد سبق بحثه.
٤. الاشتقاق للتعبير عن المعاني.

وستكلم عن كل واحدة من هذه بشيء من التفصيل بالقدر المناسب:

١. الحقيقة: هي الألفاظ التي وضعت للدلالة على ما في الذهن من معنى، فإن كان اللفظ الموضوع استعمل للمعنى الموضوع له من أهل اللغة وهم العرب الأقحاح سميت هذه الحقيقة حقيقة لغوية، مثل: النزر: القليل، أزا الغنم كمنع أشبعها، الدهمة: السواد، رقم الثوب: خططه، ثرن كفرح أذى صديقه وجاره، جذى الشيء: أصله.

وإن كانت الألفاظ الموضوعية استعملت لمعنى لغير ما وضعت له أي نقلت من معناها اللغوي الموضوع إلى معنى آخر ينظر، فإن كان النقل بسبب العرف سميت حقيقة عرفية مثل دابة فقد وضعت في أصل اللغة لكل ما دبّ على الأرض فتشمل الإنسان والحيوان، ولكن الاستعمال العرفي لأهل اللغة خصصها بذوات الأربع وهجر المعنى الأول، وكذلك الغائط فهو بالأصل اللغوي للموضع المنخفض من الأرض ثم اشتهر بالعرف للخارج المستقذر. فالمثال الأول اسم وضع لمعنى عام ثم خصص بعرف استعمال أهل

اللغة ببعض مسمياته، والثاني اسم وضع لمعنى ثم اشتهر بالعرف لمعنى آخر.  
والحقيقة العرفية نوعان:

أ. الحقيقة العرفية اللغوية وهي التي تعارف العرب الأقباح عليها  
باستعمالهم لها.

ب. الحقيقة العرفية الخاصة التي يتعارف عليها أهل كل علم  
كاصطلاحات خاصة بهم مثل اصطلاح النحاة على الرفع والجرّ والنصب  
وهكذا.

وهذه الخاصة ليس شرطاً فيها العرب الأقباح بل بتعارف علماء كل  
علم عليها كالمهندسة والكيمياء وهي من اللغة العربية كالحقيقة العرفية العامة  
سواء بسواء.

وإذا كان النقل بسبب الشرع سميت الحقيقة الشرعية مثل الصلاة  
للأفعال المخصوصة وهي في أصل اللغة للدعاء، والصيام للإمساك المعروف  
وهي في أصل اللغة والوضع للإمساك. والحقيقة الشرعية تحتاج إلى نصّ من  
الشرع يعطيها هذا المعنى وينقلها من المعنى اللغوي الأصلي إلى المعنى  
الشرعي، وهي تشمل الأسماء - كما ذكرنا - (صلاة، وصيام) وكذلك  
الأفعال حسب المصدر، فإن كان المصدر شرعياً فالفعل كذلك (صلى من  
صلاة).

وتشمل الحقيقة الشرعية أسماء الأفعال، واسم الفاعل، واسم المفعول،  
وأفعل التفضيل، كقولنا: زيد مؤمن أو أفسق من عمرو أو فاسق أو محجوج  
عنه.

مثال: بعض الكلمات التي نقلت من معناها اللغوي إلى المعنى الشرعي:  
الروح، لغة: النفخ، النفس، الشيء الذي به تحصل الحياة. شرعاً: جبريل  
وسرّ الحياة: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾، ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾.

الجحيم لغةً : ما اشتدَّ لهبه من النار.  
شرعاً : اسم للعذاب في الآخرة بالنار أو دار العذاب في الآخرة.

الجنة لغة : البستان أو الحديقة التي فيها نخيل وعنب.  
شرعاً : دار النعيم في الآخرة.  
النار لغةً : ما يوقد من حطب ونحوه ويتجاوز بها إلى الرأي والمشورة والسمعة.  
الزكاة لغةً : الطهارة، النماء، المدح، البركة، الصلاح.  
شرعاً : الفريضة المفروضة.

## ٢. المجاز:

المجاز لغة: من أحاز الموضوع أي خلفه وقطعه، وفي الاصطلاح: استعمال الكلمة في غير ما وضعت له لقرينة مانعة من استعمال المعنى الموضوع مع وجود علاقة بين المعنى المستعمل والمعنى الموضوع، فإذا كانت العلاقة بين المعنى المستعمل والمعنى الموضوع له أي الأصل اللغوي، إذا كانت علاقة مشابهة فإنه يسمى الاستعارة وهي أنواع:  
أ. استعارة تصريحية وهي التي يصرح فيها بالمشبه به، مثل: أنت أسد.  
ب. استعارة مكنية وهي ما حذف منها المشبه به ورمز إليه بشيء من لوازمه:

وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفت كلّ تميمة لا تنفعُ  
تشبيه المنية بالحيوان المفترس وقد حذف المشبه به (الحيوان المفترس) وأبقى شيئاً من لوازمه وهو إنشاب الأظافر.  
ج. استعارة تخيلية وهي عملية إثبات لازم المشبه به للمشبه، فتحقيق الاستعارة التخيلية فيما سبق تتم بقولنا: إن الموت إذا وقع ودب في أوصال

الضحية فلا يمنع حينئذ من وقوعه شيء كغرز الحيوان المفترس أظفاره في الضحية الذي يكون فيه القضاء المبرم ولا ينفع معه علاج.

د. استعارة تمثيلية وهي المجاز المركب أو اللفظ المركب المستعمل في شبه معناه الأصلي، ويكون وجه الشبه فيه منتزعا من أمور متعددة مركبة بحيث تدخل المشبه في جنس المشبه به، فتذكر بلفظها بغير تغيير حتى إذا اشتهرت أصبحت مثلا كقوله للمتروك: أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى. ففي الاستعارة توضيح الدلالة والمبالغة في المعنى بنقل اللفظ من مسماه الأصلي، فإذا الكريم يصبح بحرا والمنية حيوانا مفترسا، والشيء المعنوي يصبح حسيًا.

أما إذا كانت العلاقة بين المعنى المستعمل فيه والمعنى الأصلي غير المشابهة فإنه يسمى المجاز المرسل، وعلاقات المرسل متعددة منها:

١. فإذا سمي الشيء باسم جزئه تكون العلاقة (الجزئية): ﴿قم الليل إلا قليلا﴾ المزمّل/آية ٢ أي صلّ لأنه ذكر القيام وأراد الصلاة لأنه جزء منها.  
٢. وقد تكون العلاقة كلية: ﴿يجعلون أصابهم في آذانهم﴾ البقرة/آية ١٩... فليس الإصبع كله في الأذن وإنما طرفه فأطلق الكلّ وأراد الجزء.

٣. السببية أي: تسمية الشيء باسم سببه: ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ البقرة/آية ١٩٤... سمي ردّ أو جزاء الاعتداء اعتداء من قبيل تسمية الشيء باسم سببه، ﴿...إنما نحن مستهزئون﴾ \* الله يستهزئ بهم﴾ البقرة/آية ١٥... أي يجازيهم جزاء الاستهزاء، ﴿ومكروا ومكر الله﴾ آل عمران/آية ٥٤، ﴿فيسخرون سخر الله منهم﴾ الشورى/آية ٤٠، ﴿نسوا الله فانساهم﴾ البقرة/آية ٦٧، ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ التوبة/آية ٧٩، وقول الشاعر:

- ألا لا يجهلن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا  
وأحياناً تسمى هذه العلاقة (المضادة) أي تسمية الشيء باسم ضده،  
فجزاء السيئة ليس سيئة وإنما سمي بها لأنها ضده من قبيل المجاز.  
وكذلك تسمى هذه العلاقة (الجزائية) أي الجزاء على الفعل. تمثل  
لفظه، أو السببية ويمثل لها كذلك (أنبتت الأرض مطراً).
٤. المسيبية تسمية الشيء باسم المسبب عنه: أمطرت السماء نباتاً.  
٥. باعتبار ما سيكون عليه: ﴿إني أمراني أعصر خمراً﴾ يوسف/آية ٣٦.  
٦. باعتبار ما كان عليه: ﴿وأتوا اليتامى أموالهم﴾ النساء/آية ٢... لأنه  
لا يُتَمَّ بعد البلوغ.
٧. تسمية الحال باسم المحلّ: ﴿فليدع ناديه﴾ العلق/آية ١٧... فالعلاقة  
محلية والمقصود أهل ناديه، ﴿واسأل القرية التي كنا فيها﴾ يوسف/آية ٨٢... أي  
أهل القرية.
٨. تسمية المحلّ باسم الحال: ﴿وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله﴾  
آل عمران/آية ١٠٧... أي في الجنة وهي المحلّ والرحمة حالة فيها.
٩. الحذف: ﴿إن الذين يؤذون الله ورسوله﴾ الأحزاب/آية ٥٧... أي أولياء  
الله.
١٠. وضع لفظ مكان غيره للمجاورة (تسمية الشيء باسم غيره  
للمجاورة):  
قولهم للمزادة والسقا راوية، والراوية اسم الحمل الذي يحمل ذلك  
عليه.  
وهناك المجاز العقلي وهو: إسناد الفعل لغير فاعله الحقيقي لغرض  
بلاغي كقولنا: بنى الأمير المدينة، جمع أبو بكر القرآن.  
هذا عن المجاز، وجميع أنواعه يجب أن تصحبه قرينة

تمنع إرادة معناه الأصلي.

أما إذا أريد لازم المعنى للفظ مع جواز إرادة المعنى الأصلي فتسمى حينئذ كناية، مثل: نؤوم الضحى فلازم المعنى المقصود أننا نتكلم عن المرأة المخدومة في بيتها، وقد يراد المعنى الحقيقي بها أي: إن هذه المرأة يحلو لها النوم فتأخر في نومها حتى الضحى، فهذه كناية عن الموصوف. وأما الكناية عن صفة: عريض القفا عن البله والحمق، وهذا لازم المعنى، وقد يراد بهذا التعبير المعنى الحقيقي، أي: عرض القفا الفعلي. وقد تدلّ الكناية على النسبة مثل: المجد بين ثوبيه، والكرم بين يديه. وقد تدلّ الكناية على المعنى تعريضا أي أن يكون فهم المعنى من اللفظ بالسياق والقرينة:

﴿أولامستم النساء﴾ النساء/آية ٤٣... كنى عن الجماع باللمس.

﴿واجعل لي لسان صدق في الآخرين﴾ النساء/آية ٢٣... كنى به عن الثناء

الحسن.

﴿يوم يكشف عن ساق﴾ القلم/آية ٤٢... كناية عن شدة الأمر لأنه من

عنى أمرا عظيما شمر عن ساقه.

وقالت فاطمة بنت قيس للنبي ﷺ: قد خطبني أبو الجهم في جملة من خطبني. فقال: "أما أبو الجهم فإنه رجل لا يضع عصاه عن عاتقه"<sup>١١٨</sup> يعني كناية عن أنه يضرب النساء أو كناية عن كثرة أسفاره.

والجهاز كالحقيقة لغوي وشرعي وعرفي:

### فأجاز اللغوي:

هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة وقرينة لغوية كاستعمال لفظ الإنسان على الناطق فقط.

<sup>(١١٨)</sup> مسلم : ٢٧٠٩، النسائي : ٣١٩٣، أبو داود : ١٩٤٤.

### والجهاز الشرعي:

وهو اللفظ المستعمل لغير ما وضع له لعلاقة وقرينة شرعية كاستعمال الدعاء للدلالة على الصلاة من باب إطلاق الجزء وإرادة الكلّ، فالدعاء جزء من الأفعال والأقوال التي تتضمنها الصلاة وكاستعمال السجود بدل الصلاة: من سجد سجدتين، فسجد سجدتين خفيفتين، أو ركع ركعتين.

### وأما المجاز العرفي:

عرفي خاص: استعمال اللفظ في غير ما وضع له لعلاقة عرفية خاصة.  
عرفي عام: لعلاقة عرفية عامة كاستعمال الدابة في الإنسان البليد.

### إفادة الحكم:

الحقيقة والمجاز سواء في إفادة الحكم، فالحقيقة تثبت المعنى الموضوع له اللفظ على أي صورة من العموم أو الخصوص أمراً ونهياً كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الفرقان/آية ٦٨... في الآية نهي عام لجميع المخاطبين عن القتل على وجه الحقيقة. كذلك المجاز يثبت المعنى المستعمل في غير ما وضع له اللفظ كقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَمْرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ يوسف/آية ٣٦... الخمر لا يعصر وإنما العنب الذي يعصر فينتج الخمر فالمعنى في الآية مجازي على اعتبار ما سيكون عليه العنب.

وهناك وجهان من وجوه استعمال الحقيقة والمجاز:

**الصريح:** في الحقيقة مثل ألفاظ الإيجاب والقبول بين المتعاقدين في الزواج، والعقود الأخرى زوجت وقبلت، بعت واشترت.

وفي المجاز كقولك: أكلت من هذه الشجرة، والمقصود من ثمرها.

**الكنائية:** في الحقيقة: لقيني صاحبك وحدثته عن الموضوع ليبقى الأمر خاصاً.

وفي المجاز كقول أحدهم لزوجته: اعتدي، فقد يراد به عدة الطلاق



وبالتالي يكون الطلاق أو يكون أمرها بالعدّ ولا شكّ في أن المعنى المجازي هو المقصود وهو الطلاق على اعتبار أن العدة مسبّبه عن الطلاق.

٤ . الاشتقاق وهو أنواع:

أ. الاشتقاق الصغير أو الأصغر:

وكما يسمى في عرف علم اللغة الحديث الاشتقاق العام وأحياناً البسيط. وهو ما في أيدي الناس وكتبهم كأن تأخذ أصلاً من الأصول فتحرّاه فتجمع بين معانيه وإن اختلفت صيغته ومبانيه، وذلك كتركيب س ل م: سليم، يسلم، سالم، سليمان، سلمى، السلام، السليم...  
و كتركيب س ب ط:

|                                      |                            |
|--------------------------------------|----------------------------|
| سبط                                  | (نقيض الجعد)               |
| سبط                                  | سبطا سبوطا سبوطه سباطه     |
| السبط                                | الطويل                     |
| سبط اليبدين                          | سخي                        |
| مطر سبط                              | سحّ                        |
| "حسين سبط من الأسباط" <sup>١١٩</sup> | أمة من الأمم               |
| السبط                                | ولد الولد                  |
| السباط                               | سقيفة بين دارين            |
| السباطة                              | الكناسة تطرح بأفنية البيوت |
| سابوط                                | دابة بحرية                 |

أي يتمّ هذا الاشتقاق بأن تؤخذ المادة ويشتق منها أسماء الفعل والفاعل والمفعول والصفة والمصدر... للمعاني.  
وهذا النوع غني بالمعاني، فإن أي مادة يشتق منها الكثير من المواد

(<sup>١١٩</sup>) الترمذي : ٦٥٨/٥، وقال : هذا حديث حسن، أحمد : ١٧٢/٤، ابن حبان : ٤٢٧/١٥، ابن ماجه : ١٤١.

لتدلّ على معانٍ عدة بجامع بينها.

ب. وهو الذي سماه ابن جني (أبو الفتح عثمان) سماه **الاشتقاق الأكبر**، وعند بعضهم الكبير:

١. وهو أن تأخذ أصلاً من الأصول الثلاثية فتعقد عليه وعلى تقاليبه الستة معنى واحداً بجامع بينها، تقاليد ق ول للسرعة وقوة الحركة والخفة:

القول وذلك أن الفم واللسان يخفان له

القلو حمار الوحش وذلك لخفته وسرعته

الوقل للوعل وذلك لحركته

ولق يلق إذا أسرع

لوق أي خدم وأعملت اليد في تحريكه

اللقوة للعباب لخفتها وسرعة طيرانها

٢. المعاني المتقاربة يلزمها ألفاظ متقاربة، أي أن السبب في تقارب

المعاني تقارب أصوات الكلمات، مثال:

أزّ، هزّ الأزّ أعظم في النفوس من الهزّ، الهمزة أقوى من

الهاء

عسف، أسف أسف النفس أغلظ من العسف، الهمزة أقوى من

العين

عصر العصر شدة تلحق بالمعصور

عسر العسر شدة الخلق

عزر التعزير للضرب

فالشدة جامعة للأحرف الثلاثة.

مثال:

الخضم لأكل الرطب كالبطيخ والقثاء

القضم للصلب اليابس  
فاختاروا الخاء لرخاوتها للربط والقاف لصلابتها لليابس حذوا  
لمسموع الأصوات على محسوس الأحداث.

مثال:

القبض باليد كلها وليس أطرافها.  
القبص تخصيص القبض بأطراف الأصابع.  
الضاد لتغشيتها واستطالة مخرجها جعلت عبارة عن الأكثر.  
الصاد لصفائها وانحصار مخرجها جعلت عبارة عن الأقل.

مثال:

رخو، رخود أدى اتفاقهما في الراء والحاء إلى التقائهما  
على معنى الضعف

### ج. الاشتقاق المركب:

يختلف عن الاشتقاق البسيط وهو المأخوذ من أصل الكلمة- الفعل  
والمصدر- ولكن هذا الاشتقاق فهو من الأسماء سواء أسماء الذوات أو أمثالها  
المبينة أدناه:

١. من أسماء العدد:

وحده، احده، ثناه، ثلثه.

٢. من أسماء الزمان:

أخرف القوم أي دخلوا في الخريف، شتوت أصاف،  
أصبح، أمسى، أظهر.

٣. من أسماء الأمكنة:

أفضيت: صرت إلى الفضاء، أعرق: صار إلى العراق، أعمن  
إلى عمان، أنجد أتى نجدا.

- ٤ . الاشتقاق من أعضاء الجسم :
- أذنه أذنا مأذون أصاب أذنه، أذنه ضرب أذنه. يديته:  
ضربت يده. ومعين ومعيون: أصابته العين، تأبطه: أي وضعه تحت إبطه.
- ٥ . الاشتقاق من الذوات غير أعضاء الجسم:  
استأسد، تنمر، استنوق.
- ٦ . الاشتقاق من الأسماء الأعجمية :
- رجل مدرهم كثير الدراهم.
- ٧ . من أسماء الأصوات :
- هاهيت زجرت الإبل قائلا هاهها جأحات بالكبش:  
زجرته، عاعى بالغنم: زجرها عاعيت.
- ٨ . اشتقاق الأفعال من الحروف :
- سألتك حاجة فلوليت لي أي: قلت لي لولا، وسألتك  
حاجة فلاليت لي أي : قلت لي لا، كوفت كافا حسنة ودولت دالا جيدة،  
وكذلك هلممت إذا قلت : هلم، وهكذا اشتق من الحروف أفعال مع أن  
الحروف لا أصل لها وغير مشتقة.
- وسمي هذا الاشتقاق مركباً لأنه يختلف عن الاشتقاق البسيط مثل ك ل  
م : تكلم، كلام، كلیم، متكلم، حيث إن الاشتقاق من البسيط مأخوذ من  
الأصل الثلاثي دون الزوائد.
- أما هذه فليست كذلك، فهي اشتقت من أسماء بزيادتها كما هي مثلاً  
الاشتقاق البسيط من سكن بمعنى تسكن، ومن درع تدرّع، لكن الاشتقاق  
المركب من مسكنه تمسكن، مدرعه تمدرع.
- ويقول بعض العلماء إن الاشتقاق المركب لأنه من الأسماء دون  
تجريدها من زوائدها يكون أوضح في المعنى من الاشتقاق البسيط الذي هو

من الأصول بدون الزيادة إذا كانت لنفس المعنى، ففي المثل السابق:  
البيسط : تسكّن تدرّع، قد تكون من السكون أو المسكنة، والدرع  
والمدرعة.

المركب: تمسكن، تدرع : تقطع بالمطلوب دون تردد، من المسكنة  
والمدرعة.

لكن هذه فقط فيما فيه تشابه بالنسبة لأسماء الذوات والأصول  
الثلاثية.

د. الاشتقاق الكبار وبعضهم يسميه النحت، وهو ليس اشتقاقا  
تصريفيا:

|             |                                     |
|-------------|-------------------------------------|
| حيعل        | إذا قال: حي على الفلاح              |
| حولق - حوقل | لا حول ولا قوة إلا بالله            |
| جعفل - جعفد | جعلت فداك                           |
| بسمل        | بسم الله                            |
| سمعل        | من: السلام عليكم                    |
| حسبل        | حسي الله                            |
| سبحل        | سبحان الله                          |
| بأبأ        | من: بأبي أنت وأمي                   |
| شقحطب       | من: شق حطب وهو الكيش والذي له قرنان |
| عباشمس      | من: عبد شمس                         |
| رباعي:      |                                     |
| قصلب        | القوي الصلب                         |
| خماسي:      |                                     |
| صهصلق       | شديد الأصوات                        |

|           |                     |
|-----------|---------------------|
| سداسي:    |                     |
| بلهجوم    | من: بني الهجوم      |
| سباعي:    |                     |
| بلخبيثة   | من: بني الخبيثة     |
| طلبق-طلبق | من: أطال الله بقاءك |
| صلدم      | من: الصلد والصدمة   |
| جلمود     | من: جلد وجمد        |

وبهذه المصادر يعبر العرب عن جميع ما يلزم في لغتهم:

\* الوضع.

\* التعريب.

\* المجاز.

\* الاشتقاق.

وذلك كما بيناه في البند المتعلق بكلّ منها.

### كيفية تكوين العرب لكلامهم:

الكلام حروف لها أصوات موزعة من أقصى الحلق إلى منتهى الفم، وباستقرائها وجد أنها ثمانية وعشرون حرفاً. ولقد وجدوا أن الكفاية لا تتم في التخاطب بهذه الحروف فقط ولا يحصل المقصود بإفرادها فركبوا منها الكلام ثنائياً وثلاثياً ورباعياً وخماسياً، ولم يضعوا كلمة أصلية زائدة على خمسة حروف إلا بطريقة الإلحاق والزيادة لحاجة، ثم كونوا من الكلمات جملاً وأصبحت لغتهم تنقسم إلى قسمين من حيث دلالة اللفظ:

١. مفرد                      ٢. مركب

أولاً: المفرد وهو الذي لا يدل جزء لفظه على جزء معناه، وهو

ينقسم إلى حرف وفعل واسم:

أ- الحرف: وهو ما دلّ على معنى مقترن بغيره، فإن لم يقترن بغيره فلا معنى له. ولا بدّ من تفسير بعض الحروف التي تشتد الحاجة في الفقه إلى معرفته لوقوعه في أدلته:

### أولاً: حروف الجر

١. من:

لابتداء الغاية سرت من بغداد.

﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى﴾  
الإسراء/آية ١٥... ابتداء الغاية في المكان.

﴿لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه﴾ التوبة/آية ١٠٨ في الزمان.

للتبويض أكلت من الخبز.

لبيان الجنس خاتم من ذهب.

زائدة ما جاءني من أحد.

بدل ﴿أمرضيتهم بالحياة الدنيا من الآخرة﴾ التوبة/آية ٣٨...

أي بدل الآخرة.

﴿ولونشاء جعلنا منكم ملائكة في الأمراض يخلفون﴾ الزخرف/آية ٦٠... أي بدلكم.

٢. إلى

لانتهاء الغاية سرت إلى بيروت.

للآخر وغيره، سرت البارحة إلى آخر الليل أو نصفه.

بمعنى مع ﴿ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم﴾ النساء/آية ٢.

٣. حتى

لا تجر حتى إلا ما كان آخرها أو متصلا بالآخر:  
﴿سلام هي حتى مطلع الفجر﴾ القدر/آية ٥.  
أكلت السمكة حتى رأسها.  
ولا تجر غيرها فلا تقول: سرت البارحة حتى

نصف الليل.

٤. في

ظرفية زيد في المدينة، وهو الكثير منها.  
بمعنى على ﴿ولا صلبكم في جذوع النخل﴾ طه/آية ٧١.  
وقد يتحوز بها نظرت في العلم الفلاني.  
السببية "دخلت امرأة النار في هرة حبستها فلا هي أطعمتها  
ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض" ١٢٠.

٥. الباء

للإلصاق به داء، أمسكت بالقلم، أخذت برأيك، مررت  
بزيد.

للاستعانة

المصاحبة اشتريت السيف بقرابه، ﴿فسبح بحمد ربك﴾  
النصر/آية ٣.

للتعديّة

بمعنى على ذهبت به، ﴿ذهب الله بنورهم﴾ البقرة/آية ١٧.  
﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من  
إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك﴾ آل عمران/آية ٧٥.

للسببية

﴿فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم

(١٢٠) البخاري: ٧١٢، ٢٢٣٦، مسلم: ٩٠٤.



|  |  |
|--|--|
| ويصددهم عن سبيل الله كثيرا ﴿ النساء/آية ١٦٠ .                          |  |
| الظرفية  | ﴿وقد نصركم الله بدمر﴾ آل عمران/آية ١٢٣ . |
| ﴿وانكم لتمرون عليهم مصبحين وبالليل﴾ الصافات/آية ١٣٧ ... أي وفي الليل . | القسم                                    |
| أقسم بالله .   | من أجل                                   |
| ﴿ولم أكن بدعائك رب شقيا﴾ مريم/آية ٤ .                                  | زائدة                                    |
| ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ البقرة/آية ١٩٥ .                       | بدل                                      |
| "ما يسرني بما حمر النعم" ١٢١ أي بدلها .                                |  |
| ﴿أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة﴾                             |  |
| البقرة/آية ٨٦ .  |  |

عقوبة الحبس بالغرامة خطأ، عقوبة الغرامة

بالحبس أي بدل الحبس .

بمعنى من شربن بماء البحر أي من ماء البحر .

بمعنى عن ﴿سأل سائل بعذاب واقع﴾ المعارج/آية ١ .

٦ . اللام

أ. عاملة للجر مكسورة مع كلّ ظاهر لزيد، لعمر و إلا مع المستغاث المباشر، فمفتوح يا لله، ومفتوحة مع كلّ مضمّر نحو: لنا، لكم، لهم، إلا مع ياء المتكلم فمكسورة .

معانيها:

١ . الاستحقاق وهي الواقعة بين معنى وذات . الحمد لله، الملك

لله .

٢ . الاختصاص اللجنة للمؤمنين .

٣ . الملك له ما في السموات والأرض .

(١٢١) البخاري : ٨٨١ ، ٢٧٨٣ ، مسلم : ٢٤٠٤ .

- التمليك وهبت لزيد مائة دينار.
- شبه التمليك جعل لكم من أنفسكم أزواجاً.
٤. التعليل ﴿لإيلاف قريش﴾ \* ﴿إيلافهم﴾ \* ﴿مرحلة الشتاء والصيف﴾  
قريش/آية ١.
- واللام الداخلة على المضارع لتنصبه بنفسها أو بإضمار أن: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس﴾ النحل/آية ٤٤.
٥. توكيد النفي وهي الداخلة في اللفظ على الفعل مسبوقه بما كان أو لم يكن مسندين إلى ما أسند إليه الفعل المقرون باللام: ﴿وما كان الله ليطالعكم على الغيب﴾ آل عمران/آية ١٧٩. ﴿لم يكن الله ليغفر لكم﴾ النساء/آية ١٦٨. ويسمى أكثرهم لام الجحود لملازمتها للجحد (النفي).
٦. موافقة إلى ﴿بأن مريك أوحى لها﴾ الزلزلة/آية ٥.
٧. موافقة على في الاستعلاء الحقيقي: ﴿يخرون للأذقان﴾ الإسراء/آية ١٠٧.
- أو المجازي: ﴿وإن أسأرفلها﴾ الإسراء/آية ٧.
٨. موافقة في ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة﴾ الأنبياء/آية ٤٧.
٩. موافقة عن ﴿وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه﴾ الأحقاف/آية ١١.
١٠. للصيرورة وتسمى لام العاقبة ولام المال: ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزناً﴾ القصص/آية ٨.

١١. القسم والتعجب معا وتختص باسم الله - ﷻ - كقول القائل: لله يقي على الأيام...

١٢. التعجب المجرد من القسم ويستعمل في النداء كقول امرئ القيس:

فيا لك من ليل كأن نجومه بكل مغار القتل شدت يذبل<sup>١٢٣</sup>  
وفي غيره كقول الأعشى:

شاب وشيب وافتقار وثروة فله هذا الدهر كيف ترددا<sup>١٢٤</sup>  
١٣. التعدية ما أضرب زيدا لعمرو وما أحبه لبكر.

١٤. التوكيد وهي اللام الزائدة :

أ. بعد فعل الإرادة والأمر داخل على المضارع المنصوب

بأن المضمرة :

﴿إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس﴾ الأحزاب/آية ٣٣.

﴿وأمرت لأعدل بينكم﴾ الشورى/آية ١٥.

ب. اللام المسماة لام التقوية وهي المزيدة لتقوية عامل ضعف إما

(١٢٣) يؤكد المضارع بالنون وجوبا إذا كان مثبتا مستقبلا واقعا في جواب القسم غير مفصول عن لام الجواب بفاصل ﴿تالله لأعيدن أصنامكم﴾ وما ورد من ذلك غير مؤكد فهو على تقدير حرف النفي، ومنه قوله تعالى: ﴿تالله تفتأ تذكر يوسف﴾ أي: لا تفتأ، وعلى هذا فمن قال: والله أفعل أتم إن فعل لأن المعنى والله لا أفعل، فإن أراد الإثبات وجب أن يقول: والله لأفعلنّ وحينئذ يأتم إن لم يفعل، هذا على قول من يقول إن الأيمان مبنية على أسلوب الكلام، أما من يقول إن مبنها على العرف فلا يرى ذلك إن كان العرف في مثل هذا اليمين إنما للقسم على الإثبات لا على النفي، ولام القسم هي التي تقع في جواب القسم تأكيدا له كما في الآية. وقد يكون القسم مقدرًا: ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ تختص قد بالفعل الماضي والمضارع المتصرفين المشتين، ويشترط في المضارع أن يجرد من النواصب والجوازم والسين وسوف، ويخطئ من يقول قد لا يذهب، وقد لن أذهب، بل يقول: ربما لا أذهب، ربما لا يكون بدل قد لا يكون. كذلك يحذف: لا جرم لأتيناك، والتقدير: لا جرم أقسم لأتيناك، لأتيناك جملة جواب القسم المحذوف.

(١٢٣) ديوان امرئ القيس ١١٧.

(١٢٤) ديوان الأعشى الكبير ٥٠.

بتأخره:

- ﴿هدى ومرحمة للذين هم لربهم يرهبون﴾ الأعراف/آية ١٥٤ .  
أو لكونه فرعاً في العمل: ﴿مصدقاً لما معهم﴾ البقرة/آية ٩١ .  
ج. عاملة للجزم : وهي اللام الموضوعه للطلب وحركتها الكسر  
وإسكانها بعد الفاء والواو أكثر من تحريكها: ﴿فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي﴾  
البقرة/آية ١٨٦ وقد تسكن بعد ثمّ : ﴿ثم ليقتضوا ثمنهم﴾ الحج/آية ٢٩ .  
د. غير عاملة، وهي سبع:
١. لام الابتداء وفائدتها أمران: توكيد مضمون الجملة، وتخليص  
المضارع للحال. وتدخل في موضعين:  
أ. المبتدأ نحو: ﴿لأتم أشد رهبة﴾.  
ب. خبر إن، وتدخل في هذا الباب على ثلاثة:  
١. الاسم نحو: ﴿إن مربي لسميع الدعاء﴾ إبراهيم/آية ٣٩ .  
٢. المضارع لشبهه به : ﴿وإن مريك ليحكم بينهم﴾  
النحل/آية ١٢٤ .  
٣. شبه الجملة نحو: ﴿وإنك لعلی خلق عظیم﴾ القلم/آية ٤ .  
٢. اللام الزائدة وهي الداخلة في خبر المبتدأ:  
أم الحليس لعجوز شهريه  
ترضى من اللحم بعظم الرقبة  
وفي خبر لكن كقوله: ولكنني من حبها لعميد.  
وفي المفعول الثاني لأرى في قول بعضهم: أراك لشاتمي.  
٣. لام الجواب وهي ثلاثة أقسام:  
أ. لام جواب لو: ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ الأنبياء/آية ٢٢ .  
ب. لام جواب لولا : ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت  
الأمراض﴾ البقرة/آية ٢٥١ .

- ج. لام جواب القسم : ﴿تَاللّٰهِ لَآءِثْرُكَ اَللّٰهُ عَلَيْنَا﴾ يوسف/آية ٩١ .
- ٤ . اللام الداخلة على أداة شرط للإيذان بأن الجواب بعدها مبني على القسم بعدها لا على الشرط، ومن ثم تسمى اللام المؤذنة واللام الموطئة أيضا نحو: ﴿لَنۡ اٰخِرۡ جَوَابٍ لَّا يَخۡرُجُونَ مَعَهُمۡ﴾ الحشر/آية ١٢ .
- ٥ . لام أل كالمرجل والحارث.
- ٦ . اللام اللاحقة لأسماء الإشارة للدلالة على البعد أو على توكيد على خلاف في ذلك، وأصلها السكون كما في تلك وإنما كسرت في ذلك لالتقاء الساكنين.
- ٧ . لام التعجب غير الجارة نحو: لَطَّرُفَ زِيدَ، وَلَكَّرَمَ عَمْرُوأَيَ: ما أظرفه وما أكرمه!
- ٨ . على:
- للاستعلاء على زيد دين، زيد على السطح.
- ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ القصص/آية ١٥ بمعنى في أي في حين غفلة.
- بمعنى عن إذا رضيت علي بنو قشير لعمر والله أعجبي رضاها أي : إذا رضيت عني.
- اسم بمعنى فوق غدت من عليه بعد ما تم ظمؤها... أي :
- غدت من فوقه.
- ٩ . عن
- للمباعدة ﴿فَلِيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ النور/آية ٦٣ .
- للمجاوزة رميت السهم عن القوس.
- بعد ﴿لَتَرَكُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾ الانشقاق/آية ١٩... أي:

بعد طبق.

بمعنى على

لاه ابن عمك لا أفضلت في حسب عني ولا أنت ديان فتخزوني  
أي : لا أفضلت في حسب علي.

اسم بمعنى جانب:

ولقد أراني للرماح دريئة من عن يميني تارة وأمامي  
أي: من جانب يميني.

تزداد ما بعد عن فلا تكفها عن العمل: ﴿عما قليل ليصبحن نادمين﴾

المؤمنون/آية ٤٠ .

١٠. الكاف

جارة للتشبيه: محمد كالأسد.

التوكيد: وهي الزائدة في قوله تعالى: ﴿ليس كمثل شيء﴾ الشورى/آية ١١...  
والتقدير ليس شيء مثله.

غير الجارة ضمير منصوب أو مجرور: ﴿ما ودعك ربك﴾

الضحى/آية ٣.

حرف معناه الخطاب ولا محل له وهي اللاحقة لاسم الإشارة نحو:  
ذلك وتلك، وللضمير المنفصل المنصوب في قوله إياك وإياكما ونحوهما،  
ولبعض أسماء الأفعال رويدك.

اسم يضحكن عن كالبرد المنهم.

١١. منذ، مذ

تجر الأسماء الظاهرة (أسماء الزمان) فإن كان الزمان حاضراً

كانت بمعنى في: ما رأيت مذ يومنا، أي: في يومنا. وإن كان الزمان ماضياً:

ما رأيت مذ يوم الجمعة، بمعنى من أي: من يوم الجمعة.

١٢. خلا وحاشا وعدا وغير وسوى:

يكون الاسم الواقع بعد غير وسوى مجرورا دائما على أنه مضاف إليه، أما اللفظ غير وسوى فتأخذان حكم المستثنى بإلا في الإعراب: حضر الطلاب غير محمد، ما حضر الطلاب غير محمد، ما حضر غير محمد، ما رأيت غير محمد، ما مررت بغير محمد. المستثنى بعد خلا وحاشا إما أن يكون منصوبا باعتباره مفعولا به، وهي أفعال ماضية: طارت الحمامات عدا حمامة، أو يكون مجرورا باعتبارها حروف جر: طارت الحمامات عدا حمامة.

### حروف التصديق:

|          |  |
|----------|--|
| نعم      | تصديق لما سبق من قول القائل: أقام زيد؟ نعم،    |
| قام زيد. |  |
| بلى      | لإيجاب ما نفي مثل بلى لمن قال: ما قام زيد، أي: |
| قام.     |  |
| أجل      | لتصديق الخبر لا غير مثل أجل لمن سأل: قام       |
| زيد؟.    |  |

### حروف العطف: ١٢٥

١. الواو (واستعمالها المختلفة العطف وغيره)  
أ. واو العطف ومعناها مطلق الجمع فتعطف الشيء:  
على مصاحبه • ﴿فَأُنجِيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ﴾ العنكبوت/آية ١٥.

(١٢٥) كلما جمع الأفعال (معنى العطف) وفيها معنى الشرط على وجه التكرار يدل على ذلك أنها تختص بالفعل ولا يصح دخولها على الاسم لأنك لا تقول: كلما امرأة، إنما تقول: كلما دخلت امرأة، وعليه قوله تعالى: ﴿كَلِمَاتٍ نَضِجَتْ جُلُودَهُمْ بِدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾، و﴿كَلِمَاتٍ أُرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ اقتضى كل مرة، ولذلك فهي وإن لم تعد حرف عطف مباشر إلا أنها في معنى عطف الأفعال.

وعلى سابقه • ﴿ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم﴾ الحديد/آية ٢٦ .  
وعلى لاحقه • ﴿كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك﴾  
الشورى/آية ٣ .

ويجوز أن يكون بين تعاطفها تقارب أو تراخ مثل:  
• ﴿إنما مرادوه إليك وجاعلوه من المرسلين﴾ القصص/آية ٧ .  
ب. واو الاستئناف:

• ﴿لننزلن لكم وتقر في الأمر حراما من شاء﴾ الحج/آية ٥ .  
ج. واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية: [جاء فلان والشمس  
طالعة]، أو الداخلة على الجملة الفعلية: [جاء فلان وقد طلعت الشمس].  
د. واو المفعول: وينصب الاسم بعدها، نحو [سرت والنيل].  
هـ. الواو الداخلة على المضارع المنصوب بعطفه على اسم  
صريح [ولبس عباءة، وتقر عيني].  
أو مؤول: [لا تنه عن خلق وتأني مثله].  
ولا بد في هذا تقدم الواو نفي أو طلب.  
و. واو القسم: ولا تدخل إلا على مظهر ولا تتعلق إلا بمحذوف  
﴿والقرآن الحكيم﴾ يس/آية ٢ .

ز. الزائدة: • ﴿حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها﴾ الزمر/آية ٧٣ .  
أثبتها جماعة من النحويين وتزاد أيضا بعد إلا لتأكيد الحكم المطلوب  
إثباته: [ما من أحد إلا وله طمع أو حسد].

ح. واو الثمانية: ذكرها جماعة من الأدباء والنحويين والمفسرين،  
زعموا أن العرب إذا عدوا قالوا: ستة، سبعة، وثمانية... إيدانا بأن السبعة  
عدد تام وأن ما بعدها عدد مستأنف، واستدلوا بقوله تعالى: ﴿سيقولون ثلاثة  
مراهمهم كلهم﴾ إلى ﴿سبعة وثامنهم كلهم﴾ الكهف/آية ٢ .



ط. الواو الداخلة على الجملة الموصوف بها لتأكيد لصوقها بموصوفها نحو: ﴿وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم﴾ البقرة/آية ٢١٦... وقيل هي واو الحال.

ي. واو ضمير الذكور نحو: [الرجال قاموا].

ك. واو الفصل: وهي واو كتابية فحسب كواو عمرو في الرفع والجر لتفرق بينه وبين عمر، والواو الفارقة كواو أولئك أولي.

٢-الفاء: حرف مهمل لا عمل له، وترد على أوجه:

أ. عاطفة تفيد ثلاثة أمور:

١. الترتيب وهو نوعان: الترتيب في المعنى بان يكون المعطوف بها

لاحقاً متصلاً بلا مهلة.

• ﴿خالقك فسواك فعدلك﴾ الانفطار/آية ٧. وترتيب في الذكر وهو عطف

مفصل على مجمل.

• ﴿ونادى نوح مربه فقال رب إن ابني من أهلي﴾ هو د/آية ٤٥.

وحتى عندما يلاحظ التراخي فإنها تؤول وخاصة في الأحكام مثل

﴿ولا تقفروا على الله كذاباً فیسحتکم بعذاب﴾ طه/آية ٦١.

• ﴿وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً فإلهان مقبوضه﴾ البقرة/آية ٢٨٣.

فانه وان كان الإسحات بالعذاب مما يتراخي عن الافتراء بالكذب

وكذلك الرهن مما يتراخي عن المداينة غير أنه يجب تأويله بأن حكم الافتراء

الإسحات وحكم المداينة الرهينة.

٢-التعقيب وهو في كل شيء بحسبه:

[تزوج زيد فولد له إذا لم يكن بين الزواج والولادة إلا مدة الحمل].

وتكون بمعنى ثم:

﴿ثم خلقنا الطفلة علقه فخلقنا العلقه مضغه فخلقنا المضغه عظماً فكسونا العظام

﴿لحما﴾ المؤمنون/آية ١٤ .

ويعنى الواو كقول امرئ القيس : بسقط اللوى بين الدخول  
فحومل<sup>١٢٦</sup> .

٣-السببية وذلك غالب في العاطفة جملةً أو وصفاً:

فالأول ﴿فوكزوه موسى ففضى عليه﴾ القصص/آية ١٥ فان عطفت على  
مخذوف فهي فاء الفصيحة، نحو: ﴿أن اضرب بعصاك الحجر فانجست﴾  
الأعراف/آية ٧ أي فضرب فانجست أو فان ضربت فقد انجست. وقد  
ينصب الفعل المضارع إذا كان دالا على الاستقبال ﴿لا يقضى عليهم فيموتوا﴾  
فاطر/آية ٣٦ .

والثاني: ﴿لا تكلون من شجر من زقوم فماتون منها البطون فشاربون عليه من  
الحميم﴾ الواقعة/آية ٥٢ .

ب. وتكون في جملة الشرط فإذا كان الجواب دالا على الواقع وجبت  
الفاء:

﴿وان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير﴾ الأنعام/آية ١٧ .

وكذلك إذا كان دالا على الاستقبال من غير تأثير أداة الشرط كقوله  
تعالى: ﴿وما يفعلوا من خير فلن يكفروه﴾ آل عمران/آية ١١٥ .

﴿من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ المائدة/آية ٥٤ .

﴿ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء﴾ آل عمران/آية ٢٨ .

﴿إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله﴾ آل عمران/آية ٣١ .

ج- أن تكون زائدة دالة على التوكيد في الكلام فتكون في الخبر وفي  
غير الخبر في حالات معينة كقوله تعالى: ﴿قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه  
ملاقيكم﴾ الجمعة/آية ٨ .

<sup>(١٢٦)</sup> ديوان امرئ القيس ١١٠... قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل...

وقولك: [كل رجل يدخل الدار أو في الدار فله دراهم].  
وفي غير الخبر إذا كان الإنشاء مثل قوله تعالى: ﴿وثيابك فطير﴾  
المدثر/آية ٤.

ونحو [وأنت فرعك الله].  
٣- ثم: تدل على التراخي: ﴿واني لفنار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم  
اهتدى﴾ طه/آية ٨٢.

وترد بمعنى الواو:

﴿فإلينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون﴾ يونس/آية ٤٦.  
لاستحالة كونه شاهداً بعد ما لم يكن شاهداً.

٤- حتى: موجبة لكون المعطوف جزءاً من المعطوف عليه:  
مات الناس حتى الأنبياء، أكلت السمكة حتى رأسها.

٥- أو، إما:

● أو: إن وقعت بعد الطلب فهي إما للتخيير [تزوج هنداً أو أختها].  
وإما للإباحة<sup>١٢٧</sup>: جالس العلماء أو الزهاد.

وإذا وقعت بعد كلام خبري فهي إما للشك كقوله تعالى: ﴿قالوا لبنا  
يوماً أو بعض يوم﴾ الكهف/آية ١٩.

وإما للإبهام: كقوله تعالى: ﴿وإنا أو إياك لعلى هدى أو في ضلال مبين﴾  
سبأ/آية ٢٤.

وإما للتقسيم: نحو "الكلمة اسم أو فعل أو حرف".

وإما للتفصيل بعد الإجمال: (اختلف القوم فيمن ذهب؛ فقالوا ذهب  
سعيد أو خالد أو علي)، ومنه قوله تعالى: ﴿قالوا ساحر أو مجنون﴾

<sup>(١٢٧)</sup> الفرق بين الإباحة والتخيير أنه إذا كان يمكن أن يعمل أحدهما أو ثانيهما أو كليهما فهذه إباحة، وإن كان لا يمكن  
أن يعمل كليهما فيسمى تخييراً كما في المثال "تزوج هنداً أو أختها".

الذاريات/آية ٥٢ أي بعضهم قال كذا وبعضهم قال كذا.  
وإما للإضراب بمعنى بل كقوله تعالى: ﴿وأمرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون﴾  
الصفات/آية ١٤٧ أي بل يزيدون. ونحو: ما جاء سعيد أو جاء خالد.  
● إما: تقع في الخبر والأمر والاستفهام:  
أ. في الخبر للشك: (جاء إما أحمد وإما حسن).  
ب. في الأمر للتخيير: اطعم إما أحمد وإما حسناً.  
ج. في الاستفهام: مع العلم بأحدهما والشك في تعيينه بعد همزة  
الاستفهام أو التسوية: ﴿سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم﴾ البقرة/آية ٦.

٦- لا بل لكن

تتشارك في أن المعطوف مخالف للمعطوف عليه في حكمه:

جاءني زيد لا عمرو.

جاءني زيد بل عمرو.

جاءني زيد لكن عمرو.

**ثالثاً: حروف النفي:**

١. ما لنفي الحال أو الماضي القريب من الحال: ما تفعل

ما فعل.

لا لنفي المستقبل ويكون إما خبراً لا رجل في الدار.

وإما نهيًا: لا تفعل، أو دعاء: لا رعاك الله.

لم ولما تقلب المضارع إلى الماضي مثل: لم يفعل، ولما يفعل.

٢. لن لتأكيد نفي المستقبل: ﴿فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا﴾

البقرة/آية ٢٤.

٣. إن لنفي الحال: ﴿إن كانت إلا صيحة واحدة﴾

يس/آية ٢٩.

## ب- الاسم:

وهو ما دل على معنى في نفسه ولا يلزم منه الزمان الخارج عن معناه:  
وهو إما أن يكون كلياً أو جزئياً:

● الكلي: وهو الذي يصح أن يشترك في مفهومه كثيرون، فإن استوى المعنى في جميع أفرادهِ كالإنسان والفرس فهو المتواطئ ويشمله قسم من أقسام الكتاب والسنة وهو (العام). وإن كان المعنى لا يستوي في جميع أفرادهِ ككلمة (النور) مثلاً فهي في الشمس أقوى منها في القمر أو السراج، فهذا يسمى (المشكك) لأنه يحتاج إلى إنعام نظر ليرى هل هو (متواطئ) لأن حقيقته واحدة وبذلك يشمله العام في أقسام الكتاب والسنة أو (مشترك) لاختلاف معناه في أفرادهِ من حيث الزيادة والنقصان، وفي هذه الحالة يشمله (المحمل) من أقسام الكتاب والسنة.

● أما الجزئي: فهو الذي لا يشترك في معناه كثيرون، مثل: (زيد) علماً على رجل، والضمائر ك (هو) و(هي). والجزئي يشمله قسم من أقسام الكتاب والسنة وهو (الخاص).

وعلامة الاسم أن يصح الإخبار عنه كالتاء من كتبت والألف من كتبا والواو من كتبوا، أو يقبل أل كالرجل أو التنوين أو حرف النداء أو حرف الجر أو يقبل الإسناد إليه.

## ج- الفعل:

وهو ما دل على حدث مقترن بزمان محصل.

الحدث هو: المصدر وهو اسم الفعل.

الزمان المحصل هو: الماضي والحال - المستقبل والأمر.

الماضي: علامته قبول تاء الفاعل وتاء التأنيث الساكنة: كتبتُ، قرأتُ.

المضارع: الحال- المستقبل، صحة دخول لم عليه: لم يرجع، لم يسأل. وكذلك أن يكون مبدوءاً بإحدى الزوائد الأربعة (النون والهمزة والتاء والياء) والمستقبل يختلف عن الحاضر بدخول السين وسوف عليه: (سيرجع) و(سوف يرجع).  
 الأمر: يقبل دخول نون التوكيد الخفيفة أو الثقيلة: اضربن، اخرجن، اضربن، اخرجن.  
 فإذا دلت على الأمر ولم تقبل نون التوكيد فهي اسم الفعل: صه، تعال، هات.

أجناس الكلام أي من حيث إضافة الألفاظ إلى المسميات:

#### ١- المتباين:

وهو الذي يختلف لفظه ومعناه وهو الأشهر والأكثر، وهذا أنواع:  
 أ. اختلاف اللفظ مع المعنى كلياً: رجل، قلم، سيف، أسد.  
 ب. ما يتقارب لفظه ومعناه:

|       |                         |
|-------|-------------------------|
| الحزم | من الأرض ارفع من الحزن. |
| الخضم | بالفم كله للرطب.        |
| القضم | بأطراف الأسنان لليابس.  |

ج- ما يختلف لفظه ويتقارب معناه:

|       |                 |
|-------|-----------------|
| مدحه  | إذا كان حياً.   |
| أبنته | إذا كان ميتاً.  |
| عاده  | إذا كان مريضاً. |
| زاره  | إذا كان معافاً. |

د- ما يتقارب لفظه ويختلف معناه:

|    |                 |
|----|-----------------|
| بر | القمح.          |
| بر | الخير والإحسان. |

|           |                            |
|-----------|----------------------------|
| حَرَجَ    | إذا وقع في الحرج.          |
| تَحَرَّجَ | إذا تباعد من الحرج.        |
| فَزَعَ    | إذا أتاه الفزع.            |
| فَزَعَّ   | عن قلبه إذا نحى عنه الفزع. |

## ٢- المترادف:

ما يختلف لفظه مع وحدة معناه.

سيف غضب، ليث أسد.

سهم نشاب، سكين مديّة.

## ٣- المشترك:

ما يتفق لفظه ويختلف معناه:

أ. المعنى المتضاد:

الجون للأسود والأبيض.

الرجاء للرغبة والخوف.

الجلل للحقير والخطير.

القرء للحيض والطهر.

الناهل للعطشان والذي قد شرب حتى ارتوى الريان.

الغابر للباقي والماضي.

ب- المعاني المختلفة:

عين العين الباصرة، المال، الميزان، الجاسوس، الذهب، الشمس.

قضى أمر، اعلم، صنع، فرغ.

## ٤- المتواطئ:

وهو الذي يطلق على أشياء متغايرة بالعدد ولكنها متفقة في المعنى الذي وضع الاسم عليها كأفراد من أفراد مثل اسم الرجل فإنه ينطبق على

زيد وعمرو وبكر واسم الجسم يطلق على السماء والأرض والإنسان واسم اللون للسواد والبياض والحمرة فكلها متفقة في المعنى الذي سمي اللون به لونا، وهذا كما هو واضح يختلف عن المشترك.

**ثانياً: المركب:** هو قول مؤلف من كلمتين أو أكثر لفائدة، وكل جزء من أجزاء التركيب يدل على جزء من معناه، والمركبات أصناف:

١- **إسنادي:** وهو نوعان: إخبار وإنشاء.

أما الإسناد بالإخبار فهو الحكم بشيء على شيء كالحكم على زهير بالاجتهاد، وهذا الإسناد يحتمل الصدق والكذب، ويشمل على ما يلي:

**المسند إليه:** الفاعل، نائبه، المبتدأ، اسم الفعل الناقص، اسم المشبه بعمل ليس، اسم إن، اسم لا النافية للجنس.

**المسند:** الفعل، اسم الفعل، خبر المبتدأ، خبر الفعل الناقص، خبر حرف ليس، خبر إن وأخواتها.

مثال: تأبط شرا، زهير مجتهد، جاء الحق وزهق الباطل، يعاقب العاصون، الصبر مفتاح الفرج، وكان الله عليماً حكيماً، ما زهير كسولاً، إن الله عليم بذات الصدور، لا اله إلا الله<sup>١٢٨</sup>.

وأما الإسناد بالإنشاء فهو وإن كان فيه مسند ومسند إليه كفعل وفاعل، ومبتدأ وخبر، واسم أخوات إن وخبرها، وغيرها إلا أن الغالب على معناه الطلب على وجه ما فهو لا يحتمل الصدق والكذب، وأبرز أنواعه ما يلي:

**أ- الاستفهام أي طلب الماهية:**

(١٢٨) خبر لا النافية للجنس إن جهل وجب ذكره كحديث: "لا أحد أغير من الله"، وإذا علم فحذفه كثير، وبنو تميم والطائيون من العرب يلتزمون حذفه إذا علم، والحجازيون يجيزون إثباته وحذفه عندهم أكثر، ومن حذفه قوله تعالى: ﴿لا إله إلا الله﴾، أي: لا إله موجود إلا الله، الله بدل من محل لا واسمها لأن محلها الرفع على الابتداء، وهنا لا يجوز في إعراب (الله) إلا البدل، وليس النصب على الاستثناء.



ما حقيقة الإنسان؟ هل قام زيد؟  
 ب. الأمر: أي طلب لتحصيل الماهية مع الاستعلاء.  
 ﴿وأقيموا الصلاة﴾ و﴿آتوا الزكاة﴾.  
 ج. الالتماس: طلب لتحصيل الماهية مع التساوي  
 كطلب الشخص من نظيره : اعطني القلم وخذ الكتاب.  
 د. السؤال: طلب لتحصيل الماهية مع التذلل وسؤال الله يسمى دعاء:  
 اللهم اغفر لي، اللهم ارحمني.  
 هـ. الترجي: ومعناه طلب الأمر المحبوب: لعل الصديق قائم.  
 و. التمني: وهو طلب ما لا مطمع فيه أو ما فيه عسر:  
 فالأول: ألا ليت الشباب يعود يوماً فأخبره بما فعل المشيب  
 والثاني: كقول المعسر: ليت لي ألف دينار.  
 وقد تستعمل ليت في الأمر الممكن وذلك قليل: ليتك تذهب.  
 ز. النداء: أي، أ للمنادى القريب.  
 يا تتعين في نداء اسم الله فلا ينادى بغيرها. وتتعين هي و(وا) في الندبة  
 فلا يندب بغيرها إلا أن (وا) في الندبة أكثر استعمالاً منها لأن (يا) تستعمل  
 للندبة إذا أمن الالتباس بالنداء الحقيقي.  
 حملت أمراً عظيماً فاصطبرت له وقيمت فيه بأمر الله يا عمرا  
 البيت لجرير يندب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه والمراد بالأمر الذي حمّله  
 هو الخلافة.

### أنواع المنادى:

العلم : يا زهيرُ.  
 النكرة المقصودة : يا رجلُ.  
 النكرة غير المقصودة: يا غافلاً تنبه.

|                                     |  |
|-------------------------------------|--|
| مضاف                                | : يا عبدَ الله، يا راكبَ السيارة.                                    |
| شبيه بالمضاف                        | : يا عالماً بحالي استجب سؤالي. يا راغباً                             |
| صحبتنا أهلاً بك.                    |  |
| ٢- المركب الإضافي                   | : كتاب التلميذ، عبد الله.  |
| ٣- المركب البياني                   | : كل كلمتين كانت ثانيهما موضحة                                       |
| لمعنى الأول.                        |  |
| مركب وصفي                           | : فاز التلميذ المجتهد.   |
| مركب بدلي                           | : جاء خليل أخوك  |
| مركب توكيدي                         | : جاء القوم كلهم.  |
| ٤-مركب عطف                          | : ينال التلميذ والتلميذة الحمد والثناء إذا                           |
| ثابرا على الدرس والاجتهاد.          |  |
| ٥-المركب المزجي                     | : بعلبك، بيت لحم، حضرموت، سيبويه،                                    |
| صباح مساء، شذر مذر <sup>١٢٩</sup> . |  |
| ٦- المركب العددي                    | : الثالث عشر: المركب العددي الترتيبي.                                |
|                                     | ثلاثة عشر : المركب العددي العادي                                     |
|                                     | وهي مبنية على فتح الجزأين ما عدا (أثنا واثنتين) فان صدر المركب يعرب  |
|                                     | والعجز مبني على الفتح، هذا بالنسبة للمركب العددي العادي أما الترتيبي |
|                                     | فيمنى على فتح الجزأين كذلك الحادي والثاني فيبنى على السكون والآخر    |
|                                     | فيمنى على الفتح.   |

(١٢٩) إذا كان المركب المزجي علماً أعرب إعراب ما لا ينصرف : بعلبك بلدة طيبة الهواء، رأيت بعلبك، مررت بعلبك، ويجوز فيه البناء على الفتح مثل: سكنت بيت لحم، سافرت إلى حضرموت، إلا إذا كان الجزء الثاني منه (ويه) فإنها تكون مبنية على الكسر دائماً مثل: سيبويه عالم كبير، وإن كان غير علم كان مبنياً على فتح الجزئين : زربي صباح مساءً، أنت جاري بيت بيت. كذلك يجوز في العلم : جاءني حضرموت، رأيت حضرموت، مررت بحضرموت، أي: يجوز الإعراب مضافاً ومضافاً إليه.

## الفصل الثاني

### دلالات الألفاظ

اللفظ هو الدال على المعنى.

المعنى مدلول عليه باللفظ.

أبحاث اللغة أبحاث عن الألفاظ وحدها وأبحاث عن الألفاظ والمعاني

وأبحاث عن المعاني.

وتنقسم الألفاظ الموضوعية من حيث دلالاتها ثلاثة أقسام:

#### ١ - دلالة المطابقة:

وهي دلالة اللفظ على تمام مسماه كدلالة الإنسان على الحيوان الناطق

وسمي بذلك لأن اللفظ طابق معناه.

#### ٢ - دلالة التضمن:

وهي دلالة اللفظ على جزء المسمى كدلالة الإنسان على الحيوان أو

على النطق فقط، وسمي بذلك لتضمنه إياه -وسمي تضمنا لكون المعنى

المدلول في ضمن الموضوع له.

#### ٣ - دلالة الالتزام:

وهي دلالة اللفظ على لازمه كدلالة الأسد على الشجاعة - وسمي

بذلك لكون المعنى المدلول لازما للموضوع له، والمقصود باللزوم اللزوم

الذهني الذي ينتقل الذهن عند سماع اللفظ إليه.

والنوعان ١،٢ هما من القسم الصريح لأنهما من المنطوق وهما من أهم

الدلالات وأكثرها استعمالا وهي التي لا يستقيم الكلام في تنسيق الجمل

وتركيب الألفاظ إلا أن يكون المتكلم والكاتب والباحث عالماً متضلعا بما . تلك دلالة اللفظ على معناه من حيث الصياغة والتركيب وهي أشمل من المدلول اللغوي المحض (المعجمي القاموسي) مثل ورود الاستثناء والشرط والتوكيد في الجمل وورود بعض الحروف ووضعها في مواضعها من حيث التقديم والتأخير أو الحذف.

أما الدلالة الثالثة فهي لازمة لزوم الماء للحياة خاصة للباحث والمجتهد فهي دلالة الألفاظ لا من حيث صيغتها وصورتها التركيبية لجملها بل من حيث فحواها وإشاراتها واشتمالها على العلل أي من حيث فحوى الخطاب أو لحن الخطاب وهو مفهوم الموافقة أو دليل الخطاب وهو مفهوم المخالفة. والأنواع الأخرى كدلالة الاقتضاء والتنبيه والإشارة كما سنبينه بعد، وكلها من الدلالة الثالثة المذكورة - دلالة الالتزام -.

**المنطوق:** وهو الذي يشمل دلالة المطابقة والتضمن :

وهو ما فهم من دلالة اللفظ قطعاً في محل النطق وذلك كما في وجوب الزكاة المفهوم من قول النبي ﷺ "في الغنم السائمة زكاة" ١٣٠ .  
وكتحريم التأفف للوالدين من قوله تعالى: ﴿فلا تقل لهما أف﴾  
الإسراء/آية ٢٣ .

قيل قطعاً في التعريف لتمييز بعض الدلالات في المفهوم التي يستعان فيها بمنطوق الألفاظ للحصول على المعنى اللازم أي المفهوم مثل دلالة الاقتضاء لأن الأحكام المضمرّة في دلالة الاقتضاء مفهومة من اللفظ في محل النطق أي يستعان بمحل النطق لاستخلاص المعنى اللازم أي المفهوم.  
أما المنطوق: فهو فقط ما يفهم من منطوق اللفظ دون الانتقال منه إلى معنى ذهني لازم، لهذا قيل قطعاً في التعريف.

(١٣٠) خرّج سابقاً في صفحة: ٩٧ رقم: ٩١.

والمنطوق وإن كان مفهوما من اللفظ غير أنه لما كان مفهوما من دلالة اللفظ نطقا خص باسم المنطوق وبقي ما عداه معرفا بالمعنى العام المشترك تمييزا بين الأمرين.

والمنطوق من حيث الدلالة وضوحا وخفاء يقسم إلى ما يلي:  
واضح الدلالة:

١- المحكم: وهو أعلى الألفاظ وأقواها مرتبة في الظهور (الوضوح) أي أنه اللفظ الذي يظهر معناه المسوق له من غير احتمال لتأويل أو نسخ: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

٢- المفسر: وهو اللفظ الذي يظهر معناه المسوق له من غير احتمال للتأويل وإن احتمل النسخ في عهد الرسالة أي يظهر معناه بدليل قطعي ولا يحتل معنى آخر ويكون في الحكم الشرعي:

- ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ التوبة/آية ٣٦.
- ﴿فَاجِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جُلْدَةً﴾ النور/آية ٤.
- ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ البقرة/آية ١٩٦.

٣- النص: النظم إن ظهر معناه الذي سيق له مع احتمال التخصيص والتأويل أو ما دل بصيغته نفسها على ما يقصد أصلا من سياقه:

- ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ البقرة/آية ٢٧٥.

- ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ البقرة/آية ٢٧٥ فهذا نص في نفي المماثلة.

٤- الظاهر: في الاصطلاح ما دل على معنى بالوضع الأصلي أو العرفي، ويحتل غيره احتمالا مرجوحا.

وتعريف آخر يراد به ما يتبادر إلى الفهم من عبارته نفسها من غير

حاجة إلى قرينة لكن مفهومه غير مقصودة أصالة من سياقه.  
 مثال على الأول: ﴿فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه﴾  
 البقرة/آية ١٧٣... فالباغي يطلق على معنيين: أحدهما مرجوح وهو الجاهل  
 والثاني راجح وهو الظالم لأنه هو الظاهر من سياق الآية.  
 ومثال على التعريف الثاني: ﴿وأحل الله البيع وحرم الربا﴾  
 البقرة/آية ٢٧٥.. المعنى الظاهر المتبادر إلى الذهن هو الدلالة على أن البيع  
 حلال والربا حرام وإن كانت الآية مسوقة لنفي المماثلة.  
 ومثال آخر: ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن  
 خفتم ألا تعدلوا فواحدة﴾ النساء/آية ٣... فالمعنى المتبادر إلى الفهم من غير  
 توقف على قرينة هو إباحة نكاح ما طاب من النساء ولكنه لم يقصد من  
 السياق أصلاً وإنما قصد به قصر العدد على أربع أو الاكتفاء بواحدة ويجب  
 العمل بالظاهر لأن اللفظ لا يصرف عن المتبادر إلا بقرينة فإذا وجدت عمل  
 بما تؤديه القرينة.

٥- **المؤول**: الذي يستحيل حمله على ظاهره فينصرف إلى معنى آخر  
 يعينه السياق وهو كذلك نوع من المنطوق لان ظاهره مستحيل ومرجوح  
 ومعناه الذي يعينه السياق راجح يكاد اللفظ نفسه ينطق به وينبئ عنه، من  
 ذلك قوله تعالى: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ الحديد/آية ٤.  
 فإن حمل المعية على قرب الله بذاته مستحيل أما تأويلها بالقدرة والعلم  
 والرعاية فمعنى صحيح يصل إلى النفس عن طريق اللفظ المنطوق ذاته من  
 غير تعمد ولا اصطناع.

#### خفي الدلالة:

٦- **الخفي**: اقل درجات الخفاء، دلالته على معناه ظاهرة ولكن الخطأ  
 يأتيه بعارض.

﴿السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ المائدة/آية ٣٨ لفظ السارق ظاهر فيما وضع له ولكن هل ينطبق هذا المعنى على (الطارق) - النشال الذي يغافل الأيقاظ وينشل ما لهم في حضورهم-.

فهذه سرقة وزيادة، وهل يصدق لفظ السارق على النباش الذي يأخذ أكفان الموتى فهو أقل من السارق لأنه يأخذ مالا غير مملوك ولا مرغوب فيه.

وبعد ملاحظة معنى السرقة في كليهما ألحقوا الطرار بالسارق وأما النباش فيحتاج إلى اجتهاد، فالطارق والنباش من الخفي.

٧- المشكل : ما كان خفاؤه في نفس لفظه ويدرك المراد منه بالتدبر ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ البقرة/آية ٢٢٨ يحتاج إلى تأمل مدعوم بدليل.

٨- المجمل: كالصلاة والصوم وقد بينت السنة المقصود منها.

٩- المتشابه: وهو أكثر أقسام خفي الدلالة إجماعا وخفاء واستشكالا.

وهناك من يقسم الدلالة إلى:

١- محكم: ما ظهر معناه وانكشف كشفا يرفع الاحتمال.

﴿وأحل الله البيع وحرم الربا﴾ البقرة/آية ٢٧٥.

٢- المتشابه: وهو ما يشتهبه معناه على السامع.

﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾، ﴿أو يعفوا الذي بيده عقدة النكاح﴾

البقرة/آية ٢٣٧، ﴿والسماوات مطويات بيمينه﴾ الزمر/آية ٦٧.

أمثلة أخرى على المنطوق:

أ. مطابقة وتضمن واللفظ حقيقة وحقيقة على الترتيب:

١. قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى﴾

البقرة/آية ٢٦٤، (الصدقات) هنا في تمام معناها: كل ما أنفق قربة إلى الله، فهي (مطابقة) (حقيقة لغوية).

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ...﴾ التوبة/آية ٦٠، (الصدقات) هنا في جزء من معناها - الزكاة فقط-، فهي (تضمن) (حقيقة لغوية أي الصدقات).

٢. قال تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ الضَّالِّينَ﴾ الواقعة/آية ٩٢، (الضالين) حقيقة شرعية تطلق على كل الكفار (مطابقة).

قال تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ الفاتحة/آية ٧ (الضالين) حقيقة شرعية استعملت في جزء من معناها (النصارى) (تضمن).

٣. قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ البقرة/آية ٢٩، (السما) حقيقة لغوية في مجموع السموات (مطابقة).

قال تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مَلْتًا حَرًّا شَدِيدًا وَشَهْبًا﴾ الجن/آية ٨... (السما) هنا حقيقة لغوية في السماء الدنيا (تضمن).

ب. مطابقة وتضمن واللفظ حقيقة ومجاز على الترتيب :

١. قال تعالى: ﴿ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ﴾ الدخان/آية ٤٤، (الرأس) في تمام معناه وهو حقيقة لغوية (مطابقة).

قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ مريم/آية ٤ (الرأس) هنا في جزء من معناه -الشعر- وهو مجاز (تضمن).

٢. قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ نوح/آية ٧١، (القوم) هنا حقيقة لغوية في تمام معناه، أي: كل قومه فموسى مرسل لقومه أجمعين (مطابقة).

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ البقرة/آية ٦٧، (القوم)



هنا مجاز في جزء من القوم (تضمن).

٣. قال تعالى: ﴿اليوم نختم على أفواههم﴾ يس/آية ٦٥، (أفواه) هنا حقيقة في تمام معناه (مطابقة).

قال تعالى: ﴿يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم﴾ آل عمران/آية ١٦٧، (أفواه) هنا مجاز في اللسان -أي يقولون بألسنتهم- فهي في جزء من معناها (تضمن).

ج. مطابقة وتضمن من حيث دلالة اللفظ المفرد الكلية:

١. قال تعالى: ﴿مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد﴾ النحل/آية ٢٦، (البنيان) هنا في تمام معناه أي: كل البناء فهي (مطابقة).  
قال تعالى: ﴿الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء﴾ البقرة/آية ٢٢، (البناء) هنا في جزء من معناه أي: السقف فهي تضمن.

ملاحظة: لقد أفردتُ بنداً منفصلاً للفظ المفرد من حيث دلالاته الكلية على الرغم من أن الدلالة الكلية في هذه الحالة هي (حقيقة) كالبند (أ)، غير أنه لما كان أحد أقسام الكلي للمفرد هو (المشكك) أي الذي يزيد وينقص معناه في أفراده كالبنيان في الزيادة والنقص لكامل البيت أو لجزء منه، عليه فقد وضعته في بند منفصل وضربت مثلاً عليه للتوضيح.

ومن الجدير بالذكر أن سياق الاستعمال له دور في تمييز الكلي المشكك من باقي أنواع الحقيقة، فلو قلت: (البيت يحمي ساكنه من حر الصيف وبرد الشتاء) فأنت هنا تتكلم عن البيت كوحدة واحدة تدل على جنس البيت المنطبق على جميع أفراده فيكون البيت هنا حقيقة عامة، لكنك لو قلت (بلغت تكاليف هذا البيت منذ البدء بتنفيذه حتى إكمال جدرانها مبلغ كذا) فإن لفظ البيت هنا لفظ كلي (مشكك) لزيادة معناه ونقصانه في أفراده.

المفهوم: ما فهم من اللفظ في غير محل النطق -المعنى الذهني هو المنفذ

الوحيد إلى دلالته، أي أن دلالته ليس بصريح صيغته ووضعه.  
وذلك لا يخلو إما أن يكون مدلوله مقصودا للمتكلم أو غير مقصود  
فان كان مقصودا فلا يخلو إما أن يتوقف صدق المتكلم أو صحة الملفوظ به  
عليه أو لا يتوقف فإن توقف فدلالة اللفظ عليه تسمى دلالة اقتضاء، وإن لم  
يتوقف فلا يخلو إما أن يكون لازماً من مدلول اللفظ وضعاً أو مستفاداً من  
تركيب الجملة لازماً لتركيب الكلام، فان كان الأول فتسمى دلالته دلالة  
التنبية الإيماء. وإن كان الثاني فتسمى دلالة المفهوم، أما إن كان مدلوله غير  
مقصود المتكلم فدلالة اللفظ عليه تسمى دلالة الإشارة.

#### ١ - دلالة الاقتضاء:

وهي ما كان المدلول فيه مضمراً أي غير منطوق به بل هو لازم لمعاني  
الألفاظ (إما لضرورة صدق المتكلم وإما لصحة وقوع الملفوظ به) فان كان  
الأول فمثاله:

- "رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" <sup>١٣١</sup>.
  - "لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل" <sup>١٣٢</sup>.
- فإن رفع كل هذا مع تحققه ممتنع فلا بد من إضمار نفي حكم يمكن  
نفيه كنفي المؤاخذة والعقاب في الأول:  
ونفي الصحة في الثاني.  
وذلك لضرورة صدق الخبر.  
وأما إن كان لصحة الملفوظ.  
فإما أن تتوقف صحته عليه (عقلاً أو لغة) أو (شرعاً).  
مثال على الأولى:

<sup>(١٣١)</sup> خُرج سابقاً في صفحة: ٥٣ رقم: ٥٠.

<sup>(١٣٢)</sup> خُرج سابقاً في صفحة: ٨٢ رقم: ٧٩.

● ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ يوسف/آية ٨٢ فإنه لا بد من إضمار أهل القرية لصحة الملفوظ عقلاً.

● ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فلا بد من إضمار الأمر بتحصيل أدوات القتال لأن العقل يقتضيه، وذلك حتى يصح وقوع الملفوظ به (وقاتلوا) عقلاً مثال على الثانية:

كقول القائل لغيره (اعتق عبدك عني على ألف) فإنه يستدعي تقدم سابقه انتقال الملك إليه لضرورة توقف العتق الشرعي عليه. فهذا من باب صحة وقوع الملفوظ به شرعاً.

## ٢ - دلالة التنبيه والإيماء:

وهذه سبق ذكرها في بحث العلة دلالة المذكور في بحث القياس أي فهم التعليل من إضافة الحكم إلى وصف مناسب أو باستعمال الأدوات كما شرح في بابه.

أمثلة توضح دلالة التنبيه والإيماء:

١. قال تعالى: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ مِرْبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾، في هذه الآية دلالة تنبيه على أن إرهاب العدو هو علة إعداد القوة، والإرهاب وصف مفهم فهو علة دلالة.

وهي تومئ إلى أن الدولة الإسلامية يجب أن تصل في التسليح والصناعة الحربية إلى أقوى ما في عصرها لإرهاب عدوها.

كذلك إلى عدم تمكين العدو من الإطّلاع على عناصر قوتها ليبقى متوجّساً من الدرجة التي وصلت إليها.

وأنّ توهم عدوها أنّ لديها صناعة أسلحة سرّية فتأكده لتملاً قلوب أعدائها رهبة منها.

٢. قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ

الله **ثُمَّ أبلغه مأمناً** ﴿التوبة/آية ٦.

في هذه الآية دلالة تنبيه على: أن إسماع الكافر كلام الله هو علة إجارتته - حتى يسمع كلام الله - علة دلالة من استعمال (حتى). بمعنى التعليل (من أجل).

وهي **تومئ** إلى: وجوب الوعي على الإسلام حتى يمكن تبليغه. وعلى الدولة أن تثقف المسلمين بالإسلام في مدارسها ومراكزها بشكل كافٍ، وأن توفر التعليم لبعض اللغات الأجنبية في مراحل معينة للمتكمين من تبليغ الإسلام لغير الناطقين بالعربية.

٣. قال ﷺ: "في الغنم السائمة زكاة" ١٣٣.

في هذا الحديث دلالة تنبيه على: أن السوم -وصف مفهم- هو علة وجوب الزكاة في الغنم -علة دلالة.

وتومئ إلى: أنه يجب على الدولة توفير المراعي بشكل كافٍ لتخفيف العبء المالي على الناس في تربية ماشيتهم دون علفها، وبالتالي تشجيعهم على أداء الزكاة وزيادة واردات الزكاة في بيت المال، لأن الغنم السائمة تزكى والمعروفة لا تزكى، فتوفير المراعي يشجع على تربية الماشية على الرعي وبالتالي الزكاة.

٤. في حديث شاة ميمونة: "لو أخذتم إهابها! فقالوا: إنما هي ميتة. فقال رسول الله ﷺ: أيا إهاب دبغ فقد طهر فإن دبغه ذكاته" ١٣٤.

في هذا الحديث دلالة تنبيه على: أن دبغ جلد ما يؤكل لحمه علة الانتفاع به، وتومئ إلى: عدم التفريط في جلود الحيوانات التي يؤكل لحمها وإن نفقت بل يجوز دبغها.

(١٣٣) خرّج سابقا في صفحة : ٧٣ رقم : ٩٨.

(١٣٤) مسند أحمد : ٢١٩/١، الدارقطني : ٤٨/١، الطيالسي : ٢٧٦١.

وكذلك إقامة مشاغل لدباغة الجلود.

### ٣- دلالة الإشارة:

وهو ما يؤخذ من إشارة اللفظ ونعني به ما يتبع اللفظ من غير تجريد قصد إليه مثل: "النساء ناقصات عقل ودين" فقبل ما نقصان دينهن؟ فقال ﷺ: "تقعد إحداهن في قعر بيتها شطر دهرها لا تصلي ولا تصوم"<sup>١٣٥</sup>، فهذا إنما سيق لبيان نقصان الدين وما وقع النطق إلا قصداً به ولكن حصل به إشارة إلى أكثر الحيض وأقل الطهر وأنه لا يكون فوق شطر الدهر—وهو خمسة عشر يوماً من الشهر— إذ لو تصور الزيادة لتعرض لها النبي ﷺ عند قصد المبالغة في نقصان دينها.

وكذلك تقدير أقل مدة الحمل بستة أشهر أخذنا من قوله تعالى: ﴿وحمله وفضاله ثلاثون شهراً﴾ الأحقاف/آية ١٥، ﴿وفضاله في عامين﴾ لقمان/آية ١٤. وكذلك جواز أن يصبح الجنب صائماً: ﴿أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ البقرة/آية ١٨٧.

وكذلك ﴿الوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له من رزقهن وكسوتهن بالمعروف﴾ البقرة/آية ٢٣٣ فهم منه بدلالة الإشارة أن النسب يلحق بالوالد.

### أمثلة أخرى على دلالة الإشارة:

١. قال تعالى: ﴿لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن﴾ الحجرات/آية ١١. يؤخذ منها أن مجتمع الرجال منفصل عن مجتمع النساء.

(١٣٥) البخاري: ٢٩٨، ١٣٩٣، مسلم: ٧٩.

#### ٤ - المفهوم:

المفهوم: هو ما فهم من اللفظ في غير محل النطق وكان مدلوله مقصودا للمتكلم ولا يتوقف صدق المتكلم أو صحة الملفوظ به عليه ولم يكن لازماً من مدلول اللفظ وضعاً، وهو قسمان:  
أ. مفهوم الموافقة.  
ب. مفهوم المخالفة.

#### أ. مفهوم الموافقة:

يسمى كذلك إذا كان مدلول اللفظ في محل السكوت موافقا لمدلوله في محل النطق، ويسمى أيضاً فحوى الخطاب ولحن الخطاب والمراد به معنى الخطاب: ﴿وتعرفهم في لحن القول﴾ محمد/آية ٣٠... أي في معناه، وقد يطلق اللحن ويراد به اللغة.

لحن فلان بلحنه: إذا تكلم بلغته، وقد يطلق ويراد به الفطنة.

ومثاله: تحريم شتم الوالدين وضربهما من دلالة ﴿فلا تقل لها أف﴾ الإسراء/آية ٢٣ فإن الحكم المفهوم من اللفظ في محل السكوت موافق للحكم المفهوم في محل النطق.

وكذلك دلالة قوله تعالى: ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾ النساء/آية ١٠ دلالة على تحريم إتلاف أموالهم.

وقوله تعالى: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾ الزلزلة/آية ٧ في الدلالة على المقابلة فيما زاد على ذلك.

﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك﴾ آل عمران/آية ٧٥ تدل على تأدية ما دون القنطار وعدم تأدية ما فوق الدينار إلى غير ذلك من النظائر.

ومفهوم الموافقة هو كل ما كان مدلول لفظه في محل السكوت موافقا لمدلوله في محل النطق، وقد يكون من قبيل التنبيه بالأدنى على الأعلى أو

بالأعلى على الأدنى أو بغير ذلك.

أما التنبية بالأولى (الأدنى على الأعلى أو الأعلى على الأدنى) فهو الغالب، لكن غير ذلك موجود أيضا في مفهوم الموافقة كالتنبية بأمر آخر له علاقة:

في اللقطة: "احفظ عفاصها ووكاءها"<sup>١٣٦</sup> للدلالة على حفظ ما التتقط من الدنانير.

في الغنيمة: "أدوا الخيط والمخيط"<sup>١٣٧</sup> أداء الرحال والنقود وغيرها. (لو حلف أنه لا يأكل لفلان لقمة ولا يشرب من مائه جرعة كان ذلك موجبا لامتناعه عن أكل ما زاد على اللقمة كالرغيف وشرب ما زاد على الجرعة).

وفي استعمال مفهوم الموافقة بلاغة لا تجدها في استعمال المنطوق:  
•• (هذا الفرس لا يلحق غبار هذا الفرس ابلغ من قولهم هذا الفرس سابق لهذا الفرس).

•• (فلان يأسف لشم رائحة مطبخه ابلغ من فلان لا يطعم ولا يسقي).

وقد اتفق العلماء على صحة الاحتجاج بمفهوم الموافقة سوى الظاهرية.

أمثلة أخرى:

١. تنبيه من الأدنى إلى الأعلى (من باب أولى):

١. قال تعالى: ﴿ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه﴾ ق/آية ١٦. يعلم الله أعلى من الوسوسة.

(١٣٦) البخاري: ٩١، ٢٢٤٣، مسلم: ١٧٢٢.

(١٣٧) المعجم الكبير: ٣٠٣/٢٠، المعجم الأوسط: ٣٤٤٤.

٢. قال تعالى: ﴿أمرهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيرا﴾ النساء/آية ٥٣... لا يؤتون ما هو أعلى من النقيير.

٣. قال تعالى: ﴿واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك﴾ المائدة/آية ٤٩... يشمل التحذير أن يفتنوك عن كل ما أنزل الله إليك.

٤. قال تعالى: ﴿والذين تدعون من دُونِ اللَّهِ لا يملكون من قطمير﴾ فاطر/آية ١٣... لا يملكون ما هو أعلى من قطمير.

## ٢. تنبيه من الأعلى إلى الأدنى (من باب أولى):

١. قال تعالى: ﴿فلما أضاءت ما حوله﴾ البقرة/آية ٢٠... أي أنها أضاءت نفس المكان من باب أولى ما دام قد أضاءت ما حول المكان - تنبيه من الأبعد إلى الأقرب - أي من الأعلى إلى الأدنى.

٢. قال تعالى: ﴿إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله﴾ الإسراء/آية ١... فقد بارك الله فيه من باب أولى ما دام قد بارك ما حوله - تنبيه من الأبعد إلى الأقرب - أي من الأعلى إلى الأدنى.

٣. قال ﷺ: "كونوا كأصحاب عيسى نُشِّروا بالمناشير وحمَلوا على الخشب...<sup>١٣٨</sup>".

فمن باب أولى الصبر على ما هو دون ذلك كالسجن مثلا - تنبيه من الأعلى إلى الأدنى.

## ٣. تنبيه بشيء له علاقة بالموضوع على الموضوع ذاته:

١. قال ﷺ: "تبسمك في وجه أخيك صدقة..."<sup>١٣٩</sup>.

تنبه بالتبسم على حسن المعاملة وحسن الخلق.

٢. قال ﷺ: "أدوا الخيط والمخيط..."<sup>١٤٠</sup>.

<sup>(١٣٨)</sup> المعجم الكبير: ١٧١/١٠، المعجم الصغير: ٣٧٢/١، مسند الشاميين: ٣٧٩/١، رقم ٦٥٨.

<sup>(١٣٩)</sup> خرَّج سابقاً في صفحة: ٢٦، رقم: ١٧.



تنبه بذلك على وجوب أداء الغنيمة لصاحب الصلاحية (الخليفة أو القائد) لتوزيعها مهما قلّت أو كثرت وبالتالي تحريم الغلول مهما كان.

### ب- مفهوم المخالفة:

هو ما يكون مدلول اللفظ في محل السكوت مخالفاً لمدلوله في محل النطق ويسمى دليل الخطاب أيضاً. وقد اختلف في صحة الاحتجاج به ولكن الصحيح أن مفهوم المخالفة يعمل به في أربعة أمور لوجود الدليل على العمل بها، وما عداها لا يعمل بمفهوم المخالفة له.

### وهذه الأمور الأربعة هي:

١- الوصف المفهم المناسب للحكم المفيد للتعليل فإن العلة تدور مع المعلول وجوداً وعدمًا.

فاستعمال الوصف المناسب المفهم للتعليل يدل على العمل بمفهوم المخالفة لان الحكم كذلك:

مثال: "في الغنم السائمة زكاة"<sup>١٤١</sup> فيفهم من هذا الوصف المناسب وهو السوم، للحكم وهو الزكاة انه إذا لم يوجد هذا الوصف لا يوجد الحكم، أي أن الغنم المعلوفة لا يكون فيها زكاة.

مثال: ﴿لَإِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَاءٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثَالِهِ﴾ الحجرات/آية ٦ فإن الوصف المفهم وهو الفاسق مناسب للحكم وهو التبين.

ومفهوم المخالفة انه لا يجب علينا أن نتبين أو نتثبت في نباء غير الفاسق: فإذا جاءنا عادل بخبر قبلناه وسلمنا به واحسنا به الظن ومن هنا استنبط العلماء وجوب قبول الخبر الذي يرويه العدل الواحد.

(١٤٠) خرّج سابقاً في صفحة: ١٦٦، رقم: ١٣٧.

(١٤١) خرّج سابقاً في صفحة: ٩٧، رقم: ٩١.

مثال: "الثيب أحقّ بنفسها من وليها"<sup>١٤٢</sup>.  
الثيب وصف مفهم مناسب للحكم - أحقّ بنفسها من وليها - فإذا  
زالت هذه الصفة زال الحكم.  
مثال: "ليّ الواجد يحلّ عرضه وعقوبته"<sup>١٤٣</sup>. أي إن مطل الغني يحل  
مطالبته وحبسه.  
الواجد وصف مفهم مناسب للحكم - يحلّ عرضه وعقوبته - فإذا زال  
الواجد لا يطبق عليه هذا الحكم. (فسره سفيان قال عرضه أن يشكوه  
وعقوبته حبسه).  
قال تعالى: ﴿أحلت لكم بهيمة الأنعام﴾ المائدة/آية ١... البهيمة من غير  
الأنعام لا تحل.

## ٢ - العدد:

• ﴿استغفر لهم أولاً ولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾  
التوبة/آية ٨٠.  
قال ﷺ: "قد خيرني ربي فوالله لأزيدن على السبعين"<sup>١٤٤</sup>.  
فعقل أن ما زاد على السبعين بخلافه، لذلك يعمل بمفهوم العدد.  
• ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا  
لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون﴾ النور/آية ٤ فالحدّ ثمانون جلدة فقط.  
قال تعالى: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾ النور/آية ٢  
لا يصحّ الجلد أكثر ولا أقلّ من مائة جلدة.  
قال تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين

(١٤٢) مسلم: ٢٥٤٦، أبو داود: ١٧٩٥، النسائي: ٣٢١٢، ابن حبان: ٣٥٩/٩، البيهقي: ١١٨/٧، السارقطي:  
٢٣٩/٣.

(١٤٣) البخاري: باب ليّ الواجد يحلّ عرضه وعقوبته، أبو داود: ١١٣/٣، أحمد: ٣٨٩/٤، البيهقي: ٥١/٦.

(١٤٤) البخاري: ١٢٧٧، ٤٣٠٢، الترمذي: ٣٠٢٢، النسائي: ١٩٤٠، أحمد: ٩١.

جلدة ﴿النور/آية ٤... لا يصحّ الجلد أكثر أو أقلّ من الثمانين.

### ٣- الشرط:

• ﴿فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتككم الذين كفروا...﴾ النساء/آية ١٠ روي عن يعلي بن أمية انه قال لعمر: ما بالناس نقصر وقد أمننا. فقال: عجبت مما تعجبت منه فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: "صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته"<sup>١٤٥</sup> ففهم عمر ﷺ العمل بمفهوم المخالفة وأقره الرسول ﷺ على ذلك وإنما أعلمه أنها صدقة تصدق الله بها علينا فلنقبل الصدقة.

مثال: ﴿وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن...﴾ الطلاق/آية ٦ فغير ذوات الأحمال لا نفقة لهن.

• ﴿ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك...﴾ النساء/آية ١٧٦ يفهم من توريث الأخت مع عدم الولد امتناع توريثها مع الابن وكذلك مع البنت لأخها ولد.

قال تعالى: ﴿وان كنتم جنبا فاطهروا...﴾ المائدة/آية ٦ إن لم تكونوا جنبا لا يجب عليكم الغسل.

قال ﷺ: "إذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه..."<sup>١٤٦</sup> فإذا أتاكم من لا ترضون دينه ولا خلقه فلا تزوجوه.

### ٤- الغاية:

إلى، حتى: تفيدان انتهاء الغاية مع الفارق.  
حتى: لا تجر إلا ما كان آخراً أو متصلاً بالآخر.  
إلى: تجر ما كان آخراً أو متصلاً بالآخر أو غير ذلك.

<sup>(١٤٥)</sup> مسلم: ١١٠٨، النسائي: ١٤١٦، أبو داود: ١٠٢٤.  
<sup>(١٤٦)</sup> الترمذي: ١٠٨٤، ١٠٨٥، ابن حبان: ١٩٦٧، المستدرک: ١٧٩/٢.

اختلف في دخول ما بعدها فيما قبلها أو عدم دخوله والصحيح أن ما بعدها لا يدخل فيما قبلها إلا بقريئة ولذلك فلها مفهوم مخالفة.

مثال: ﴿ثم أتموا الصيام إلى الليل﴾ البقرة/آية ١٨٧.

• ﴿إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق﴾  
المائدة/آية ٦.

• ﴿كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾  
البقرة/آية ١٨٧.

• ﴿ولا تقربوهن حتى يطهرن﴾ البقرة/آية ٢٢٢.

وفي الآية الأولى والثانية فإن الليل لا يدخل في الصيام والمرافق لا تدخل في الوضوء لأن ما بعد "إلى" يخالف ما قبلها، فمفهوم المخالفة معمول به هنا أما دخول جزء من الليل وجزء من المرفق في الحكم فهو آتٍ من قواعد أخرى كما فصلناه في باب القواعد الكلية — قاعدة ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب — الجزء الأول، الباب الأول.

وفي الآية الثالثة لا يباح للصائم الأكل بعد طلوع الفجر.

وفي الآية الرابعة فإنه لا يجوز مباشرة الحائض قبل الطهر.

قال تعالى: ﴿ثم أتموا الصيام إلى الليل﴾ البقرة/آية أي بعد دخول الليل لا صيام.

قال ﷺ: "ليس في حب ولا تمر صدقة حتى تبلغ خمسة أوسق"<sup>١٤٧</sup>، قبل أن تبلغ خمسة أوسق لا تجب الزكاة.

### ملاحظات على مفهوم المخالفة:

١. إذا كان العدد من ألفاظ الكثرة فإن له مفهوم موافقة من الأعلى إلى الأدنى وليس له مفهوم مخالفة:

<sup>(١٤٧)</sup> البخاري: ١٣٦٦، مسلم: ١٦٢٨، النسائي: ٢٤٣٨، ابن ماجه: ١٧٨٣.

قال تعالى: ﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك﴾ آل عمران/آية ٧٥، فليس معنى ذلك أنه لا يؤدي أكثر من القنطار لأن القنطار لفظ كثيرة، بل إنه يؤدي كل أمانة عنده فهو موافقة من الأعلى إلى الأدنى. ٢. إذا كان العدد من ألفاظ القلة فإن له مفهوم موافقة من الأدنى إلى الأعلى وليس له مفهوم مخالفة سواء فهمت القلة من اللفظ المفرد أم من التركيب، وسنذكر مثالا على كل:

قال ﷺ: قال ﷺ: "... ومن ظلم من الأرض شبرا طوقه من سبع أرضين" ١٤٨ فلا يعني أنه لو ظلم من الأرض أقل من شبر لا شيء عليه لأن (شبر) من ألفاظ القلة ولا مفهوم مخالفة لها بل هو موافقة من الأدنى إلى الأعلى، أي يعاقب على أي مساحة من الأرض يأخذها ظلماً.

قال ﷺ: "إن كنتم ثلاثة فلا يتناجَ اثنان دون الثالث من أجل أن ذلك يجزئه" ١٤٩ فحيث أن المناجاة أقل ما تطلق عليه بين اثنين فالتركيب يفيد القلة ولذلك فلا مفهوم مخالفة له بل مفهوم موافقة من الأدنى إلى الأعلى، فإن كانوا أكثر من ثلاثة فالنهي يشملهم.

٣. غالباً ما يكون للعدد المثبت مفهوم موافقة في الأكثر ومخالفة في الأقل إلا بقريئة: قال تعالى: ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ البقرة/آية ٢٣٤... فلا يجوز للمرأة المتوفى عنها زوجها أن تتزوج قبل أربعة أشهر وعشر (مخالفة) ويجوز لها بعد ذلك (موافقة).

قال ﷺ: "إن كنتم ثلاثة في سفر فأمرؤا أحدكم...". ١٥٠ (موافقة) في الأكثر فأمرؤا لثلاثة أو أكثر و(مخالفة) في الأقل فلا إمارة في أقل من ثلاثة.

(١٤٨) أخرجه أحمد من طريق عمرو بن نفيل عن رسول الله ﷺ.

(١٤٩) خرَّج سابقاً في صفحة: ١٠٣ رقم: ١٠٠.

(١٥٠) أحمد: ٦٣٦٠، ابن حبان: ٣٨٣/١٠.

٤. غالباً ما يكون للعدد المنفي جوابه موافقة في الأقل ومخالفة في الأكثر إلا بقرينة:

قال تعالى: ﴿استغفر لهم أولاً تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾ التوبة/آية... (موافقة) في الأقل أي لن يستجاب في أقل من سبعين، وقد يستجاب في أكثر من سبعين (مخالفة)، هذا بالنسبة لتفسير السبعين بالعدد، وليس بالكثرة كما بيناه سابقاً.

٥. إذا تعارض مفهوم العدد مع مفهوم الصفة ترجحت الصفة على العدد لأن مفهوم الصفة في أصل اللغة ومفهوم العدد بقرينة، مثل قوله ﷺ: "اجتنبوا السبع الموبقات: الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحقّ والسحر وقول الزور..."<sup>١٥١</sup> فهنا عدد (السبع) وصفة (الموبقات) فيتروح مفهوم الصفة ويصبح النهي عن (الموبقات) هذه السبع المذكورة وغيرها. وأما مفهوم العدد فيعني اجتناب هذه السبع فقط على اعتبار أنها موبقات، وغير هذه السبع ليس من الموبقات. يترجح مفهوم الصفة وتصبح هذه الموبقات السبع هي أنواع من الموبقات وليست كلها.

### فائدة في الموضوع:

١- مفهوم المخالفة وإن عمل به في الأمور الأربعة المذكورة إلا أنه إذا عطل بنص فلا يعمل به.

مثال: آية القصر لولا قول الرسول ﷺ: "فاقبلوا صدقته"<sup>١٥٢</sup> فإنه حسب مفهوم الشرط في الآية: ﴿إن خفتن﴾ لا تجوز صلاة القصر في حالة الأمان لكن هذا عطل بقول الرسول ﷺ: "فاقبلوا صدقته" وبذلك تصبح صلاة

<sup>(١٥١)</sup> البخاري: ٢٦١٥، مسلم: ٨٩.

<sup>(١٥٢)</sup> خرّج سابقاً في صفحة: ١٧٠، رقم: ١٤٥.

القصر جائزة في الخوف وفي الأمن ويكون مفهوم الشرط في الآية قد عطل.  
٢- كل خطاب خصص محل النطق بالذكر لخروجه مخرج الأعم  
الأغلب لا مفهوم له، مثال:

- ﴿لا تقتلوا أولادكم خشية إملاق﴾ الإسراء/آية ٣١.
- ﴿ولا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة﴾ آل عمران/آية ١٣٠.
- ﴿لا تأكلوها إسرافا وبدارا أن يكبروا﴾ النساء/آية ٦.
- ﴿ولا تكرر هو أقتبانكم على البغاء إن أردن تحصنا﴾ النور/آية ٣٣.

فكل هذا لا مفهوم له لأنه خرج مخرج الأعم الأغلب.  
فقتل الأولاد حرام خشية إملاق أو لغير خشية، والربا حرام أضعافا  
مضاعفة أو غير ذلك، وأكل أموال اليتامى حرام إسرافا وبدارا أو لغير ذلك،  
وإكراه الإماء على البغاء حرام أردن تحصنا أم لم يردن، وإنما ذكرت هذه  
الحالات لأن الغالب آنذاك في فعلها كان على هذه الحالات.

﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن﴾

النساء/آية ٢٣٠

سواء أكانت بنت الزوجة تسكن معه أم لا فلا يجوز له الزواج منها.  
أما وصف اللاتي في حجوركم فلا مفهوم له لأن الغالب كان كذلك  
أن تسكن بنت الزوجة مع أمها عند زوج الأم:  
"فليستنج بثلاثة حجارة"<sup>١٥٣</sup>.

فالعدد هنا لا مفهوم مخالفة له لأن الغالب في ذلك الوقت أن الاستنجاء  
كان بثلاثة أحجار وعليه فلا يعني ذلك أن الاستنجاء بغير هذا العدد لا  
يصح بل أن عدم الصحة يأتي من اعتبارات أخرى وليس من مخالفة العدد.

٣- مفهوم الاسم ليس بحجة:

<sup>(١٥٣)</sup> الدارقطني عن عائشة : ٥٧/١، نصب الراية : ٢١٥/١.

لا مفهوم مخالفة للحكم المعلق على الاسم، سواء أكان اسم جنس أم اسم علم أم ما هو في معناه كاللقب والكنية، وسواء أكان الاسم جامداً أم مشتقاً غير وصف، ويعامل الوصف غير المفهوم معاملة الاسم، من حيث عدم وجود مفهوم مخالفة له.

#### أمثلة:

أ- الاسم الجامد: حديث رسول الله ﷺ «في الغنم السائمة زكاة». (الغنم) اسم جنس جامد، لا مفهوم مخالفة له، أي أن ذكر الزكاة في الغنم لا يعني عدم وجود زكاة في غير الغنم، فهناك زكاة في البقر والإبل وباقي أصناف الزكاة.

كذلك حديث رسول الله ﷺ «الذهب بالذهب مثلاً بمثل». (الذهب) اسم جنس جامد، لا مفهوم مخالفة له، أي أن وقوع الربا في الذهب بيعاً بغير مثل بمثل - متفاضلاً - لا يعني عدم وقوع الربا هذا في غير الذهب، فهناك المثل بالمثل في الفضة والقمح وباقي الأصناف الربوية.

ومن الجدير ذكره أن عدم وقوع الزكاة في غير الأصناف التي ذكرها حديث الرسول ﷺ الذي أخرجه البيهقي عن الحسن (لم يجعل رسول الله ﷺ الصدقة إلا في عشرة: الإبل، البقر، الغنم، الذهب، الفضة، الخنطة، الشعير، التمر، الزبيب، السلت) - السلت نوع من الشعير كما في القاموس -.

أقول إن عدم وقوع الزكاة في غير هذه الأصناف، ليس آتياً من مفهوم الاسم، لأن الاسم لا مفهوم مخالفة له، بل هو آتٍ من الحصر، والحصر له مفهوم مخالفة، فقد نُصَّ على الزكاة فيها حصراً، باستعمال (لم وإلا) مقرونة بأسماء جامدة، فحصرت الزكاة في هذه الأصناف، ومنعت وجودها في غيرها.

ومثل هذا يقال في عدم وقوع الربا في البيع إلا في الأصناف الستة



المذكورة في حديث الرسول ﷺ الذي أخرجه الترمذي من طريق عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال: «الذهب بالذهب مثلاً بمثل، والبر بالبر مثلاً بمثل، والملح بالملح مثلاً بمثل، والشعير بالشعير مثلاً بمثل، والفضة بالفضة مثلاً بمثل، والتمر بالتمر مثلاً بمثل، فمن زاد أو ازداد فقد أربى»، فإن عدم وقوع الربا بيعاً في غير هذه الأصناف، ليس آتياً من مفهوم الاسم، لأن الاسم لا مفهوم مخالفة له، بل هو آتٍ من الحصر، والحصر له مفهوم مخالفة، وهذا الحصر مستفاد من التركيب، حيث قد ورد التنصيص فيه على مجموعة أسماء جامدة، وعلّق حكماً مشروطاً على كل اسم منها، فأفاد التركيب حصر الحكم في هذه الأصناف ومنعه في غيرها.

#### ب- الاسم المشتق غير الوصف

مثاله حديث الرسول ﷺ الذي رواه الأثرم عن أبي أمامة قال (فهي رسول الله ﷺ أن يحتكر الطعام). (الطعام) اسم مشتق لكنه غير وصف، ولذلك فلا مفهوم مخالفة له، كالاسم الجامد، وعليه فلا يعني تحريم الاحتكار في الطعام أنه غير محرم في غير الطعام.

ج- العَلَم وما في معناه كاللقب والكنية، وعدم العمل بمفهوم المخالفة فيه، أوضح من غيره، فإن قولك زيد يأكل أو أبو علي يتكلم، لا يعني أن غير زيد لا يأكل أو أن غير أبي علي لا يتكلم. كما أن قولك (عيسى رسول الله) لا يعني أن غير عيسى ليس رسول الله، فمحمد رسول الله ﷺ، وهكذا فالعَلَم لا مفهوم مخالفة له.

د- الوصف غير المفهم أي غير المناسب للحكم المعلق عليه. فمثل هذا الوصف لا يفيد التعليل وبالتالي لا مفهوم مخالفة له، مثل قولنا الأبيض يشبع إذا أكل، فليس في الوصف (الأبيض) مناسبة مع الحكم المعلق عليه (لا يشبع) فهو وصف غير مفهم ولا يفيد تعليل الشبع بالبياض، فهذا لا مفهوم

مخالفة له، أي أن هذا القول لا يفيد أن غير الأبيض لا يشبع لو أكل.  
ومثل هذا حديث رسول الله ﷺ الذي أخرجه أحمد عن حسين بن علي رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «للسائل حق وإن جاء علي فرس». فليست هناك مناسبة بين السؤال والحق في الزكاة، فالسؤال أي المسألة لا تفيد التعليل لأخذ الزكاة، ولهذا فإن هذا الوصف (السائل) لا مفهوم مخالفة له، لأنه وصف غير مفهوم، فلا يعني الحديث، والحالة هذه، أن غير السائل لا حق له في الزكاة.

وكذلك قول عمر رضي الله عنه (ليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين)، فإنه لا مناسبة بين ملكية الأرض بالتحجير وبين نزعها منه إذا أهملها فوق ثلاث سنين، فهذا الوصف (المحتجر) غير مؤثر في النزع بعد إهمال ثلاث سنين أي لا يفيد التعليل، وعليه فلا مفهوم مخالفة له، أي أن هذا القول (ليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين) لا يعني أن غير المحتجر، لا تنزع منه الأرض إذا أهملها فوق ثلاث، بل تؤخذ منه كذلك مهما كان سبب ملكيتها، بالشراء أو الإرث أو الإقطاع أو الإحياء.

وقد يرد سؤال عن الفرق بين الاسم المشتق غير الوصف، والوصف غير المفهوم، ما دام أن كليهما لا مفهوم مخالفة له. والجواب على ذلك:

أن (الأول) اسم لا يصلح للوصف فكلمة (طعام) لا تستعمل كصفة لاسم آخر بل تستعمل كموصوف فتقول هذا طعام مفيد، أما الثاني فهو وصف لاسم آخر ولكنه غير مفهوم، سواء أذكر الموصوف أم لم يذكر، فهو صالح للاستعمال كوصف فتقول: هذا هو الشخص السائل، وللشخص السائل حق ولو جاء على فرس. وتقول ذاك الرجل المحتجر لتلك الأرض. وهكذا.

فالأول لا يصلح أن يكون وصفاً، وبطبيعة الحال، ليس مفهماً، ولا

يفيد التعليل.

والثاني يصلح أن يكون وصفاً ولكن غير مفهوم، ولا يفيد التعليل.

#### مسألة:

اختلف العلماء في أنه لو تشاجر اثنان فقال أحدهما لآخر: أما أنا فليس لي أم ولا أخت ولا امرأة زانية، فهل يجد القائل عملاً بمفهوم المخالفة لأنه يكون حينها قذف الثاني - بالنسبة لمفهوم اللقب -.

والصحيح أن لا مفهوم مخالفة هنا، وإنما إن فهم منه ذلك فهو يكون من القرينة أي قرينة حاله لا من دلالة مقاله ولا يكون حد القذف واجباً بدلالة مفهوم المخالفة بل بالقرينة المتعلقة بقول القائل.

فالتعريض يحتاج إلى قرينة ليعمل بمفهوم المخالفة له.

#### ٤ - لا مفهوم لـ (إنما):

لأن (إنما) ترد للحصر وقد ترد ولا حصر والقرينة هي الفيصل: "إنما الربا في النسيئة"<sup>١٥٤</sup> وهو غير منحصر في النسيئة لانعقاد الإجماع على تحريم ربا الفضل، وينص الحديث كذلك "يدا بيد مثلاً بمثل"<sup>١٥٥</sup>.

أمثلة على ما خرج مخرج الغالب والتي ورد نص عطلها كذلك.

١ - ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق﴾ الإسراء/آية ٣١ خرجت مخرج الأعم الأغلب. فكانوا يقتلون أولادهم خشية الفقر وفي نفس الوقت عطل المفهوم بنص آخر: ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾ الأنعام/آية ١٥ وبذلك لا مفهوم مخالفة لها.

٢ - ﴿ولا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة﴾ آل عمران/آية ١٣٠.

فإنهم كانوا يرابون كذلك - خرج مخرج الأعم الأغلب. ولقد عطل

<sup>(١٥٤)</sup> البخاري: ٢٠٦٩، مسلم: ١٥٩٦.

<sup>(١٥٥)</sup> مسلم: ١٥٨٤، ١٥٨٧.

بنص آخر ﴿وأحل الله البيع وحرم الربا﴾ البقرة/آية ٢٧٥ سواء أكان ربا مضاعفا أم غير مضاعف. ولذلك لا مفهوم مخالفة لها.

٣- ﴿ولا تکرهوا قتیبا تکرهوا علی البغاء إن أمر دن تحصناً﴾ النور/آية ٣٣

فالغالب أنهن كن يكرهن وهن يردن العفاف، وكذلك عطل بنص:

٤- ﴿ولا تقرهوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾ الإسراء/آية ٣٢.

فهذه وأمثالها لا مفهوم مخالفة لها:

فتحريم قتل الأولاد سواء خشية إملاق أو عدمه.

والربا حرام سواء كان مضاعفا أو غير مضاعف.

وتشغيل الإماء في البغاء حرام سواء أكرهن أو لم يكرهن.

## الباب الرابع

### أقسام الكتاب والسنة

# أقسام الكتاب والسنة

## القسم الأول:

### الأمر والنهي

#### أولاً: الأمر:

الأمر في اللغة هو الطلب على وجه الحقيقة من الأعلى إلى الأدنى:

أ) فإن لم يكن طلباً على وجه الحقيقة كأن كان:

١. غير مقصود منه القيام بالفعل مثل:

أ. التسوية: قال تعالى: ﴿فاصبروا أولاً تصبروا﴾.

ب. الإهانة: قال تعالى: ﴿قل موتوا بغيظكم﴾.

ج. الاستهزاء والسخرية: قال تعالى: ﴿ذق إنك أنت العزيز الكريم﴾.

د. التهديد: قال تعالى: ﴿قل يا قوم اعملوا على مكاتكم إنني عامل فسوف تعلمون﴾.

٢. أو كان ليس في مقدور المخاطب المكلف ولا يستطيعه مثل:

أ. التعجيز: قال تعالى: ﴿كونوا حجارة أو حديدا﴾.

ب. التحدي: قال تعالى: ﴿فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب﴾.

٣. أو كان إسنادها للمخاطب غير المكلف إسنادا غير حقيقي مثل:  
أ. تفييد التمني:

ألا أيها الليل الطويل ألا انجلِ بصبح وما الإصباح منك بأمثل  
ب. الترجي: أمطري أيتها السماء فقد جفّ الضرع.  
ب) أو لم يكن من الأعلى إلى الأدنى كأن كان:

١. من الأدنى إلى الأعلى (الدعاء): قال تعالى: ﴿مرب اغفر لي ولوالدي﴾.

٢. من المساوي للمساوي (الالتماس): قال تعالى: ﴿وقال للذي ظن أنه ناج متهما اذكرني عند ربك﴾ يوسف/آية.  
فإن كان واحدا مما سبق فهو ليس الأمر المقصود في هذا الباب.  
أما إن كان طلبا على وجه الحقيقة من الأعلى للأدنى فهو الأمر كما ذكرنا، وهذا الأمر:

١. إما أن يكون شرعيا أي من الله ﷻ ورسوله ﷺ.  
٢. أو من البشر بعضهم لبعض كأمر السيد لعبده أو المسؤول لمن هو مسؤول عنهم. وحيث أن أصول الفقه يتعلق بالأحكام الشرعية فالأمر الذي يعيننا هو الذي تستنبط منه الأحكام الشرعية، أي هو ما كان من الله ﷻ ورسوله ﷺ، وسنفضله على النحو التالي فنقول:  
إن الأمر الشرعي - كما بينا سابقا - هو الطلب الحقيقي على وجه الاستعلاء، أي من الأعلى إلى الأدنى والذي هو من الله ﷻ ورسوله ﷺ.  
وقلنا الطلب الحقيقي ليخرج الطلب المجازي غير المقصود به القيام بالفعل والذي ليس في مقدور المخاطب المكلف، وكذلك ما أسند إلى المخاطب غير المكلف إسنادا غير حقيقي - وقد بينا هذه الأنواع سابقا -  
وقلنا من الأعلى إلى الأدنى ليخرج منه الأدنى للأعلى والمساوي لمثله -

وقد بينها كذلك سابقا-.

وقلنا من الله ورسوله لتخرج منه الأوامر من أصناف البشر لبعضهم  
والتي هي ليست محل استنباط الأحكام الشرعية.  
أما الطلب المذكور في التعريف فهو الأساليب التي استعملتها العرب  
لإفادة هذا المعنى.

وباستقراء أساليب الطلب عند العرب يتبين أن هذه الأساليب ثلاثة:

أولاً: صيغ مفردة. للأمر لغة

ثانياً: جُمل مركبة في المنطوق. تتضمن معنى الأمر

ثالثاً: جُمل مركبة في المفهوم. تتضمن معنى الأمر

أولاً: الصيغ المفردة التي تفيد الطلب:

١. فعل الأمر (افعل):

قال تعالى: ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل﴾.

٢. الفعل المضارع المقترن بلام الأمر (ليفعل):

قال تعالى: ﴿ليتفق ذو سعة من سعته﴾.

٣. المصدر النائب عن فعله للأمر:

قال تعالى: ﴿فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب﴾.

٤. اسم فعل الأمر:

قال تعالى: ﴿قل هلمّ شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرمه

هذا﴾ أي: احضروا شهداءكم.

قال ﷺ: "عليك بكثرة السجود" <sup>١٥٦</sup>، أي الزم.

ثانياً: الجُمل المركبة في المنطوق التي تفيد الطلب:

١. باستعمال حروف الجرّ (اللام وفي وعلى) بمعانيها الأصلية مشتتة

(١٥٦) مسلم: ٧٥٣ عن ثوبان، ٣٥٤ عن ربيعة بن كعب الأسلمي.





معنى الطلب:

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُجْنِبُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ \* تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ \* يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ...﴾ فَإِنَّ ﴿تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فِي صِيغَةِ الْخَبَرِ وَلَكِنْ جَوَابُهُ ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ وَهُوَ مَجْزُومٌ، وَلِذَلِكَ فَإِنَّ ﴿تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ تَعْنِي (آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ).

٦. الجملة الشرطية الخبرية المتضمن جواها مدحا لفعالها يدل على طلب القيام بذلك الفعل، وهو ينطبق كذلك على الجملة الخبرية التي في معنى الشرط:

• ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ تَعْنِي لِيُثَبِتَ الْوَاحِدَ مِنْكُمْ لِعَشْرَةِ أَيِ أَصْبَحَتْ طَلِبًا، وَلِذَلِكَ جَازَ عَلَيْهَا النَّسْخُ لِأَنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ فِي صِيغَةِ الْخَبَرِ إِلَّا أَنَّهَا تَفِيدُ الطَّلِبَ فِي الْجُمْلَةِ الْمُرَكَّبَةِ لِلْمَنْطُوقِ لِأَنَّهَا جُمْلَةٌ شَرْطِيَّةٌ فِيهَا مَدْحٌ ﴿يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾.

• "لِخُدِّ يَقَامُ فِي الْأَرْضِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْطُرُوا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا"<sup>١٥٩</sup>.

جملة خبرية في معنى الشرط، أي إن تقيموا حدا يكن خيرا لكم من أن تمطروا أربعين صباحا، وفيها مدح -خير من أن يمطروا- وبذلك تصبح طلبا أي أقيموا الحدود.

ثالثا: الجمل المركبة في المفهوم التي تفيد الطلب:

تأتي دلالة الاقتضاء وهي نوع من أنواع المفهوم مفيدة للطلب إذا:

١. اقتضتها ضرورة صدق المتكلم:

<sup>(١٥٩)</sup> النسائي: ٧٥/٨، ابن ماجه: ٨٤٨/٢، أحمد: ٣٦٢/٢، ابن الجارود: ٨٠١.

- قال تعالى: • ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ أي ليتربصن.
٢. اقتضتها ضرورة صحة وقوع المفقوظ به شرعا:
- أ. أساليب الدعاء الخبرية الماضية أو المضارعة أو المصدرية:
- بارك الله فيك، أي ليباركك الله.  
يرحمك الله، أي ليرحمك الله.  
رحمة الله عليه، أي ليرحمه الله، أو اللهم ارحمه.
- ب. استعمال معنى الأحكام الشرعية في صيغة الخبر (كتب، فرض، أحلّ، أمر...) فهي تقتضي طلبا بصيغة (افعل، لتفعل...):
- قال تعالى: ﴿كتب عليكم الصيام﴾ أي صوموا.  
قال تعالى: ﴿إنما الصدقات للفقراء... فريضة من الله﴾ أي أعطوا الزكاة لمستحقيها المذكورين.
- قال تعالى: ﴿أحلّ لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة﴾  
المائدة/آية أي صيدوا.
- قال تعالى: ﴿أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم﴾ أي احصروا العبادة لله.
- ج. صحة القيام بالأحكام الشرعية يقتضي طلباً بما يلزم لصحة وقوعها:
- قال تعالى: ﴿فإنما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء﴾ يقتضي صحة تنفيذ ذلك أن يكون لنا عيون على العدو لنعلم إن كانوا سيخونون في تنفيذ معاهدتهم معنا قبل أن تحدث ﴿فإنما تخافن﴾ أي هناك دلالة اقتضاء تنفيذ الطلب: لتكن لكم عيون على عدوكم.
- • "من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية"<sup>١٦٠</sup> البيعة تقتضي وجود الخليفة حتى تصحّ البيعة، أي أن هناك طلباً: أوجدوا الخليفة.

<sup>(١٦٠)</sup> مسلم: ١٨٥١، أحمد: ٤٤٦/٣، ابن حبان: ٤٣٤/١٠

ولو قال أحدهم لآخر: أعتق عبدك عني، فصحة تنفيذ ذلك -عتق العبد- أن يكون القائل قد اشترى العبد من المخاطب، أي أن هناك طلباً بدلالة الاقتضاء هذه (بمعنى عبدك ثم أعتقه عني).

٣. اقتضتها ضرورة صحة وقوع الملفوظ به عقلاً (لغة) (الإضمار):

أ. استعمال المصدر في جواب الشرط بدلالة الأمر:

• ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم﴾ أي بإضمار (عليكم) فعليكم صيام. ومثل:

• ﴿فنظرة إلى ميسرة﴾ فعليكم الانتظار.

• ﴿فتحرر رقبة﴾ فعليكم تحرير رقبة.

ب. أسلوب الإغراء:

الصلاة الصلاة أي: أقبل للصلاة، إضمار (أقبل).

الله الله يا قوم أي: اتقوا الله، أقبلوا على الله.

ثانياً: النهي:

النهي في اللغة هو: طلب الترك على وجه الحقيقة من الأعلى إلى الأدنى:

أولاً: فإن لم يكن طلب الترك على وجه الحقيقة كأن كان:

١. غير مقصود منه القيام بترك الفعل، مثل:

أ. التسوية:

قال تعالى: ﴿اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا﴾ أي الصبر وعدمه

سيان في عدم الجدوى.

ب. التحقير:

قال تعالى: ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم﴾ أي تحقيراً لمتاع الدنيا الذي عند الآخرين.

ج. الإهانة:

قال تعالى: ﴿قال اخسئوا فيها ولا تكلمون﴾.

د. اليأس:

قال تعالى: ﴿قل لا تعتذروا لنؤمن لَكُمْ قَدْ بَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾.

٢. أو كان ليس في مقدور المخاطب المكلف:

أ. التحدي مع التعجيز:

قال تعالى: ﴿فأجمعوا أمركم وشركاءكم تد لا يكن أمركم

عليكم غمّة ثم افضوا إلي ولا تنظرون﴾ يونس آية/آية ٧١.

٣. أو كان إسنادها للمخاطب غير المكلف إسناداً غير حقيقي:

١. الترجي والتمني:

لا تغب أيها القمر.

ثانياً: أو لم يكن من الأعلى إلى الأدنى كأن كان:

١. من الأدنى إلى الأعلى (الدعاء):

قال تعالى: ﴿ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا﴾.

٢. من المساوي له (الالتماس):

قال تعالى: ﴿قال قاتل منهم لا تقتلوا يوسف وأقوه في غيابت المحب﴾.

فإن كان واحداً مما سبق فهو ليس النهي المقصود في هذا الباب.

أما إن كان طلب ترك الفعل على وجه الحقيقة من الأعلى

إلى الأدنى فهو النهي كما ذكرنا، وهذا النهي:

١. إما أن يكون شرعياً أي من الله ﷻ ورسوله ﷺ.

٢. أو من البشر بعضهم لبعض كنهى السيد لعبده أو المسؤول لمن هو مسؤول عليهم.

وحيث أن أصول الفقه يتعلق بالأحكام الشرعية فالنهي الذي يعيننا هو الذي يستنبط منه الأحكام الشرعية أي هو ما كان من الله ﷻ ورسوله ﷺ، وسنفضله على النحو التالي فنقول:

إن النهي - كما بينا سابقا - هو طلب الترك الحقيقي على وجه الاستعلاء أي من الأعلى إلى الأدنى والذي هو من الله ﷻ ورسوله ﷺ. قلنا طلب الترك الحقيقي ليخرج منه طلب الترك المجازي غير المقصود منه ترك الفعل، والذي ليس في مقدور المخاطب المكلف، وكذلك ما أسند إلى المخاطب غير المكلف إسنادا غير حقيقي - وقد بينا هذه الأنواع سابقا - وقلنا من الأعلى للأدنى ليخرج منه الأدنى للأعلى والمساوي لمثله - كذلك بينها سابقا - وقلنا من الله ﷻ ورسوله ﷻ ليخرج منه النواهي من أصناف البشر لبعضهم والتي هي ليست محل استنباط الأحكام الشرعية. أما طلب ترك الفعل المذكور في التعريف فهو الأساليب التي استعملها العرب لإفادة هذا المعنى.

وباستقراء أساليب الطلب لترك الفعل عند العرب يتبين أن هذه الأساليب ثلاثة:

أولاً: صيغ مفردة للنهي لغة.

ثانياً: جُمْل مركبة في المنطوق تتضمن معنى النهي.

ثالثاً: جُمْل مركبة في المفهوم تتضمن معنى النهي.

أولاً: الصيغ المفردة التي تفيد طلب الترك:

١. لا تفعل وهي أم الباب:

قال تعالى: ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبدا﴾.

قال تعالى: ﴿فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما﴾.

٢. لا يفعل وهي تلي (لا تفعل) من حيث الاستعمال:

قال تعالى: ﴿وليملل الذي عليه الحق وليتق الله مره ولا يخس منه شيئاً﴾.

قال تعالى: ﴿لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين﴾.

قال تعالى: ﴿ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثوا أولي القربى﴾.

٣. لا أفعل وهي قليلة الاستعمال:

قال ﷺ: "لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء... الحديث" <sup>١٦١</sup> أي لا تتسببوا بفعل هذه الأمور فأجدكم يوم القيامة في تلك الحالة.

### ملاحظة:

كما هو واضح في بيان دلالة النهي في حديث الرسول ﷺ فإن النهي لم يأت من الصيغة المفردة (لا أفعل) بل من الجملة المركبة في المنطوق المسئلة على النهي عن المسبب. (انظر الفقرة التالية ثانياً -٣).

أما الصيغ الأخرى (لا تفعل، لا يفعل) فهي تفيد النهي مباشرة من الصيغة المفردة - كالأمثلة السابقة - وكذلك تفيد النهي من الجملة المركبة في المنطوق (انظر الفقرة التالية ثانياً -٣).

### ثانياً: الجمل المركبة في المنطوق:

١. فهي مجازي مقترن بحال فيكون النهي مسلطاً على الحال:

قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾ أي لا تتركوا الإسلام واستمروا عليه حتى يأتيكم الموت وأنتم كذلك، وذلك لأن النهي في المنطوق مجازي (لا تموتن) فيسلط النهي على حالة الموت وهم مسلمون.

<sup>(١٦١)</sup> البخاري: ١٣٣٧، مسلم: ١٨٣١.

قال ﷺ: "لا يموتن أحدكم إلا وهو محسن الظن بالله" <sup>١٦٢</sup>.  
أي أحسنوا الظن بالله واستمروا عليه حتى يأتيكم الموت وأنتم على ذلك.

٢. نهي عن الاقتراب من فعل ما:

أ. إذا كان مقتربا بحال فيكون النهي مسلطا على الحال وليس على الفعل فهو شبهه بما ورد في (١) السابقة:  
قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ فهنا نهي عن الاقتراب من الصلاة في حالة معينة، فيكون النهي مسلطا على الحال أي لا تسكروا عندما تريدون الصلاة وليس لا تصلوا في حالة السكر، فإذا اقترن النهي بحال فإنه يكون مسلطا على الحال وليس على الفعل الأول المتصل بالنهي مباشرة في المنطوق.

ب. إذا لم يكن النهي عن الاقتراب مقتربا بحال فإن النهي يكون مسلطا بشدة على الفعل:  
قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِذْ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ أي لا تزناوا، فهو نهي شديد عن الزنا.  
وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي لا تأكلوا منها فهو نهي شديد عن الأكل منها.

٣. نهي عن المسبب فيكون النهي مسلطا على السبب:

قال تعالى: ﴿فَلَا تَغْرِبْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي لا تجعلوا الدنيا مبلغ همكم فيتسبب ذلك في أن تنغروا بالحياة الدنيا، فالنهي هنا ليس للحياة أن لا تغربكم بل هذا هو المسبب عن ركضكم حول متع الدنيا واستحواذها على اهتمامكم، فالنهي لكم أن تنخدعوا بالدنيا (السبب) وليس النهي للدنيا أن

<sup>(١٦٢)</sup> مسلم: ٥١٢٤، أبو داود: ٢٧٠٦، ابن ماجه: ٤٥١٧.



تخدعكم.

قال تعالى: ﴿يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان﴾ فالنهي ليس للشيطان أن يفتنهم بل النهي أن يمتحنوا الشيطان من فتنهم، فالنهي مسلط على السبب. قال ﷺ: "لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته يعير له رغاء يقول: يا رسول الله أغثنى! فأقول: لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك... الحديث" <sup>١٦٣</sup> فالنهي في المنطوق عن المسبب وهو رؤية الرسول ﷺ لهم في هذا الموقف، وهنا يكون النهي مسلطاً على السبب وهو أن لا يقوموا بهذه المعصية فيتسببوا في رؤية الرسول لهم في ذلك الموقف.

٤. الجملة الشرطية الخبرية أو الجملة الخبرية في معنى الشرط المتضمن جوابها ذماً لفعلها تدلّ على طلب ترك القيام بالفعل:

قال تعالى ﴿ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً﴾ هذا الخبر يصبح طلب ترك، أي لا تكسبوا خطيئة أو إثماً... فالجملة الشرطية في جوابها ذم لفعلها ﴿فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً﴾.

• • "لزوال الدنيا أهون عند الله من قتل مسلم بغير حق" <sup>١٦٤</sup> أي إن نزل الدنيا فهو أهون عند الله من قتل مسلم بغير حق، فهي في معنى الشرط وفي جوابها ذم لفعل وبالتالي يكون هذا الخبر قد أصبح طلب ترك، أي لا تقتلوا نفساً بغير حق.

٥. باستعمال حروف الجر (اللام، في، على) بمعانيها الأصلية منفية في صدر الكلام:

قال تعالى ﴿مالكم من ولايتهم من شيء﴾ أي لا توالوهم.

قال تعالى ﴿ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض

(١٦٣) خرّج سابقاً في صفحة: ١٩٠، رقم: ١٦١.

(١٦٤) الترمذي: ١٣١٥، روي موقوفاً ومرفوعاً والموقوف أصح.

حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا... الآية) أي لا تتخرجوا من الأكل.  
• • "ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة" ١٦٥ صدقة هنا الزكاة، أي

لا تزكوا ما دون خمسة أوسق من الزروع.

ثالثاً: الجُمْل المركبة في المفهوم:

تأتي دلالة الاقتضاء وهي نوع من دلالة المفهوم مفيدة لطلب الترك إذا:

١. اقتضتها ضرورة صدق المتكلم:

قال تعالى: ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾ أي لا تجعلوا

للكافرين عليكم سبيلاً.

قال ﷺ: • • "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا

والمسجد الحرم والمسجد الأقصى" ١٦٦ أي لا تشدوا الرحال إلا لهذه المساجد.

٢. اقتضتها صحة وقوع الملفوظ به شرعاً مثل:

أ. أساليب الدعاء الخيرية الماضية أو الحاضرة:

لا بارك الله في فلان، أي اللهم لا تبارك فيه.

لا يغفر الله لفلان، أي اللهم لا تغفر له.

ب. استعمال معنى الأحكام الشرعية في صيغة الخبر (نهي، كره،

حرم... ) فهي تقتضي طلب ترك بصيغة (لا تفعل...):

• • "نهي رسول الله ﷺ عن بيعتين في بيعة" ١٦٧ أي لا تبيعوا بيعتين في

بيعة.

• • "نهي رسول الله ﷺ أن يبيع الحاضر لباد" ١٦٨ أي لا يبيع حاضر

(١٦٥) خرَّج سابقاً في صفحة : ١٧١، رقم : ١٤٧.

(١٦٦) البخاري : ١١٣٢، مسلم : ١٣٩٧.

(١٦٧) الترمذي : ١١٥٢ وقال : حديث حسن صحيح، النسائي : ٤٥٥٣، أبو داود : ٣٠٠٢، أحمد : ١٧٤/٢، ابن حبان

: ٣٧٤/١١.

(١٦٨) البخاري : ٢٠٣٢، مسلم : ١٤١٣.

لبادٍ.

• • "وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال" <sup>١٦٩</sup> أي لا تفعلوا تلك الأمور.

﴿إنما حرم مربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾ أي لا تفعلوا الفواحش.  
﴿وحرم عليكم صيد البر ما دمه حرام﴾ أي لا تصيدوا في هذه الحالة.

﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به﴾ أي لا تأكلوا الميتة.

### ملاحظة:

قلنا: (لا تفعل) هنا: لا تأكلوا الميتة لأنّ العرب إذا سلّطوا التحريم على ما يؤكل أو على ما يشرب أو ما ينكح أو ما يلبس فإن صيغة النهي تعني (لا تأكلوا، لا تشربوا، لا تنكحوا، لا تلبسوا):

• ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ تقتضي صيغة (لا تفعل): لا تأكلوا الميتة...

• • "حرمت الخمر لعينها" <sup>١٧٠</sup> تقتضي صيغة (لا تفعل): لا تشربوا الخمر...

• ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ تقتضي صيغة (لا تفعل): لا تنكحوا أمهاتكم...

• • "صنفان حراما على ذكور أمتي: الحرير والذهب" <sup>١٧١</sup> أي لا تلبسوا الحرير والذهب، وذلك لأن هذه الأفعال ملازمة للأشياء المذكورة،

(١٦٩) البخاري: ١٣٨٣، ٢٢٣١، مسلم: ٣٢٣٦.

(١٧٠) البيهقي ٢١٣/١٠، نصب الراية: ٤/٣٠٦ خرّجه العقيلي وهو ضعيف، وخرّجه النسائي موقوفا.

(١٧١) الترمذي: ١٧٢٠ وقال: حسن صحيح، أبو داود: ٤٠٥١، النسائي: ٤٨٠١، ابن ماجه: ٢٦٣١، أحمد: ٢١٧/٤.

فالنهى عن هذه الأشياء يعني النهي عن ملازمتها من الأفعال بموجب لغة العرب.

٣. اقتضتها ضرورة صحة وقوع الملفوظ به لغة (إضمار):

التحذير:

• ﴿ناقة الله وسقياها﴾ أي لا تقربوا بسوء ناقة الله وسقياها، أو لا تمسوها بسوء. بمعنى احذروا المساس بها بسوء ففيها إضمار (احذروا) وهي بمعنى النهي.

• • "إياكم والجلوس في الطرقات" <sup>١٧٢</sup> أي لا تقربوا أنفسكم من الجلوس في الطرقات، بمعنى احذروا الجلوس واجتنبوه، أي بإضمار احذروا أو اجتنبوا وهي بمعنى النهي.

أحكام تتعلق بالأمر والنهي:

أولاً: دلالة الأمر والنهي على الحكم الشرعي: (أنظر الباب الأول - الفصل الثاني - أحكام الفعل)

١. بعد أن تُدرس صيغة الطلب للفعل أو لتركه في النص موضع البحث.

٢. يُبحث عن القرينة التي تعين نوع الطلب سواء أكانت في النص ذاته أم في نص آخر.

٣. فإن كان الطلب مع القرينة يفيد الجزم كان طلب الفعل هذا الجازم فرضاً، كقوله تعالى: ﴿وأقيموا الصلاة﴾ بقرينة: ﴿ما سلككم في سقر﴾ قالوا لم نك من المصلين.

وإن كان طلب ترك الفعل مع القرينة يفيد الجزم كان طلب الترك هذا الجازم حراماً كقوله تعالى: ﴿ولا تتكحوا ما تكح آباؤكم من النساء﴾

(١٧٢) البخاري: ٢٣٣٣، مسلم: ٢١٢١.

بقرينة ﴿إنه كان فاحشة ومقتنا وساء سبيلاً﴾.

٤. وإن كان طلب الفعل مع القرينة يفيد الترجيح مع عدم الجزم كان هذا الطلب مندوباً، كقوله ﷺ: "تبسمك في وجه أخيك صدقة" <sup>١٧٣</sup> فصدقة قرينة على الترجيح غير الجازم لعدم وجود قرينة كعقوبة على عدم التبسم.

وإن كان طلب ترك الفعل مع القرينة يفيد الترجيح مع عدم الجزم كان طلب الترك هذا مكروهاً كقوله ﷺ: "إن ذلك ليس بشفاء ولكنه داء" <sup>١٧٤</sup> عن التداوي بالحرام (الخمر) وقرينة إقرار الرسول ﷺ لأولئك الذين استأذنوه في التداوي بأبوال الإبل (أي التداوي بالحرام).

٥. وإن كان طلب الفعل وطلب تركه متساويين من حيث الفعل أو الترك كان مباحاً كقوله تعالى: ﴿فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأضر﴾ والقرينة زوال سبب الحظر وهو صلاة الجمعة فيعود الانتشار إلى أصله وهو الإباحة.

٦. وإن كان طلب الفعل والترك متساويين شرعاً أي من حيث الثواب والعقاب فكان الحكم الإباحة، ولكن أحد المباحين أرجح من الآخر من حيث المصلحة الدنيوية كان الحكم إرشاداً أي كان مباحاً من باب أولى بسبب المصلحة الدنيوية ولكنه من حيث الثواب والعقاب واحد، مثل في الأمر:

قال تعالى: ﴿فليأتكم بغيره منه وليتطف﴾.

وقال تعالى: ﴿يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة﴾.

وفي النهي كقوله تعالى: ﴿يا بني لا تدخلوا من باب واحد﴾.

<sup>(١٧٣)</sup> خُرج سابقاً في صفحة : ٢٦، رقم: ١٧.

<sup>(١٧٤)</sup> خُرج سابقاً في صفحة: ٢٦، رقم: ٢٢.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءٍ إِن تَبَدَّلَ لَكُمْ تَسْوِكُمْ﴾.

ملاحظة: انظر الباب الأول - القرائن -.

### ثانياً: الفور والتراخي في الأمر والنهي:

صيغة الأمر والنهي لا تحمل في ذاتها معنى الفور أو التراخي فهي مجرد أمر ومجرد نهي. لكن استقراء بيان الرسول ﷺ وما كان عليه الصحابة - رضوان الله عليهم - بإقرار منه ﷺ يدل على أن:

١. الأمر يحتاج إلى قرينة ليدل على الفور أو التراخي:

فإن كان وقت تنفيذ الأمر موسعا أي يتسع لأكثر من أداء للأمر كوقت الصلاة أو أداء زكاة الفطر فإنه يجوز تنفيذ الأمر في أي جزء من وقته الموسع.

وإن كان وقت تنفيذ المأمور مضيقا أي لا يتسع لغير أداء واحد فإن التنفيذ يجب أن يتم على الفور في وقته مثل صيام رمضان، فنهار رمضان لا يتسع لأكثر من صيام واحد.

وإن كان الإتيان بالمأمور غير مقيد بوقت فإنه يجوز الإتيان في أي وقت فورا أو تراخيا كالكفارات مثلا.

٢. النهي الأصل فيه الفور، فإن الالتزام يبدأ منذ صدور النهي فمن وصله النهي على وجهه فلم ينته كانت عليه عقوبة من الدولة الإسلامية في الدنيا أو من الله ﷻ في الآخرة.

وهذا ما صنعه الصحابة عند نزول آية تحريم الخمر إلى قوله ﷻ: ﴿فهل أنتم منتهون﴾ قالوا: انتهينا يا رب، وسكبوا ما عندهم من خمر بل ولفظوا ما كان معدا لشربه بأفواههم.

هذا إن كان النهي ليس لمانع معين أو ليس منسوخا، فإن كان لمانع

فإنه ينتهي بانتهاء المانع مثل النهي عن الصوم والصلاة بالنسبة للمرأة الحائض. وإن كان لنسخ فيزول النهي ابتداء من النسخ مثل قوله ﷺ: "كنت فميتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها"<sup>١٧٥</sup>.

### ثالثاً: المرة والتكرار في الأمر والنهي:

إن صيغة الأمر والنهي لا تحمل في ذاتها أكثر من تنفيذ الأمر أو النهي لمرة واحدة.

غير أن استقراء بيان رسول الله ﷺ وما كان عليه الصحابة -رضوان الله عليهم-

بإقرار من الرسول ﷺ يبين:

١. أن الإتيان بالأمر لمرة واحدة يجزئ في الامتثال للأمر، وتعدد الإتيان أو تكراره يحتاج إلى قرينة من قول أو فعل للرسول ﷺ، فكان الصحابة يدركون ذلك فهم يتعاملون مع أمر ما بتكراره كصلاة الفروض مثلاً، في حين يتعاملون مع أوامر أخرى دون التزام تكرارها كالحج أو بعض الصلوات الأخرى كما رأوه أو سمعوه من فعل النبي ﷺ أو قوله.

٢. أما التعامل مع النهي فهو الانتهاء عنه دائماً، ولا يجزئ الانتهاء عن الحرام مرة بل كل إتيان للحرام يعرض فاعله للعقوبة في كل مرة كما كان يتم في عصر رسول الله ﷺ والصحابة -رضوان الله عليهم- ما دام النهي قائماً إلا أن يتوقف النهي بنسخ أو قرينة واضحة وإلا فالالتزام بالنهي مرة لا يجزئ ما دام النهي قائماً.

### رابعاً: الثبات والاستمرار في الأمر والنهي:

الأمر والنهي للمخاطب المتلبس به يعني الثبات على ما هو عليه والاستمرارية:

<sup>(١٧٥)</sup> رواه الحاكم من طريق أنس.

١. التلبس بالأمر:

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي اثبت على ما أنت عليه من تبليغ للرسالة واستمرّ على ذلك لأن الرسول ﷺ عند نزول الآية عليه كان متلبسا بالتبليغ.

قال تعالى: ﴿فاصبر على ما يقولون وسيق مجدم ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب﴾ أي اثبت على الصبر الذي أنت عليه واستمر على ذلك.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ أي اثبتوا على ما أنتم عليه من إيمان واستمروا على ذلك.

٢. التلبس بالدعاء في الأمر:

قال تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ من المؤمن المتلبس بذلك يعني ثبتنا على الهداية ووقفنا للاستمرار عليها.

قال تعالى: ﴿مربنا واجعلنا مسلمين لك﴾ دعاء من إبراهيم ﷺ أي ثبتنا على ذلك.

٣. التلبس بالنهي:

قال تعالى: ﴿الحق من ربك فلا تكونن من الممترين﴾ أي اثبت على عدم المرية واستمرّ على ذلك لأن رسول الله ﷺ عند نزول الآية لم يكن من الممترين.

قال تعالى: ﴿قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين﴾ قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون﴾ أي اثبت على ما أنت عليه من عدم القنوط واستمر على ذلك لأن إبراهيم الذي حوطف بالآية ﴿فلا تكن من القانطين﴾ لم يكن قانطا.

٤. التلبس بالدعاء في النهي:

قال تعالى: ﴿مرب فلا تجعلني في القوم الظالمين﴾ أي ثبتني على ذلك وأن استمر بعيدا عن القوم الظالمين فإن الرسول ﷺ لم يكن في القوم الظالمين عند نزول قوله ﷻ.



قال ﷺ: "رب أعني ولا تعن عليّ وامكر لي ولا تمكر عليّ"<sup>١٧٦</sup> أي يا رب أدم عونك علي ولا تمنعه عني أبدا أي يدعو الله ﷻ استمرار هذه الحالة فإن الله ﷻ لم يكن معينا على الرسول عند دعائه هذا.

### خامساً: الأمر بالشيء ليس نهيًا عن ضده:

علمنا فيما سبق أن للأمر صيغة محدّدة وللنهي كذلك صيغة محدّدة، وصيغة الأمر ليس منها نهي بل هي أمر بالفعل، وصيغة النهي ليس فيها أمر بل هي نهي عن فعل فكل منهما منطوقه غير منطوق الآخر، فإذا قرأنا: ﴿وأقم الصلاة﴾ فهمنا منها أمرا بالصلاة ولا يدل منطوقها على غير ذلك فليس فيها نهي عن لهو أو لعب أو كلام مما هو ليس من الصلاة، بل هذه الأمور تلتبس من أدلة أخرى ومنطوق ﴿وأقم الصلاة﴾ لا يشمل نهيًا عنها. وكذلك عندما نقرأ ﴿ولا تقرؤا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾ فهمنا منها النهي عن الزنى ولا يدل منطوقها على الأمر بالزواج بل يلتبس ذلك من أدلة أخرى.

وهكذا فإن الأمر بالشيء ليس نهيًا عن ضده، وكذلك فإن النهي عن الشيء ليس أمرا بضده لأن لكل منهما صيغة إذا نطقت بما دلت على أمر أو نهي خاص بتلك الصيغة.

### سادساً: أثر النهي على العقود والتصرفات:

النهي عن العقود والتصرفات يكون في إحدى ثلاث حالات:  
١. النهي مسلط على أركان العقد في هذه الحالة يطل العقد لأن الإخلال بأي ركن إخلال بالعقد، فإذا كان النهي عن مادة العقد مثلاً كقوله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ فإن بيعها في هذه الحالة باطل وهكذا

<sup>(١٧٦)</sup> الترمذي: ٣٤٧٤، وقال: حسن صحيح، أبو داود: ١٢٩١، ابن ماجه: ٣٨٢٠، أحمد: ٢٢٧/١.

إذا كان النهي متعلقاً بعدم أهلية العاقدين كالمجنون مثلاً فعقده باطل.

٢. النهي مسلط على شروط في العقد ليست من أركانه أي غير مادة العقد أو العاقدين، وفي هذه الحالة يفسد العقد مثل قوله ﷺ: "لا بيع حاضر لباد" <sup>١٧٧</sup> وذلك لجهالته لسعر السوق فهذا البيع فاسد، فإذا وصل البادي السوق وعرف السعر ورضي فإن البيع يجبر ويصح ولا يبطل.

٣. النهي مسلط على أمر خارج أركان العقد وشروطه، فالبيع هنا صحيح والإثم على من خالف النهي الوارد كقوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ فالنهي عن البيع بسبب صلاة الجمعة وليس عائداً إلى أركان العقد أو شروطه، فالبيع ينعقد وهو صحيح ولكن فيه إثم على البائع والمشتري لمخالفتهم للنهي الوارد.

ومن الجدير ذكره، أن النهي الذي يفيد الحالات الثلاث السابقة البطلان، الفساد، الصحة مع الإثم على المخالف) هو النهي الجازم أما إن كان غير جازم فهو لا يرتب إثماً ويقع في دائرة (المكروه).

---

<sup>(١٧٧)</sup> خرَّج سابقاً في صفحة: ١٠٣، رقم: ١٠٣

## الفصل الثاني

### العام والخاص

اللفظ العام هو اللفظ المفرد ذو المعنى الواحد الذي يندرج تحته فردان فاكتر دون مزية لأحد أفرادها على الآخر في الدلالة إلا إذا ورد التخصيص. قيل اللفظ المفرد ولم يقل اللفظ حتى يخرج اللفظ المركب من التعريف فان اللفظ المركب الذي يندرج تحته أجزاء لا يسمى لفظا عاما بل **لفظاً كلياً** لا غير.

قيل ذو المعنى الواحد حتى يخرج اللفظ المشترك من التعريف فهو وان اندرج تحته أفراد لكنه لفظ بعدة معانٍ مثلاً "العين" تعني العين الباصرة وتعني الجاسوس وعين الماء... وتحتاج إلى قرينة لبيان المقصود ولذلك فاللفظ المشترك يدخل في اللفظ المحمل المحتاج إلى بيان كما سنفصله فيما بعد في حين أن لفظ "الرجل" مثلاً المعرف بالجنسية فهو لفظ بمعنى واحد يندرج تحته أفراد عمرو، زيد... ويحتاج إلى تخصيص لبيان المقصود فهو لفظ عام وقيل دون مزية لأحد أفرادها على الآخر في الدلالة حتى يخرج اللفظ المنقول والمجاز والكناية وأمثالها من التعريف فهذه وإن كان يندرج تحتها أفراد إلا أنها ليست متساوية في الدلالة فيرجح أحدهما على الآخر فمثلاً قولنا أنت أسد فان لفظ أسد يدل على الأسد حقيقة أو على الشجاعة مجازاً وواضح أن المقصود هو المعنى المجازي.

#### واللفظ العام نوعان:

عام لا اعم منه مثل لفظ "المذكور" فانه يتناول الموجود والمعدوم والمعلوم والمجهول وكذلك لفظ "شيء" فانه يتناول كل موجود حاضرا

كان أو غائباً.

وعام بالنسبة وخاص بالنسبة كلفظ (الملائكة) فإنه عام بالنسبة إلى ما تحته: جبريل، ميكائيل، إسرافيل... وخاص بالنسبة إلى ما فوقه (المخلوقات) فهو فرد من أفرادها: الإنس الجن الأرض السماء... وأما اللفظ الخاص فهو اللفظ الواحد الذي يدل على مسمى واحد كأسماء الأعلام مثل حسن ومحمد وعلي... وهذا النوع الأول من الخاص والذي يقال عنه (خاص لا أخص منه) والنوع الثاني من الخاص هو كالمذكور في بحث العام السابق (خاص بالنسبة وعام بالنسبة).

#### صيغ العموم:

١. أ. الجمع المعروف بأل الجنسية أو الاستغراقية ﴿للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب﴾ النساء/آية ٧.  
ب. أو المعروف بالإضافة ﴿يوصيكم الله في أولادكم﴾ النساء/آية ١١.

٢. المفرد المعروف بأل الجنسية لا العهدية التي تخرجه عن عمومته ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ المائدة/آية ٣٨.  
٣. النكرة في سياق نفي أو شرط أو نهي:  
• ﴿ما انزل الله على بشر من شيء﴾ الأنعام/آية ٩١.  
• ﴿إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا﴾ الحجرات/آية ٦.  
• ﴿لا يسخر قوم من قوم﴾ الحجرات/آية ١١.  
فالألفاظ بشر، فاسق، قوم نكرات دلت على العموم في سياقها.

#### ٤. أسماء الشرط:

- ﴿من شهد منكم الشهر فليصمه﴾ البقرة/آية ١٨٥.
- ﴿وما تنفقوا من خير يوف إليكم﴾ البقرة/آية ٧٢.

- ﴿أَيُّ مَا تَدْعُوهُ الْأَسْمَاءَ الْحَسَنَى﴾ الإسراء/آية ١١٠ .
- ﴿أَيُّ مَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمْ الْمَوْتُ﴾ النساء/آية ٧٨ .

#### ٥ . أسماء الاستفهام:

- ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَتْنَا﴾ الأنبياء/آية ٥٩ .
  - ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ البقرة/آية ٢٦ .
  - ﴿مَتَى نَصَرَ اللَّهُ﴾ البقرة/آية ٢١٤ .
  - ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الأعراف/آية ٣٧ .
- ٦ . أسماء الموصول: من وما إذا دلنا على جمع، الذين، اللاتى
- ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الرعد/آية ١٥ .
  - ﴿وَاحِلْ لَكُمْ مَا وَمَرَاءَ ذَلِكَ﴾ النساء/آية ٢٤ .
  - ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَنْزَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ البقرة/آية ٢٣٤ .

#### ٧ . المضاف إلى كل جميع لفظا ومعنى:

- ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ المدثر/آية ٣٨ .
- وكذلك أجمعون وأكتعون.

وأما الجمع المنكر:

- ﴿يَسْجُدُ لَهَا فِيهَا بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ رِجَالٌ﴾ النور/آية ٢ .
- فمختلف في عمومته من حيث انه لا يستغرق جميع أفراده بل كثير منهم، والمتبادر منه حين إطلاقه ما يزيد على اثنين وأقله يكون ثلاثة حقيقة عند الجمهور.

#### فأئحة:

- ١ . عموم فيمن يعقل وما لا يعقل جمعا وأفرادا مثل:

(أي) في الجزاء والاستفهام.

وألفاظ عامة فيما لا يعقل إما مطلقاً في غير اختصاص بجنس مثل (ما) في الجزاء (على اليد ما أخذت حتى ترده) والاستفهام (ماذا صنعت)؟ وإما لا مطلقاً بل مختصة ببعض الأجناس لما لا يعقل مثل (متى) في الزمان جزاء واستفهاماً:

متى جاء القوم؟

متى جئتني أكرمك.

٢. كثرة الجمع المعرف تزيد على كثرة الجمع المنكر ولهذا يقال: رجال من الرجال ولا يقال العكس.

٣. ما هو أقل الجمع هل هو اثنان أو ثلاثة؟

اختلف فيه وهو متردد بين اثنين وثلاثة ويحتاج لقرينة لتقريره.

أما من جهة السنة فقد اعتبرت صلاة الجماعة منعقدة باثنين:

"الاثنان فما فوقهما جماعة" <sup>١٧٨</sup>.

ثانياً:

أ. صيغ الخصوص:

١. أسماء الأعلام سواء أكان للأشخاص: محمد، نوح... أم كان علماً

لشيء آخر مثل: تفاحة، شمش للثمرة المعروفة كاسم لها وهكذا...

٢. المعرف بأل العهد كقولك: جاء الرجل وأنت تعني رجلاً بعينه

معهوداً بينك وبين المخاطب.

٣. تعيين الاسم بالإشارة إليه كأن تقول:

---

<sup>(١٧٨)</sup> علقه البخاري، روى أحمد: "رأى النبي رجلاً يصلي فقال: من يتصدق على هذا؟ فقال: هذان جماعة، فتح الباري:

ذلك القدام أو هذا الجالس.

٤. العدد المحدد ولو كان أكثر من اثنين كأن تقول: ثلاثون أو خمسون....

### ب. التغليب:

كما بينا، فإن ألفاظ العموم تشمل جميع الأفراد المندرجة تحت جنسها، إلا أن العرب في حالات معينة استعملوا ألفاظ عموم لتشمل أفرادا أخرى لعلاقة بينهما بينها في لغتهم وهذا ما يسمى (التغليب). وباستقراء استعمالات العرب للتغليب في لغتهم يتبين أن هذا يتم في الحالات التالية:

١. تغليب اللفظ المذكر ليشمل المؤنث أي عموم لفظ الرجال ليدخل فيه النساء، فإذا حوَّط الرجال والنساء بفعل لهما حوَّطوا بلفظ المذكر كقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ فهي تشمل كذلك أولات الأبواب. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ فهي تشمل كذلك اللائي آمننَّ:

أ. فإذا كان الخطاب بفعل خاص بالرجال بقريئة فعندئذ لا تغليب كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ الجمعة/آية.

فالخطاب هنا ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾، ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ لا تغليب فيه لأنَّ صلاة الجمعة فرض على الرجال فقط فتصرف ﴿الَّذِينَ﴾ كما هي للرجال و﴿اسعوا﴾ كذلك كما هي للرجال.

ب. وإن كان المقصود من الخطاب التنصيص على إبراز تعلق الحكم بالمرأة بنفس درجة تعلقه بالرجل لإزالة الالتباس فلا تغليب، ويفرد لكل منهما خطاب كاللآتي سألن الرسول ﷺ عن تغليب خطاب الأحكام للرجال

فلعلهنّ أقل أهمية فنزلت بعض آيات بالتنصيص عليهن لإزالة هذا الالتباس وإبراز دورهنّ، كقوله تعالى: ﴿فاستجاب لهم مريم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى﴾ وقوله تعالى: ﴿إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات...﴾ الآية وكقوله تعالى: ﴿إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً...﴾ الآية... هذا التنصيص على إبراز تعلق الحكم بالمرأة بنفس درجة تعلقه بالرجل من حيث المدح.

وقد يكون لإبراز تعلق الحكم من حي الذمّ كقوله تعالى: ﴿وعد الله المنافقين والمنافقات نامرجهن﴾ وقوله حجلاً: ﴿ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات﴾.

٢. تغليب خطاب العاقل على غير العاقل إذا خوطب العقلاء وغير العقلاء كقوله تعالى: ﴿إذا مسك الضرب في البحر ضل من تدعون إلا إياه﴾ فهم كانوا يدعون أصناماً آلهة وغير أصنام عقلاء وغير عقلاء، فتمّ تغليب خطاب العاقل ﴿من﴾ لإبراز أن ما يزعمونهم آلهة يعبدونهم لن ينفعوهم في ذلك الموقف ولن يستجيبوا لهم حتى لو كانوا عقلاء، فكيف تنفعهم أو تستجيب لهم الأصنام الجامدة التي يعبدونها؟ وذلك للتأكيد على أن الله وحده هو الإله الخالق الذي لا شريك له والذي يستجيب دعوة الداعي إذا دعاه وأن غيره مخلوق له سبحانه. وكقوله تعالى: ﴿ومر بك أعلم بمن في السموات والأرض﴾ في السموات والأرض العاقل وغير العاقل واستعمل خطاب العاقل ﴿من﴾ التي هي للعاقل:

أ. فإذا كان وجود العاقل مع غير العقلاء غير مؤثر في الحكم أي كان كأنه غير موجود معهم فلا تغليب للعاقل بل الخطاب لغير العقلاء، قال تعالى: ﴿أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾ وهم كانوا يعبدون الأصنام وكذلك يعبد بعضهم عيسى بن مريم -عليهما السلام- ولكنهم كانوا



يعبدون عيسى بن مريم دون رضاه ودون استطاعة منعهم من ذلك، فسلط الخطاب على غير العقلاء باستعمال «ما» ولذلك فإن (الزبُعرى) لما احتج على رسول الله أن هذا يشمل عيسى كذلك فكيف يكون في النار نزلت الآية باستثنائه: ﴿لِنَالِدِينَ سَبِقَتْ لَهْمَنَا الْحَسَنَى أَوْلَئِكَ عَنْهَا مَبْعَدُونَ﴾ مما يعني أن «ما» في الآية الأولى وهي لغير العاقل في اللغة استعملت من باب التغليب لتشمل عيسى -عليه السلام- وهو من العقلاء، ولهذا أصبح تخصيص عموم «ما» في الآية الأولى، وهذا هو المعنى الراجح لاستعمال «ما» في الآية المذكورة. وأما القول بأن «ما» لغير العاقل هنا دون تغليب فهو قول مرجوح لعدم الحاجة في هذه الحالة لاستثناء عيسى -عليه السلام- في الآية الثانية.

ب. وإن كان اعتبار العاقل كأنه غير موجود ليس لأنه غير مؤثر بل لأن مقصود الخطاب إبراز قلة حجمه بالنسبة لغيره من المخلوقات غير العاقلة، فلا تغليب حينئذ للعاقل، بل الخطاب لغير العقلاء، كقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فاستعملت «ما» وهي لغير العاقل لأن المقصود أن مخلوقات الله غير العاقلة الخاضعة لله تعالى كثيرة جدا بالنسبة إلى العقلاء.

وكذلك قوله تعالى: ﴿يَسْبِحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي أن الذين يسبحون الله وينزهونه ويخضعون له تعالى من مخلوقات الله غير العاقلة في ملكوته هم كثيرة كاثرة بالنسبة للعقلاء والمكلفين هموينا لشأن غير المسبحين الله منهم.

ج. كذلك إذا كان العاقل مجهولا في صفته وماهيته عند المخاطب أو المخاطب أو أراد المخاطب أن يحثه ابتداء كما لو كان مجهولا، فإن أسلوب المخاطب غير العاقل يستعمل معه، فالعرب تقول عند رؤيتها شيئا يتحرك

نحوها من بعيد مجهولا في صفته وماهيته (ما هذا) وهكذا عند سؤالهم عن مجهول في الصفة والماهية:

- قال تعالى: ﴿وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن﴾.
- قال تعالى: ﴿قال فرعون وما رب العالمين﴾.
- قال تعالى: ﴿لا يحل لمن أن يكتن ما خلق الله في أرحامهن﴾.
- قال تعالى: ﴿إذ قال لبيبة ما تعبدون من بعدي﴾.

فأراد يعقوب -عليه السلام- أن يبحث موضوع الخالق المعبود ابتداء كما لو كان غير معلوم للمخاطب ليبين أن الإنسان بفطرته وعقله يستطيع التعرف على خالقه والإيمان به دون أن ينقل ذلك نقلاً عن غيره. د. فإذا سلط الخطاب على العاقل من حيث الحلّ والحرمة كشيء من الأشياء فإن خطاب غير العاقل يستعمل مثل :

- قوله تعالى: ﴿فإنكحوا ما طاب لكم من النساء﴾.
  - قال تعالى: ﴿والحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم﴾.
  - قال تعالى: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء﴾.
- باستعمال ﴿ما﴾ التي هي لغير العاقل.

٣. تغليب صفة العاقل:

فإذا وصف غير العاقل بصفة العقلاء فإن خطاب العاقل هو المستعمل بسبب تغليب الصفة، قال تعالى: ﴿إني مرأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر مرأيتهم لي ساجدين﴾. فقد استعملت ﴿مرأيتهم﴾ في الآية الكريمة وهي للعقلاء بدلا من (مرأيتها) وهي لغير العقلاء، وذلك بسبب وصف القمر والشمس والكواكب بصفة ظاهرها في العقلاء ﴿ساجدين﴾ ومن باب تغليب صفة العقلاء استعمل خطاب العقلاء ﴿مرأيتهم﴾ بدلا من (مرأيتها) لغير العقلاء.

ومثال آخر:

• قال تعالى: ﴿قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوه إن كانوا يبطون﴾  
فالسؤال والنطق صفة للعاقل، فغلب خطاب العاقل بدل خطاب الأصنام غير  
العاقل فجاء في الآية الكريمة ﴿كبيرهم﴾ للعاقل وليس (كبيرها) لغير  
العاقل، وكذلك ﴿فاسألوه﴾ بدل (فاسألوها).

### ملاحظة:

كما استعملت العرب التغليب في صيغ العموم - كما بيناه - فقد  
استعملته كذلك في ألفاظ الخصوص والذي سمي بتغليب المثني.  
فقد استعملوا تثنية لفظ مفرد ليدل على هذا المفرد ومفرد آخر ليس  
من جنسه ولكن بينهما علاقة فقالوا (القمران) وأرادوا الشمس والقمر،  
و(الأبوان) وأرادوا الأب والأم.

كذلك استعملوا تثنية صفة لتشمل مشتركين بها فقالوا (الأخشبان)  
لجبلي (أبي قيس وقعيقعان) في مكة لصلا بتهما، وقالوا (الأسودان) للتمر  
والماء، وكذلك للعقرب والحية.

### تخصيص العموم:

وهو يعني صرف اللفظ عن جهة العموم إلى جهة الخصوص وما لا  
عموم له لا يتصور فيه ذلك.

### أدلة التخصيص:

أولاً: أدلة تخصيص متصلة.

ثانياً: أدلة تخصيص منفصلة.

### أولاً: أدلة التخصيص المتصلة:

أ- الاستثناء:

صيغة إلا، غير، سوى، حاشا، عدا، ما عدا، ما خلا، ليس،  
ولا يكون:

١. الأصل في (إلا) أنها أداة استثناء ولكن التخصيص بما يكون في حالة الاستثناء المتصل، أي إذا كان المستثنى من جنس المستثنى منه، كقوله تعالى:

• ﴿فنجيناها وأهلها أجمعين إلا عجوزا في الغابرين﴾ فالعجوز مستثناة من أهله وهي من جنسهم فهنا تخصيص بالاستثناء.  
٢. ولكن (إلا) تأتي بمعاني أخرى وحينها لا يسمى تخصيصا بالاستثناء.

مثلا: الاستثناء المنقطع فالمستثنى ليس من جنس المستثنى منه كقوله تعالى:

• ﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس﴾ فهو منقطع فإبليس ليس من جنس الملائكة، والمعنى: ولكن إبليس لم يسجد.  
٣. كذلك تأتي (إلا) للحصر وهنا كذلك لا يكون تخصيصا بالاستثناء كقوله تعالى:

• ﴿ما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم﴾ حصر.  
٤. وقد تأتي (إلا) أداة استثناء ملغاة (لا عمل لها) وذلك في حالة كون ما بعدها بدلا مما قبلها، وذلك مثل (لا إله إلا الله) فلفظ الجلالة (الله) هنا ليس منصوبا على الاستثناء بل هو بدل من موضع لا النافية للجنس واسمها، أي هو بدل من موضع (لا إله) الذي هو مرفوع على الابتداء فيكون لفظ الجلالة (الله) مرفوعا على البدلية.

٥. وتأتي أحيانا (إلا) بمعنى (غير) كصفة لما قبل (إلا) وهنا لا تكون كذلك تخصيصا بالاستثناء، كقوله تعالى:

• ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ أي (غير) الله لأنه لو كانت (إلا) للاستثناء لكان المعنى إن سبب فساد السموات والأرض هو وجود آلهة

فيهما باستثناء الله، وهذا يعني أن الله **حَلَّالٌ** لو كان هو وتلك الآلهة معا في السموات والأرض فيأتهما لن تفسدا. وواضح أن هذا باطل لأن سبب الفساد ليس هو عدم وجود الله مع تلك الآلهة بل عدم وجود الله وحده، أي أن الفساد سيحل بالسماء والأرض في حالة وجود آلهة غير الله فيهما، وبذلك تكون (إلا) هنا بمعنى (غير) وليس للاستثناء. ومعنى الآية يكون (لو كان فيهما آلهة غير الله لفسدتا) وليس (لو كان فيهما آلهة باستثناء الله لفسدتا) وتكون إلا بمعنى (غير) ويكون **﴿إلا الله﴾** أي (غير الله). وتكون إلا وما بعدها (أي إلا الله) وصفا للآلهة، ولأن (إلا) حرف فالحركة الإعرابية للوصف تنتقل إلى ما بعد (إلا) أي إلى (الله) ويكون لفظ الجلالة مرفوعا كما في الآية الكريمة لأن الموصوف (آلهة) مرفوعة.

ومما يؤكد أن (إلا) هنا بمعنى (غير) هو لفظ الجلالة المرفوع، فلو كانت (إلا) للاستثناء لكان ما بعدها منصوبا لأنه يكون عندها مستثنى في سياق الإثبات، والنصب هو الذي يتعين في هذه الحالة.

٥. غير:

تأتي أحيانا بمعنى (إلا) للاستثناء وعندها تكون حركتها الإعرابية مثل المستثنى بعد (إلا) سواء بسواء. ومن ذلك قوله تعالى:

• **﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله﴾**.  
(غير) هنا في قراءتها المتواترة:

**﴿غيرُ﴾** وصف **﴿القاعدون﴾**.

(غير) مستثنى منصوب.

١. يشترط في صحة التخصيص بالاستثناء أن يكون متصلا بالمستثنى منه حقيقة من غير فاصل بينهما - أكثر من المعتاد - وأما الذين قالوا بصحة الاستثناء وإن طال الزمان شهراً فكلامهم مردود لما يلي:

أ. حديث الرسول ﷺ : "من حلف إلى شيء فرأى غيره خيرا منه فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه"<sup>١٧٩</sup>. ولو كان الاستثناء يصلح ولو لمدة طويلة لاستثنى الحالف ولم يكفر.

ب. إن أهل اللغة لا يعدون ذلك كلاما منتظما ولا معدودا من كلام العرب ولهذا فانه لو قال لفلان علي عشرة دراهم ثم قال بعد شهر أو سنة إلا درهما فانه لا يعد استثناء وكلاما صحيحا.

ج. إنه لو قيل بصحة الاستثناء المنفصل أكثر من المعتاد في لغة العرب لما علم صدق صادق ولا كذب كاذب ولا حصل وثوق بيمين ولا وعد ولا وعيد مما هو ثابت اعتماده بالأدلة الشرعية.

٢. يعمل بالاستثناء المتصل من غير خلاف فيما أعلم:

مثال: ﴿إِلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾ النحل/آية ١٠٦.

فقد أخرجت الآية من صفته هذه من عموم أول الآية.

٣. بالنسبة للاستثناء فانه يعود لأقرب مستثنى:

• ﴿إِلا آل لوط إنا لمنجوهم أجمعين إلا امرأته﴾ الحجر/آية ٥٩ فكانت المرأة

مستثناة من المنجين لاحقه بالمهلكين لاتصال الاستثناء بالمنجين.

وحكي عن أهل اللغة أنهم قالوا إن هذا حق الكلام ومقتضاه فلو قال قائل علي لفلان عشرة دراهم إلا ثلاثة إلا درهمن معنى ذلك إن عليه ١٠ - (٣-٢) = ٩ دراهم لأن الدرهمين مستثنيان من الثلاثة والثلاثة من العشرة. وهذا ما لا أعلم فيه بين الفقهاء خلاف .

٤. يجب أن يكون المستثنى من جنس المستثنى منه فان لم يكن كذلك ففيه خلاف والصحيح العمل به إن لم توجد قرينة مانعة. ويسمى الاستثناء المنقطع:

<sup>(١٧٩)</sup> البخاري: ٦١٥٨، ٧٠٠٠، مسلم: ٣١١٣.

• ﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين﴾  
الإسراء/آية ٦١.

• ﴿إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه﴾ الكهف/آية ٥٠.

فإبليس ليس من الملائكة بل من الجن

• ﴿فإنهم عدو لي إلا رب العالمين﴾ الشعراء/آية ٧٧.

• ﴿وما له به من علم إلا اتباع الظن﴾ النجم/آية ٢٨.

وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير وإلا العيس<sup>١٨٠</sup> والعيس ليست من جنس الأنيس.

وقول العرب ما زاد إلا ما نقص وما بالدار أحد إلا الوتد.

٥. حكم الاستثناء إذا صحب خطابا معطوفا بعضه على بعض أن يرجع إلى أقرب معطوف ولا يرجع إلى ما قبله إلا بقرينه ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون﴾ إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم﴾  
النور/آية ٥، ٤.

فكان الاستثناء إنما عمل في إزالة سمة الفسق عن القاذف بالتوبة ولم يؤثر في جواز الشهادة ولا في زوال الحد.

ب. التخصيص بالشرط وأدواته المشهورة وهي : إن الخفيفة، إذا، من، مهما، حيثما، إذما، أينما، (من لمن يعقل، ما لما لا يعقل، إذا لما لا بد من وقوعه).

• ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد﴾ النساء/آية ١٢.

فقد خصصت إرث الزوج بنصف تركته زوجته بشرط أن لا تترك بعد موتها ولدا ذكرا كان أو بنتا.

<sup>(١٨٠)</sup> العيس بالكسر: الإبل البيض يخالط بياضها شقرة. اليعفور: ظي بلون التراب أو عام.

ج. تخصيص العموم بالصفة:

• ﴿ومن لم يستطع منكم طولا أن يعكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم من قبياتكم المؤمنات﴾ النساء/آية ٢٥. فهذا الحكم خاص بجواز زواج الرجل من ملك يمينه من الفتيات المؤمنات فان لم تكن الإماء من المؤمنات فلا يجوز الزواج منهن.  
د. بدل البعض من كل:

جاعني القوم رؤساؤهم، فقد خصص عموم القوم برؤسائهم.

هـ- التخصيص بالغاية:

وصيغها: إلى، وحتى، ولا بد أن يكون حكم ما بعدها مخالفا لما قبلها:

• ﴿فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾ المائدة/آية ٦.

فإن لم يكن حكم ما بعدها مخالفا لما قبلها فإنها عندئذ تخرج عن كونها غاية. ويلزم من ذلك إلغاء دلالة إلى وحتى من التخصيص. والغاية إما أن تكون واحدة أو متعددة فإن كانت واحدة كقوله: أكرم بني تميم أبدا إلى أن يدخلوا الدار... اقتضى دخول الدار اختصاص الإكرام بما قبل الدخول وإخراج ما بعد الدخول من اللفظ ولولا ذلك لعم الإكرام حالة ما بعد الدخول.

وإن كانت متعددة فلا يخلو إما أن تكون على الجمع أو على البدل.  
فالأول كقوله: أكرم بني تميم أبدا إلى أن يدخلوا الدار ويأكلوا الطعام. فمقتضى استمرار الإكرام إلى تمام الغائتين دون ما بعدهما.  
والثاني كقوله: أكرم بني تميم إلى أن يدخلوا الدار أو السوق. فمقتضى ذلك استمرار الإكرام إلى انتهاء إحدى الغائتين أيها أسبق.  
و- التخصيص بكلام متصل مستقل:



وهو تخصيص بنص متصل بالنص العام المخصص.  
وبغير ( الاستثناء والشرط والوصف والبدل والغاية) وهذا التخصيص  
يعتبر أحيانا داخلا في التخصيص بالأدلة المنفصلة.  
وذكرناه هنا لاتصاله بنفس النص مباشرة

- ﴿فنشهد منكم الشهر فليصمه﴾ البقرة/آية ١٨٥ عام في وجوب الصوم على كل من يشهد الشهر ولكن ما تبعه من كلام واتصل به وإن كان مستقلا أخرج المريض والمسافر.
- ﴿ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر﴾ البقرة/آية ١٨٥. والتخصيص بكلام متصل مستقل يرجع إلى الجملة الأقرب الذي اتصل بها إن تعددت الجمل.

- ﴿وأمهات نساءكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن﴾ النساء / آية ٢٣ تخصيص لبعض الربائب دون بعض فهو مقصور عليهن لأنها الجملة الأقرب غير راجع إلى أمهات النساء أي إن شرط الدخول في النساء هو لتحريم بناهمن وليس لتحريم أمهاتهن فأمهات النساء اللاتي دخلتم بهن أو (لم تدخلوا بهن) حرام عليكم. بمجرد العقد فلو عقد رجل على امرأة وطلقها قبل الدخول تكون أمها حراما عليه في حين أن ابنتها تحل له.

#### ثانياً: أدلة التخصيص المنفصلة

- ١- جواز التخصيص للعموم بالدليل العقلي في العقيدة، قال تعالى ﴿الله خالق كل شيء﴾ الرعد/آية ١٦، الزمر/آية ٦٢.
- ٢- جواز تخصيص الكتاب بالكتاب، قال تعالى: ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ الطلاق/آية ٤. مخصصا لقوله تعالى: ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ البقرة/آية ٢٣٤.

وكذلك قوله تعالى: ﴿والحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم﴾  
المائدة/آية ٥ ورد مخصصاً لقوله تعالى: ﴿ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمن﴾  
البقرة/آية ٢٢١.

٣- تخصيص السنة بالسنة، قال الرسول ﷺ "لا زكاة فيما دون خمسة  
أوسق" ١٨١ ورد مخصصاً لقوله ﷺ "فيما سقت السماء العشر" ١٨٢.

٤- تخصيص عموم السنة بالقرآن، قال تعالى: ﴿ونزلنا عليك الكتاب  
تبيانا لكل شيء﴾ النحل/آية ٨٩ وسنة الرسول ﷺ من الأشياء.

في صلح الحديبية: "أن لا يأتيك أحد منا وإن كان على دينك إلا  
رددته" ١٨٣ عام في الرجل والمرأة. ويقول سبحانه وتعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا  
جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا  
ترجعوهن إلى الكفار﴾ الممتحنة/آية ١٠. فهذا تخصيص للسنة بالكتاب فيصبح  
النص (أحد) هو عام للرجال والنساء مخصصاً بالآية للرجال فقط.

٥- تخصيص عموم الكتاب بالسنة، إن الصحابة خصصوا قوله تعالى  
﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ النساء/آية ٢٤ بما رواه أبو هريرة: "لا تنكح  
المرأة على عمتها ولا خالتها" ١٨٤.

وكذلك خصصوا قوله سبحانه وتعالى: ﴿يوصيكم الله للذكر مثل حظ  
الأنثيين﴾ النساء/آية ١١، بقوله ﷺ: "نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه  
صدقة" ١٨٥، "لا يرث القاتل" ١٨٦، "لا يرث الكافر من المسلم ولا المسلم من

(١٨١) خرَّج سابقاً في صفحة: ١٧١، رقم: ١٤٧

(١٨٢) البخاري: ١٣٨٨، مسلم: ١٦٣٠

(١٨٣) البخاري: ٢٥٥٣ عن البراء، ٢٥١٢، ٢٥٢٩ عن المسور ومروان، الترمذي: ٣٤٩٣، أبو داود: ٢٣٨٤، أحمد:

١٨١٦٦

(١٨٤) رواه مسلم وابن حبان من طريق أبي هريرة.

(١٨٥) البخاري: ٢٨٦٢، مسلم: ٣٣٠٢.

الكافر" ١٨٧.

وكذلك قوله تعالى: ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ المائدة/آية ٣٨،  
خصص بالحديث "لا قطع إلا في ربع دينار" ١٨٨.

#### ٦- تخصيص القرآن والسنة بالإجماع: ١١٨٩

الإجماع خصص آية القذف بتنصيف الجلد في حق العبد كالأمة.

#### ٧- تخصيص العموم بالمفهوم سواء موافقة أو مخالفة:

لوورد نص عام يدل على وجوب الزكاة في الغنم كلها ثم ورد

قوله: "في الغنم السائمة زكاة" ١٩٠.

فإنه يكون مخصصاً للعموم بإخراج معلوفة الغنم من وجوب الزكاة  
بمفهومه. مثاله الحديث "وفي الغنم من أربعين شاة، شاة إلى عشرين ومائة" ١٩١.  
فهذا مخصص بمفهوم الحديث الأول (في الغنم السائمة زكاة) أي أن المعلوفة  
لا زكاة فيها.

#### ٨ - تخصيص العموم بالقياس:

إذا كانت العلة الجامعة في القياس ثابتة بنص أو إجماع جاز تخصيص  
العموم بها لأن العلة في هذه الحالة بمثابة الدليل فما ينطبق على التخصيص  
بالدليل ينطبق عليها.

هذه أدلة التخصيص المتصلة والمنفصلة، وبالبحث في التخصيص نجد

(١٨٦) خرَّج سابقاً في صفحة: ٩٧، رقم: ٩٠.

(١٨٧) البخاري: ١٤٨٥، ٣٩٤٦، مسلم: ٣٠٢٧.

(١٨٨) البخاري: ٦٢٩١، مسلم: ٣١٨٩.

١٨٩ الإجماع يكشف عن دليل فهو بمثابة السنة وتخصيص القرآن والسنة بالسنة جائز فبالإجماع كذلك أنظر الإجماع الباب  
الثاني الفصل الأول - ٣.

(١٩٠) خرَّج سابقاً في صفحة ٩٧، رقم: ٩١.

(١٩١) البخاري: ١٣٦٢، الترمذي: ٥٦٤، النسائي: ٢٤٠٤، أبوداؤد: ١٣٣٩، ابن ماجه: ١٧٩٧، أحمد: ٦٨.

أن موارده كثيرة في القرآن حتى تعذر على بعض العلماء أن يتصور عاما باقيا على عمومه غير قابل للتخصيص.

إلا أن هناك من العام ما هو باق على عمومه وهو موجود في القرآن ولكنه قليل بالنسبة إلى العام المراد به الخصوص. ومن أمثلة الباقي على عمومه السنن الإلهية التي لا تحتمل التخصيص:

في قوله تعالى ﴿وجعلنا من الماء كل شيء حي﴾ الأنبياء/آية ٣٠ وكذلك في قوله تعالى ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله مرزقها﴾ هو د/آية ٦.

وكذلك في قوله تعالى ﴿ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ الأعراف/آية ٣٤.

### حكم اللفظ العام:

إذا ورد اللفظ العام الظاهر مطلقا عاريا من دلالة الخصوص ما حكمه؟

قال بعضهم الحكم بعموم اللفظ العام في الأخبار والأوامر جميعا فلا يصرف منها شيء إلى الخصوص ولا يتوقف فيها إلا بدلالة.

وقال آخرون بالخصوص في الأوامر والأخبار جميعا وحكموا فيها بأقل ما يتناول الاسم حتى تقوم دلالة الكل. وزعموا أن اللفظ الموضوع وإن كان يفيد العموم إلا إن أفادته الخصوص أولى.

وقال غيرهم بالوقف فيهما جميعا لأن اللفظ عندهم محتمل لكل واحد من الاثنين فهو كالجمل يحتاج إلى بيان.

والصحيح أن اللفظ الذي يفيد العموم تؤخذ دلالاته في العموم إلا إذا خصصت وذلك لما يلي:

١. في لسان العرب ألفاظ موضوعة للجنس تعمهم وألفاظ تعم العقلاء وألفاظ تعم غير العقلاء على ما بيناه فيما سلف. والقرآن والسنة بلسان العرب فإذا ورد أي لفظ عام في كلام الله تعالى وخطاب رسوله ﷺ مطلقاً بدون تخصيص وجب حمله على موضوعه في أصل اللغة.

فإن العرب الأقحاح وضعوا للعموم صيغاً متميزة خاصة به كما بينا سابقاً وصيغاً للخصوص متميزة حتى إنهم ميزوا في التوكيد بين ما هو للعموم والخصوص فقالوا في توكيد العموم رأيت الرجال كلهم أجمعين ولم يقولوا رأيت الرجال عينه نفسه وقالوا في توكيد الخصوص رأيت زيدا عينه نفسه ولم يقولوا رأيت زيدا كلهم أجمعين.

فهم كما وضعوا للخبر صيغة ينفصل بها من الأمر وللإستخبار صورة يتميز بها عن الأخبار كذلك وضعوا للعموم صيغة غير صيغة الخصوص وكل يفهم بالصيغة التي لها.

٢. إن الأخذ بدلالة اللفظ العام ثابت بالكتاب كما واضح في الأمثلة التالية:

أ. ﴿• إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾ الأنبياء/آية ٩٨. لما نزل قال الزبيرى: "لأخصمن محمداً" ثم جاء إلى النبي فقال له: وقد عبدت الملائكة والمسيح أفترأهم يدخلون النار؟<sup>١٩٢</sup>. فاستدل بعموم ما ولم ينكر عليه النبي ذلك وقد نزل قوله تعالى غير منكر لقوله بل مخصصاً ﴿إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون﴾ الأنبياء/آية ١٠١.

ب. ﴿ولما جاءت مرسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا إنا مهلكو أهل هذه القرية إن أهلها كانوا ظالمين﴾ قال إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله إلا امرأته كانت من

<sup>(١٩٢)</sup> في رواية لما قال الزبيرى ذلك قال له الرسول ﷺ: "ما أجهلك بلغة قومك! أما علمت أن ما لا يعقل؟".

الغابرين﴾ العنكبوت/آية ٣١-٣٢.

وذلك أن إبراهيم -عليه السلام- فهم العموم من كلمة أهل هذه القرية فتساءل عن لوط حيث هو من أهلها والملائكة أقروه على ذلك وأجابوه بتخصيص لوط وأهله بالاستثناء.

٣. القول بعموم اللفظ فيما لم تصحبه دلالة الخصوص في موضوع اللسان وأصل اللغة هو مذهب السلف في الصدر الأول، كما هو واضح في الأمثلة التالية:

أ- إجماع الصحابة -رضوان الله عليهم- على إجراء قوله تعالى (الزانية والزاني- والسارق والسارقة، ومن قتل مظلوما، وذروا ما بقي من الربا، لا وصية لوارث، لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها) وغيرها كثيرة، إجراء كل ذلك على عمومه أخذًا بألفاظه العامة غير المخصصة.

ب- محاجة الصحابة بعضهم بعضا في الحوادث التي تنازعوا فيها بألفاظ عموم مجردة من دلالة غيرها.

منه: اختلاف علي وعبد الله بن مسعود في عدة الحامل المتوفى عنها زوجها فقال علي رضي الله عنه: عدتها أبعد الأجلين لأنه استعمل عموم الآيتين ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا﴾ ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ وقال عبدالله: أن تضع حملها فاعتبر الآية الثانية مخصصة لعموم الأولى.

وقيل لابن عمر إن: ابن الزبير يقول لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان<sup>١٩٣</sup> فقال: قضاء الله أولى من قضاء ابن الزبير ﴿وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم

(١٩٣) "لا تحرم الرضعة والرضعتان أو المصة والمصتان" عن أم الفضل عن الرسول ﷺ، مسلم: ١٤٥١، أبو دود: ٢٠٦٣، الترمذي: ١١٥٠، ابن ماجه: ١٩٤٠، أحمد: ٣٣٩/٦.

وأخواتكم من الرضاعة» فعقل ابن عمر من ظاهر عموم اللفظ التحريم بالرضاع القليل أي كل ما يطلق عليه رضاع. واحتج عمر على الزبير وبلال ومن سأله قسمة السواد بقوله تعالى: ﴿للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم...﴾ إلى قوله ﴿والذين جاءوا من بعدهم...﴾ النساء/آية ۲۳. قال عمر فقد جعل الحق لهؤلاء كلهم ولو قسمته بينكم لبقي الناس لا شيء لهم ولصار دولة بين الأغنياء منكم. فحاجهم بعموم هذه الآيات فتبينوا الرشد في قوله ووضح لهم الحق فرجعوا إلى مقالته.

### جواب السؤال من حيث العموم والخصوص:

إذا ورد خطاب جواباً لسؤال سائل داع إلى الجواب، فالجواب: إما أن يكون غير مستقل بنفسه دون السؤال أو هو مستقل فإن كان الأول فهو تابع للسؤال في عمومته وخصومه. أما في عمومته فمن غير خلاف وذلك كما روى عن النبي ﷺ أنه سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال: "أينقص الرطب إذا يس؟" قالوا: نعم قال: "فلا إذا"<sup>١٩٤</sup>. وأما الخصوص فكن تخصيص أي بردة في الأضحية بجذعة من المعز وقوله ﷺ له: "تجزئك ولا تجزئ أحدا بعدك"<sup>١٩٥</sup>. وأما إن كان الجواب مستقلاً بنفسه فإما أن يكون:

١. مساوياً للسؤال: فالحكم في عمومته وخصومه عند كون السؤال عاماً أو خاصاً يعتبر كما لو لم يكن الجواب مستقلاً.

(١٩٤) خرَّج سابقاً في صفحة: ٩٧، رقم: ٩٣.

(١٩٥) الترمذي: ١٤٢٨، أبو داود: ٢٤١٨، النسائي: ٤٣١٩، ابن ماجه: ٣١٤٥، أحمد: ٤٣٩٩.

مثاله: سئل ﷺ فقيل له: "إنا نركب البحر على أرمات لنا وليس معنا من الماء العذب ما يكفيننا أفتنوضاً بماء البحر؟" فقال ﷺ: "البحر هو الطهور ماؤه" <sup>١٩٦</sup> فالسؤال عام والجواب عام.

٢. وأما إذا كان السؤال أعم من الجواب فالجواب يكون خاصاً أي أن الحكم له لا للسؤال :

أ • ﴿سألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجواهر﴾  
المائدة/آية ٤ .

فقوله سبحانه (ماذا أحل لهم) سؤال أعم من الجواب لأنه ينتظم الجواب وغيره. وقوله تعالى ﴿قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجواهر﴾ جاء خاصاً بهذه المذكورة فقط، وحل أو حرمة غيرها يحتاج إلى دليل آخر.

ب. سؤال عمر للرسول ﷺ عما يجلب من الحائض فقال: "لك منها فوق الإزار" <sup>١٩٧</sup> فهنا الجواب أخص من السؤال فالسؤال عام عن كل ما يجلب منها والجواب جاء خاصاً فيما فوق الإزار فيكون الحكم للجواب ويقتصر عليه فيفهم إباحة الاستمتاع فيما فوق الإزار وأما إباحة أي جزء دون الإزار فإنه يحتاج إلى دليل آخر.

٣. وأما إن كان الجواب أعم من السؤال : فالعبرة بعموم الجواب لا بالسؤال سواء كان الجواب أعم من السؤال في ذلك الحكم لا غير كسؤاله ﷺ عن بئر بضاعة فقال: "خلق الماء طهوراً لا ينجسه إلا ما غير طعمه أو ريحه أو لونه" <sup>١٩٨</sup> .

<sup>(١٩٦)</sup> أبو داود : ٨٣٠، الترمذي : ٦٩، النسائي : ٥٩، ابن ماجه : ٣٨٦، أحمد : ٣٣٧/٢ .

<sup>(١٩٧)</sup> أبو داود : ١٨٢، أحمد : ٨٢ .

<sup>(١٩٨)</sup> الترمذي : ٦١، وقال : حديث حسن، النسائي : ٣٢٤، أبو داود : ٦٠، أحمد : ١٠٦٩٦ .



أو أنه أعم من السؤال في غير ذلك الحكم كسؤاله ﷺ عن التوضؤ بماء البحر فقال: "هو الطهور ماؤه الحل ميتته".

### أسباب النزول:

اصطلح بعض الفقهاء على تسمية الحوادث التي نزل الوحي مبينا حكمها بأسباب النزول.

والسؤال هو هل تبقى هذه الأحكام خاصة بتلك الحوادث ولا تتعداها أم أن هذه الأحكام تطبق على كل حادثة مماثلة؟.

والجواب: إن هذه الأحكام تطبق على كل حادثة مماثلة وهذا ثابت من وجهين:

١. باستقراء جميع الآيات التي نزلت مبينة لأحكام تلك الحوادث نجد أنها وردت بألفاظ عامة وليست خاصة ولذلك يعمل بعمومها.

٢. إن الرسول ﷺ قد أجرى هذه الأحكام على عمومها وطبقها على كل حادثة مماثلة.

وليس فقط على سبب نزولها وتبعه الصحابة رضوان الله عليهم فطبقوا تلك الأحكام على كل حادثة مماثلة.

فقد نزلت آية السرقة في سرقة الجن أو سرقة رداء صفوان وآية الظهار في حق سلمه بنت صخر أو خولة بنت ثعلبة زوجة أوس بن الصامت وآية اللعان في حق هلال بن أمية، وبالرغم من أنها جميعا نزلت في أسباب خاصة إلا أن الرسول ﷺ والصحابة -رضوان الله عليهم- أجروها مجرى العموم لعموم صيغها. وتم تطبيقها على كل حادثة مماثلة، فأصبح ذلك ثابتا بالسنة وإجماع الصحابة.

وقد استنبط من هذه الأدلة القاعدة الشرعية (العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب).

### مثال آخر على القاعدة:

١. ﴿علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم... فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم... إلى قوله... ثم أتوا الصيام إلى الليل﴾  
البقرة/آية ١٨٧ وهذه الإباحة عامة فيمن اختان نفسه ونزلت الآية بحقه وفي غيره لعموم لفظها.  
ومن الجدير ذكره أن عموم الجواب في خصوص السؤال وعموم اللفظ في خصوص السبب هو عموم في موضوع الحادثة والسؤال ولا يتعداها إلى مواضيع أخرى إلا بأدلة أخرى.

### أمثلة توضح ذلك:

أ- من حديث أسامة بن زيد أنه سئل رسول الله ﷺ عن بيع الأصناف الربوية المختلفة الأجناس متفاضلة مثلا بيع رطل من القمح برطلين من الشعير فقال ﷺ: "لا ربا إلا في النسيئة"<sup>١٩٩</sup> فهذا لفظ عام وعمومه يقتضي أن لا ربا غير هذا أي إلا في النسيئة لكن هذا العموم يكون في نفس موضوع السؤال أي في بيع الجنسين متفاضلا فيكون لا ربا في هذا إذا تم القبض يدا بيد ويكون ربا إذا تم القبض لأحدهما نسيئة أي بعد أجل من قبض الأول. ولا يتعدى هذا النص موضوع السؤال فلا يفهم منه عدم وجود ربا في غير النسيئة لأن هناك ربا الفضل كما هو معلوم وإنما يحصر العموم في موضوع السؤال كما بينا.

ب- ﴿قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه﴾<sup>١</sup> الأنعام/ آية

١٤٥.

عمومه ينفي أن يكون هناك شيء محرم غير المذكور في الآية إلا أنه لما روى أن ذلك نزل فيما كان المشركون يجرمون من السائبة والوصيلة والحام

<sup>(١٩٩)</sup> خُرج سابقاً في صفحة: ١٧٨، رقم: ١٥٤، اللفظ "إنما الربا في النسيئة".

صار تقديره: قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً مما يحرمونه إلا كيت وكيت أي في نفس موضوع سبب النزول ومن المعلوم أن هناك أشياء أخرى محرمة غير هذه.

ج- وكذلك روى أن النبي ﷺ سئل عن بئر بضاعة وما يطرح فيها من المحايض ولحوم الكلاب فقال ﷺ: "الماء طهور لا ينجسه شيء"<sup>٢٠٠</sup> والمعنى أن ما كان حاله حال هذا البئر فهذا حكمه، لأنه معلوم أنه لم يرد عموم الحكم بطهارة الماء الذي فيه لحوم الكلاب والمحايض ولكن موضوع السؤال كان عن هذه البئر التي كان يطرح فيها ذلك ثم نظفت فأخرج ما فيها فسئل عن الماء الحادث بعد الطرح والتطهير "انه طهور لا ينجسه شيء" فيقصر على نفس موضوع السؤال وهو التطهر بماء بئر بضاعة وأمثاله من الآبار ولكن ليس عن شرب مائه، بل التطهر بالماء لأنه موضوع السؤال.

د- لما مر رسول الله ﷺ بشاة ميمونة وقال: "أبما إهاب دبغ فقد طهر"<sup>٢٠١</sup> فان هذا عام في طهورية جلد أي ميتة إذا دبغ ولكن هذا مخصص بجلد ميتة ما يؤكل لحمه لأن هذا موضوع السؤال فهو يتعلق بجلد شاة وقد وردت رواية أخرى للحديث فيها زيادة (فإن ذكاته دبغه) وهذا المفهوم بدلالة التنبيه يفيد أن الدبغ يطهر مثل الذكاة التي تطهر وحيث أن الذكاة لا تكون إلا فيما يؤكل لحمه فهكذا التطهير بالدبغ لا يكون إلا في جلد ميتة ما يؤكل لحمه، فالعموم يبقى في نفس الموضوع وهو هنا تطهير جلد الميتة وليس تطهير شيء آخر.

**النكرة في سياق النفي تفيده العموم ولكن كيف ؟**

حرف النفي قد يدخل على الكلام ويراد به نفي الأصل نحو قوله: ﴿لا﴾

(٢٠٠) خرَّج سابقاً في صفحة: ٢٢٤، رقم ١٩٨.

(٢٠١) خرَّج سابقاً في صفحة: ١٦٣، رقم ١٣٤.

يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما» الواقعة/آية ٢٥ ﴿فاليوم لا يؤخذ منكم فدية﴾  
الحديد/آية ١٥ وقوله ﷺ: "لا نكاح إلا بولي" ٢٠٢ "ولا نكاح إلا بشهود" ٢٠٣  
"ولا صلاة إلا بقراءة" ٢٠٤.

وقد يراد به نفي الكمال مع بقاء الأصل نحو قوله تعالى: ﴿إنهم لا إيمان لهم﴾  
التوبة/آية ١٢، فنفاها بدء ثم أثبتها بعدها بقوله سبحانه وتعالى: ﴿ألا  
تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم﴾ التوبة/آية ١٣.

فعلمت أنه لم يرد به نفي الأصل وإنما نفي الكمال. بمعنى لا إيمان لهم  
وافية يوفون بها. ومثله:

• "من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر" ٢٠٥.

• "لا إيمان لمن لا أمانة له" ٢٠٦.

ونحو قول الشاعر:

لو كنت من أحد يهجي هجوتكم يا ابن الرقاع ولكن لست من أحد  
ومعلوم أنه لم يرد نفيه عن أن يكون متسما بذلك ومعدودا من جملة  
الناس وأنه أحدهم وإنما أراد أنه ليس من أحد يؤبه له ويعتد به.  
وعليه فإن حرف النفي قد ينفي به الأصل تارة والكمال تارة أخرى  
مع ثبات الأصل.

ولكن هل يفهم من دلالة النفي نفي الأصل أم نفي الكمال أم انهما  
محتملان وليس لأحد الوجهين مزية على الآخر أي لا وجه أولى من الآخر  
فيكون من الجمل ويحتاج إلى بيان.

(٢٠٢) الترمذي: ١٠٢٢، أحمد: ٢٥٠/١، قال المناوي في شرح الجامع الصغير: قال الذهبي إسناده صحيح.

(٢٠٣) الترمذي: ١٠٢٢، أحمد: ٢٥٠/١، قال المناوي في شرح الجامع الصغير: قال الذهبي إسناده صحيح.

(٢٠٤) مسلم: ٣٩٩، أحمد: ٧٧٣٠، ٩٣٣٤.

(٢٠٥) الترمذي: ٢٠١، ابن ماجه: ٧٨٥، رواه الدارقطني وابن ماجه وإسناده على شرط مسلم.

(٢٠٦) أحمد: ١٥٤/٣، ابن حبان عن أنس، قال المناوي: قال الذهبي: إسناده قوي.

الصحيح أن النكرة في سياق النفي تفيد العموم ولذلك تنفي الكل أي الأصل إلا إذا وردت قرينة تبين أن المقصود هو نفي الكمال.

**دخول المعطوف في عموم المعطوف عليه:**<sup>٢٠٧</sup>

الصحيح أنه لا يدخل إلا بقرينة مثلاً:

• **﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾** البقرة/آية ٢٢٨ .  
**فإنه عام في الرجعية والبائن.**

وقوله سبحانه بعدها:

• **﴿وبعولتهن أحق بردهن﴾** البقرة/آية ٢٢٨ .

خاص بالرجعية، كما هو مبين في آيات أخرى فلم يدخل المعطوف في عموم المعطوف عليه.

غير أن اللفظ المعطوف على غيره إن كان لا يستقل بنفسه إلا بتضمينه فيما قبله فإنه حينئذ يدخل في حكمه كقوله تعالى **﴿إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده﴾** الأنبياء/آية ١٦٣ . فاللفظ المعطوف **﴿النبيين﴾** غير مستقل بنفسه وبذلك تكون الواو العاطفة للجمع أي أن الله سبحانه قد أوحى إلى نوح وأوحى إلى النبيين.

**تخصيص العموم لا يمنع الاستدلال به فيما عدا الخصوص:**

١. ذلك لأن اللفظ العام كان متناولاً لكل فيكون حجة في كل واحد من أقسام ذلك الكل ولذلك فإخراج البعض منها بمخصص لا يقتضي إهمال دلالة اللفظ على ما بقي.

٢. قد ثبت الاستدلال بالعموميات المخصصة في غير المخصوص:

---

<sup>(٢٠٧)</sup> ورد عطف الواجب على المنسوبة **﴿فكاتبهم﴾** فإنه للنسب، وقوله: **﴿وآتوهم من مال الله الذي آتاكم﴾** للإيجاب، وورد عطف الواجب على المباح في قوله تعالى: **﴿كلوا من ثمره إذا أثمر﴾** للإباحة، وقوله: **﴿وآتوا حقه﴾** للوجوب، مما يدل أن حكم المعطوف لا يدخل في حكم المعطوف عليه إلا بقرينة.

• "لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة إلا ومعها محرم" <sup>٢٠٨</sup>.

خصصت بالمرأة التي أسلمت في دار الحرب فإن لها الخروج إلى دار الإسلام بغير محرم ويعمل في العموم فيما عدا هذه المرأة وذلك لإقرار الرسول ﷺ لهجرة أم سلمة بدون محرم ولا زوج <sup>٢٠٩</sup>.

وكذلك حديث الرسول ﷺ بالنهي عن بيع ما ليس عندك عن حكيم بن حزام أن النبي ﷺ قال: "لا تبع ما ليس عندك" <sup>٢١٠</sup> خصص بحديث السلم: "من أسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم" <sup>٢١١</sup> ويعمل بالعموم <sup>٢١٢</sup> في غير المخصوص.

<sup>(٢٠٨)</sup> خرَّج سابقا في صفحة: ٢٤، رقم ١٥.

<sup>(٢٠٩)</sup> السيرة النبوية لابن هشام - مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - الطبعة الثانية - ص ٤٦٩.

<sup>(٢١٠)</sup> أحمد: ٤١٢/٣، والأربعة وابن حبان، قال الترمذي: حسن صحيح.

<sup>(٢١١)</sup> البخاري: ٢٠٨٥، ٢٠٨٦، مسلم: ٣٠١٠، الترمذي: ١٢٣٢، النسائي: ٤٥٣٧، ابن ماجه: ٢٢٧١، أحمد: ١٧٧١.

<sup>(٢١٢)</sup> الألفاظ العامة إذا وقع عليها لفظ التحريم أو التحليل فالمقصود فيها الفعل المعتاد بها، وإلا لكان النهي عنها يعني النهي عن أن يكون هذا الشيء موجودا وهذا محال، وبذلك فإن: ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ أي حرم عليكم الانتفاع بالميتة، أي أكلها وما يترتب عليه، ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ أي حرم عليكم الاستمتاع بأمهاتكم، فهو المتعارف المعتاد من مدلول هذا اللفظ ومتى خرج عليه الخطاب صار كالمنطوق به فيصح اعتبار العموم فيه.

## القسم الثالث

### المطلق والمقيد

#### أولاً: المطلق:

هو: كل لفظ دلّ على مدلول شائع في جنسه، قلنا شائع في جنسه ليخرج من التعريف أسماء الأعلام والأسماء المعرفة بأل العهد وأل استغراق الجنس والجموع المعرفة، وذلك لأن معنى شائع في الجنس أنه يمكن إطلاقه على جميع أفراد الجنس دون تعيين فإذا قلت (مسلم) صحّ إطلاقه على جميع أفراد المسلمين فنقول: هذا مسلم وذاك مسلم وهكذا... ولا يمكنك ذلك مع أسماء الأعلام: محمد، علي... فهي ليست شائعة في الجنس كله بل هي تطلق على أفراد محدودين، وكذلك المعرفة بأل العهد كأن تقول (المسلم) وتقصد به مسلماً بعينه، وهكذا الأسماء المعرفة بأل استغراق الجنس والجموع المعرفة فهي ليست شائعة في الجنس بل جميع أفراد الجنس تندرج تحتها، فإذا قلت المسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله كان جميع المسلمين يندرجون تحت لفظ (المسلم) هذا.

أما إذا قلت (مسلم) فإنه لا يندرج تحت هذا اللفظ سوى مسلم واحد ولكنه غير متعين أي شائع في جنسه، لذلك سمي لفظ (المسلم) بأل الجنس لفظاً عاماً لأن جميع أفراد جنسه تندرج تحته، أما لفظ (مسلم) فقد سمي مطلقاً لأنه يدلّ على مسلم واحد غير متعين ولكنه شائع في جنسه. واللفظ المطلق بالمعنى الذي بيناه يعني أنه نكرة حقيقية في سياق الإثبات.

أما أنه نكرة فالأنه لفظ غير متعين شائع في جنسه.

وقلنا في سياق الإثبات ليخرج من التعريف النكرة في سياق النفسي وشبه النفسي لأنها في هذه الحالة صيغة من صيغ العموم وليست مطلقة، فلا تكون شائعة في جنسها بل تندرج جميع أفراد جنسها تحت لفظها. فإن قلت (تصدق على فقير) فإن (فقير) لفظ مطلق نكرة مثبتة غير منفية فهو شائع في جنسه أي الصدقة على أي فقير تجزئ، فلفظ (فقير) هنا لا يندرج تحته أفراد بل فرد واحد ولكنه غير متعين أي شائع في جنسه، ولهذا قلنا إنه لفظ مطلق.

في حين أنك لو قلت (لا يوجد فقير في البلد لأتصدق عليه) فإن (فقير) هنا نكرة منفية، والمعنى أن البلد تخلو من كل فقير وليس من فقير واحد، أي أن النكرة المنفية (لا يوجد فقير) تعني العموم فيندرج تحتها جميع أفراد جنسها.

وهذا هو الفرق بين النكرة المثبتة المطلقة الشائعة في جنسها، وبين النكرة المنفية العامة التي تندرج كل أفراد جنسها تحتها.

وقلنا نكرة حقيقية ليخرج من التعريف (النكرة غير الحقيقية) التي هي نكرة لفظا ولكنها معرفة معنى مثل (رأيت رجلا) فإن (رجلا) نكرة لفظا ولكنه متعين معنى بسبب وقوع الرؤية عليه وبالتالي فهو ليس شائعا في جنسه بل هو رجل متعين فلا يكون مطلقا.

### والنكرة الحقيقية يمكن أن تكون:

١. أمرا بالمصدر، كقوله تعالى: ﴿تحرير رقبة﴾.

٢. أمرا بالفعل: (حرر رقبة).

٣. خبرا في المستقبل: (سأحرر رقبة).

ولكنها لا يمكن أن تكون في معرض الخبر المتعلق بالماضي مثل (حررت رقبة) فرقبة هنا نكرة لفظا ولكنها متعينة ومعرفة معنى لأن تحريرها



قد تم ولذلك فهي معلومة وغير شائعة في جنسها أي ليست مطلقة.  
وعليه، فكل نكرة حقيقية في سياق الإثبات تكون لفظا مطلقا ومن  
الأمثلة على ذلك:

النكرة المفردة لفظا ومعنى مثل (رجل) أو المفردة لفظا والجمع معنى  
مثل (قوم) أو النكرة المثناة مثل (شهرين) وأي لفظ آخر شائع في جنسه  
بالمعنى الذي ذكرناه يكون لفظا مطلقا.

### ثانياً: المقيد:

هو اللفظ المطلق المزال شيوعه في جنسه كلياً أو جزئياً.  
أما (كلياً) فهو إزالة الشروع في الجنس بقيد من أمرين:  
١. أسماء الأعلام: كأن تقول (سأزور رجلاً اسمه فلان بن فلان) فقد  
أزلت شيوع (رجلاً) في جنسه وحصرته في فلان بن فلان.  
٢. تعيين المطلق بالإشارة كأن تقول (سأكرم رجلاً هو هذا) وتشير  
إليه، فقد أزلت شيوع (رجلاً) في جنسه وحصرته في المشار إليه.  
وأما (جزئياً) فأن تزيل جزءاً من الشروع في الجنس بوصف (أو ما هو  
في حكمه كالشروط والغاية) تقيد المطلق به، كأن تقول: أكرم رجلاً عراقياً،  
فالرجل بقي شائعاً في جنس الرجال وتعين في العراقيين فقط.  
والمطلق في هذه الحالة يسمى مطلقاً من وجه ومقيداً من وجه، أي أنه  
مقيد جزئياً.

### ثالثاً: وسواء أكان التقييد كلياً أم جزئياً فإنه يتم بطريقتين:

إما أن يكون تقييداً متصلًا أو تقييداً منفصلاً:

#### ١. التقييد المتصل:

وهو أن يذكر المطلق وتقييده في نفس النص، وهذا يقع في الحالات  
التي ذكرناها في التخصيص إلا حالة الاستثناء فهي لا تقع هنا حيث يتطلب

الاستثناء لغة أن يكون المستثنى منه لفظاً عاماً يندرج تحته أفراد يستثنى في التخصيص جزء منهم. وأما باقي حالات التخصيص المتصل الأخرى فهي تقع هنا ويضاف إليها التقييد المتعين أي التقييد الكلي لأن هذا النوع - التقييد بالأسماء الأعلام والإشارة المتعينة - لا يقع في تخصيص العام لأنه من ألفاظ الخصوص.

#### أ. التقييد بالصفة:

والمقصود بالصفة ليس النعت النحوي بل كل وصف يزيل جزء من شيوع المطلق في جنسه كأن تقول: (صيام يوم في رمضان لا يعدله صيام يوم في غيره) فأنت هنا قيدت (يوم) بجار ومجرور (في رمضان) وهو في هذه الحالة تقييد بالصفة، أو تقول: (قيام ركعة ليلاً فيه أجر عظيم) فقد قيدت (ركعة) بظرف (ليلاً) وهو كذلك تقييد بالصفة.

فالصفة قد تكون النعت النحوي وقد تكون ما هو في حكمه - كما بينا -. يقول تعالى: ﴿قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل به لغير الله...﴾. فإن (دماً) لفظ مطلق قيد بالصفة (مسفوحاً) ولذلك فإن (دماً مسفوحاً) مقيد بالصفة. وكذلك قوله ﷺ في كفارة الظهار: ﴿فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا﴾ فإن ﴿شهرين﴾ لفظ مطلق قيد بالصفة ﴿متتابعين﴾.

#### ب. التقييد بالشرط:

قال تعالى: ﴿يا أيها النبي إنا أحللتنا لك أمر واجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين﴾، ﴿وامرأة﴾ لفظ مطلق مقيد بالصفة ﴿مؤمنة﴾ ومقيد كذلك بالشرط

﴿إن وهبت نفسها للنبي﴾.

ج. التقييد بالغاية:

قوله تعالى: ﴿سلام هي حتى مطلع الفجر﴾.

﴿سلام﴾ لفظ مطلق وقد قيد بالغاية ﴿حتى مطلع الفجر﴾ أي السلام مستمر في تلك الليلة من بدايتها عند الغروب إلى نهايتها عند مطلع الفجر.

د. تقييد بأسماء الأعلام:

قال تعالى: ﴿ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد﴾.

﴿رسول﴾ لفظ مطلق ومقيد بالاسم ﴿أحمد﴾ ﷺ.

هـ. تقييد بالإشارة المتعينة:

قال تعالى: ﴿هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم إنهم صالوا النار﴾.

﴿فوج﴾ لفظ مطلق وقيد بالإشارة إليه ﴿هذا﴾.

٢. التقييد المنفصل:

هو أن يكون التقييد بدليل آخر منفصل سواء أزال شيوع المطلق في جنسه كاملا (كليا) مثل قوله تعالى: ﴿وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه عليه حكيم﴾.

﴿رسولا﴾ مطلق يرسله الله ﷻ إلى أنبيائه فيوحي إليهم بإذنه سبحانه. وفي آية أخرى قيد الله ذلك الرسول إلى الأنبياء بأنه جبريل -عليه السلام-: ﴿قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله﴾.

فهذا تقييد منفصل بأسماء الأعلام، أي أنه تقييد كلي متعين فيه أن الرسول الذي يرسله الله ﷻ لأنبيائه هو جبريل -عليه السلام-.

أم أزال شيوع المطلق في جنسه جزئيا أي (مطلق من وجه ومقيد من وجه) مثل قوله سبحانه: ﴿إن الله يأمرك أن تذبوا بقرة﴾.

﴿بقرة﴾ مطلق ولكنها قيدت في آية أخرى: ﴿إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا

بكر) وفي غيرها: «إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها» وفي أخرى: «إنه يقول إنها بقرة لا ذلول تثير الأمراض ولا تسقي الحراث مسلمة لا شية فيها» وكلها تقييد للمطلق بالصفة تزيل شيوعه في جنسه جزئياً في كل نص منفصل.  
والمثالان السابقان هما من باب تقييد الكتاب بالكتاب.

#### ومن تقييد الكتاب بالسنة:

يقول سبحانه: «فمن كان به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك» ففي الآية، (صيام، صدقة، نسك) نكرات مثبتة فهو لفظ مطلق وقد قيد بالحديث الذي قيد الصيام بثلاثة أيام والصدقة بثلاثة أصع والنسك لشاة (... فاحلق رأسك وأطعم فرقاً من ستة مساكين أو صم ثلاثة أيام أو انسك نسيكه) أي اذبح شاة، والفرق ثلاثة أصع. رواه مسلم من طريق كعب بن عجرة.

#### ومن تقييد السنة بالسنة:

روى ابن عمر (أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس صاعاً من تمر أو صاعاً من أقط أو صاعاً من شعير على كل حر وعبد ذكر وأنثى من المسلمين) متفق عليه. فكلمة (صاعاً) نكرة مثبتة فهي لفظ مطلق.

وقد قيِّدت بصاع المدينة وليس بأي صاع بحديث الرسول ﷺ (الوزن وزن أهل مكة، والمكيال مكيال أهل المدينة) فكان (الصاع) أي المكيال الذي أقره الرسول ﷺ هو صاع أهل المدينة الذي هو خمسة أرطال وثلاث (بالرطل البغدادي القديم)، وهذا هو صاع النبي ﷺ كما يقول مالك وأهل الحجاز. وهو اليوم بالنسبة للقمح (٢.١٧٦) كيلو غراماً.

والتقييد المنفصل يصح بأي دليل معتبر شرعاً كما بينا في تخصيص العام (الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والقياس).

## رابعاً: العمل بالمطلق والمقيد:

١. إن كان اللفظ المطلق لا تقييد له متصلاً كان أو منفصلاً فإنه يعمل به على إطلاقه (دون تقييد كما في كفارة الظهار) «**تحرير رقبة**» فتجزئ أية رقبة.

٢. إن كان المطلق مقيداً تقييداً متصلاً فإن المطلق يحمل على المقيد ويعمل بالمقيد مثل «**دما مسفوحاً**» أي المحرم هو الدم المسفوح والمصبوب السائل من الذبيحة وليس المتخلل في اللحم.

وكذلك «**تحرير رقبة مؤمنة**» في كفارة قتل الخطأ فلا يجزئ إلا الرقبة المؤمنة.

٣. أما إن كان التقييد منفصلاً فإن كان في نفس الموضوع حمل المطلق على المقيد وعمل بالمقيد، فمثلاً: «**إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة**» وفي الآية الأخرى: «**إنها بقرة صفراء فاقع لونها**» فتكون البقرة المطلوبة ليست التي وردت في النص المطلق (بقرة) أية بقرة بل المقيدة في الآيات الأخرى: «**بقرة صفراء فاقع لونها...**»<sup>٢١٣</sup>.

ب. وأما إن كان المقيد في موضوع مختلف فلا يحمل المطلق على المقيد بل كل في موضوعه، فمثلاً في كفارة الظهار: «**الذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة**» فالمطلوب هنا رقبة مطلقة بأي رقبة مسلمة أو

<sup>(٢١٣)</sup> هذا المثال يصلح كذلك مثلاً على الجملة -الحالة السادسة- إمام المعنى المستعمل أنظر ص ٢٤١ فلفظ (بقرة) في الآية «**إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة**» لفظ شائع في جنسه، نكرة مثبتة فهو لفظ مطلق ولذلك فإهم لو ذبحوا أية بقرة لأجزأهم كما ورد في الخبر مرسلًا عن عكرمة، غير أنهم بكثره تساؤلواهم أنهموا "البقرة" على أنفسهم فجعلها الله مبهمة عليهم أي جملة وبيئت بالتدرج لهم حسب أسئلتهم فشدوا على أنفسهم فشد الله عليهم كما في الخبر المذكور. ولذلك فإن (لفظ بقرة) في الآية ابتداء هو لفظ مطلق ثم قيّد بالأوصاف التالية وكذلك هو لفظ جملة من حيث إمامه عليهم لكثره تساؤلواهم ثم ورد عليه بيانه بالأوصاف المذكورة.

كافرة يجزئ، ولا يكون ما ذكرت في كفارة القتل الخطأ تقييدا لها لأن قوله **﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾** هو في موضوع قتل الخطأ وليس في موضوع الظهار المذكور في الآية الكريمة الأخرى، ولذلك فلا يحمل المطلق في كفارة الظهار **﴿فتحرير رقيقة﴾** على المقيد في كفارة الخطأ **﴿فتحرير رقيقة مؤمنة﴾** بل يحمل كل على موضوعه فقط.

## القسم الرابع:

### المجمل والمبين

#### أولاً: المجمل:

**لغة:** مأخوذ بمعنى الجمع من قولهم: (أجمل الحساب إذا جمعه ورفع تفاصيله) أو المحصل من قولهم: (جملت الشيء إذا حصلته).  
**واصطلاحاً:** هو ما دلّ على أكثر من مدلول لا مزية لأحدهما على الآخر، والذي يفتقر العمل بمدلوله إلى بيان.  
قلنا (ما دلّ) ولم نقل (كلّ لفظ دلّ) لأنّ المجمل يتعلّق بالألفاظ والأفعال وليس بالألفاظ فقط.

وقلنا (على أكثر من مدلول) ليخرج منه اللفظ المطلق الذي يدلّ على مدلول واحد، فقوله **جَلَّالَهُ**: ﴿تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ رتبة هنا مطلق لأنّ لها مدلولاً واحداً على الرقبة المعروفة، أي غير الحرّ في حين أن قوله تعالى: ﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا﴾ سلطان هنا مجمل لأنّ لها أكثر من مدلول، فالسلطان الحجة وصاحب الأمر والنهي، وتردد اللفظ بينهما يجعله مجملاً يحتاج إلى بيان.

وقلنا (لا مزية لأحدهما على الآخر) لتخرج منه الألفاظ التي يترجح مدلولها على الآخر كالْحَقِيقَةُ وَالْمَجَازُ أَوْ دَلَالَةُ الْاِقْتِضَاءِ مِنَ الْخَبْرِ إِلَى الطَّلَبِ وَأَشْبَاهِهَا، فقوله **جَلَّالَهُ**: ﴿سَأَلَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ فإنّ أودية هنا ليست جملة وإن كان لها أكثر من معنى، ففي الحقيقة اللغوية الوادي هو المنخفض المحفور في الأرض، والمجاز هو الماء الذي فيه، ولا يعتبر هذا من المجمل لأنّ تعذر الحقيقة لا يجعل المعنى متردداً بين أكثر من واحد لأنّ المجاز هو المتعين هنا. وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ فهي ليست من المجمل

لأن صرف الخبر إلى الطلب متعين بالمفهوم - دلالة الاقتضاء - ومثله قول الرسول ﷺ: "لا صلاة إلا بطهور"<sup>٢١٤</sup> فكذلك تعين المعنى بدلالة الاقتضاء بصرفه عن الخبر إلى الطلب.

ومثلها الأفعال الملازمة للأشياء حسب لغة العرب مثل: ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ فالتحريم وإن كان يتعلق بأكثر من معنى كالأكل والبيع والشراء إلا أنه متعين بالأكل حسب لغة العرب، لذلك فهو ليس مجملاً. وقلنا (يفتقر العمل بمدلوله إلى بيان) لتخرج منه ألفاظ العموم التي تشمل عدة أفراد ولكن العمل بأبيها لا يحتاج إلى بيان.

فقولك: (العين خاصيتها الرؤية) فإن العين قد حددت بالعين الباصرة، وبذلك فهي لفظ عام في جنس العين الباصرة، وهي هنا لا تفتقر إلى بيان لأنها تنطبق على جميع أفراد جنسها فالحكم واحد في كل فرد من أفرادها. ولكنك لو قلت (ماذا تقول في العين؟) فإن العين هنا تتردد بين عدة أجناس، فقد تكون العين الباصرة والجاسوس وعين الماء والذهب وهكذا... ولذلك فلا يفهم من السؤال مدلول معين وبالتالي فلا يمكن الجواب أو الحكم عليه إلا ببيان من قرائن أخرى.

ويشبه ذلك قوله ﷺ: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ بأن قروء هنا تتردد بين الحيض والطهر ولا يمكن العمل بأي المدلولين إلا ببيان من قرائن أخرى، ولذلك فالقروء هنا لفظ مجمل. لكن قول الرسول ﷺ: "دعي الصلاة أيام إقراءك"<sup>٢١٥</sup> فإن إقراء هنا في الحديث تعينت بالحيض فهي لفظ عام في جنس الحيض، فالعمل بذلك لا يحتاج إلى بيان لأنه ينطبق على جميع أفراد العام، فكل حيض يجب عليها أن تترك الصلاة خلاله، وخلاصة القول

(٢١٤) الترمذي : ١، ابن ماجه : ٢٧١، النسائي : ١٢٩، أحمد : ٤٤٧٠، ابن حبان : ١٥٢/٨، ابن خزيمة : ٩.

(٢١٥) خرَّج سابقاً في صفحة: ٢٠، رقم ١٠.



إن المجمل يفتقر إلى بيان حتى يمكن العمل بمدلول من مدلولاته.

وباستقراء النصوص الشرعية يتبين أن أبرز حالات المجمل بالمعنى المذكور هي الحالات التالية:

### ١. الإجمال في الفعل:

كأن يفعل الرسول ﷺ فعلا أمام الصحابة يبههم عليهم مدلوله المقصود، مثل حديث ذي اليمين عن تسليم رسول الله ﷺ بعد ركعتين في صلاة الأربع، فهو يحتمل الدلالة على قصر الصلاة أو السهو فيها فاحتاج إلى بيان من رسول الله ﷺ جوابا لذي اليمين لتوضيح ذلك.

عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال: "صلى بنا رسول الله ﷺ إحدى صلاتي العشاء، فصلى ركعتين ثم سلم، فقام إلى خشبة معروضة في المسجد فأتكأ عليها كأنه غضبان، ووضع يده اليمنى على اليسرى وشبك بين أصابعه، ووضع خده الأيمن على ظهر كفه اليسرى، وخرجت السرعان من أبواب المسجد، فقالوا: قصرت الصلاة؟ وفي القوم أبو بكر وعمر فهابا أن يكلماه، وفي القوم رجل يقال له ذو اليمين، فقال: يا رسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة؟ فقال: لم أنس، ولم تقصر، فقال: أكما يقول ذو اليمين؟ فقالوا: نعم. فتقدم فصلى ما ترك، ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول، ثم رفع رأسه وكبر، ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول، ثم رفع وكبر فرما سألوه، ثم سلم فيقول: أنبئت أن عمران بن حصين قال: ثم سلم" ٢١٦.

### ٢. الألفاظ المشتركة:

(٢١٦) البخاري: ٤٦٠، مسلم: ٨٩٦.

فهي ألفاظ محملة تحتاج إلى بيان للعمل بمدلول معين من مدلولاتها كما ذكرنا في الآية الكريمة: ﴿والمطلقات تربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾.

### ٣. الألفاظ المركبة:

إذا ترددت بين أكثر من معنى متساو بحيث تحتاج إلى بيان لتعيينه مثل قوله تعالى: ﴿أوعفوا الذي بيده عقدة النكاح﴾ فإنها تصدق على الولي والزوج وتحتاج إلى بيان أي قرائن لتحديد المراد أو ترجيحه.

### ٤. عود الضمير إلى أكثر من جهة على التساوي:

فإنه يحتاج إلى بيان بقرائن أخرى مثل قوله ﷻ: ﴿من كان يريد العزرة فإن العزرة لله جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾ فاطر/١٠... فالضمير المتصل في ﴿يرفعه﴾ يحتل عوده إلى العمل الصالح بمعنى أن الله يرفع العمل الصالح أي يقبله، ويحتل عود الضمير إلى ﴿الكلم الطيب﴾ أي أن العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله سبحانه.

### ٥. تردد الوقف والابتداء:

مثل قوله ﷻ: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم﴾ فالوقوف بعد ﴿الله﴾ أو بعد ﴿الراسخون في العلم﴾ يحتاج ذلك إلى بيان من قرينة أو أكثر.

### ٦. إهمام المعنى المستعمل:

كأن يكون اللفظ في نفسه مبهما غير محدد معلومه المراد عند المخاطبين إلا ببيان كتفسير له أو من قرائن أخرى.  
كقوله تعالى:

﴿• يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد وإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وإن كانوا أخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين بين الله لكم أن تضلوا والله بكلّ

شيء عليهم ﴿فالكلالة لفظ مجمل احتاج إلى بيان. قوله تعالى: ﴿وَأَتَوَاتِحَهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ فـ ﴿حقه﴾ مجمل يحتاج إلى بيان لهذا الحق.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ إذا مسه الشرّ جزوعاً \* وإذا مسه الخير منوعاً \* إلا المصلين ﴿فـ﴾ هلوفاً ﴿مجمل احتاجت إلى بيان. وكقوله ﷺ:

• • "يأتي على الناس سنوات خداعات يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق ويؤتمن فيها الخائن ويخون فيها الأمين وينطق في الناس الرويضة. قالوا: وما الرويضة يا رسول الله؟ قال: الرجل التافه يتحدث في أمر العامة" ٢١٧. فـ"الرويضة" مجمل احتاج إلى بيان.

#### ٧. الألفاظ المنقولة عن الحقيقة اللغوية إلى الحقيقة الشرعية:

فإن الكيفية الجديدة بهذه الألفاظ بعد نقلها هي من المجمل المحتاج إلى بيان، أما من حيث أفراد جنسها التي تندرج تحتها فهي من ألفاظ العموم التي لا تحتاج إلى بيان.

فمثلاً قول الرسول ﷺ: "لا صلاة إلا بطهور" ٢١٨ فإن كل صلاة لا تصح إلا بالوضوء، و"صلاة" هنا نكرة في سياق النفي فهي من ألفاظ العموم، وينطبق الحكم على جميع أفرادها أي على كل صلاة دون حاجة إلى بيان.

ولكن قوله ﷺ: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ هو مجمل يحتاج إلى بيان بالقول أو بالفعل من الرسول ﷺ لكيفية الصلاة كأن يرد حديث لرسول الله ﷺ يعلم المسلمين كيف يصلون أو يصلي أمامهم ليصلوا مثله.

(٢١٧) ابن ماجه: ٤٠٣٦، أحمد: ٢٩١/٢، المستدرک: ٥١٢/٤، أبو يعلى: ٣٧٨/٦، المعجم الكبير: ٦٧/١٨.

(٢١٨) خرّج سابقاً في صفحة: ٢٣٩، رقم ٢١٤.

وهكذا كقوله ﷺ: ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين...﴾ فإن الصدقات أي الزكاة لفظ من صيغ العموم وينطبق الحكم المذكور على توزيع كل زكاة للفقراء أو الزروع أو التجارة، أي كل فرد من أفراد الزكاة ولا يحتاج في هذه الحالة إلى بيان.

وأما قوله ﷺ: ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ فإنها مجمل ويحتاج إلى بيان كأن يرد حديث للرسول يبين كيف تؤخذ الزكاة من الأنعام وغيرها.

وخلاصة القول إن الألفاظ المنقولة للشرع -الحقيقة الشرعية- من حيث اندراج أفراد جنسها تحتها فهي ألفاظ عامة وينطبق الحكم على جميع أفرادها ولا تحتاج من هذه الناحية إلى بيان.

ولكن الكيفية الجديدة التي نقلت إليها فهي مجملة وتحتاج إلى بيان.

### ثانياً: المبيّن:

هذا عن المجمل، أما المبيّن فهو المجمل الذي اقترن به بيانه متصلًا كان أو منفصلاً، أي في نفس الدليل أو في دليل آخر منفصل عن الدليل الوارد فيه اللفظ المجمل.

فالمجمل إذا زال إبهام معناه وتعين أو ترجح مدلوله المعمول به يكون مبيّنًا، وبيان المجمل ليصبح مبيّنًا يتم بما يلي:

### ١. القول:

فقوله ﷺ: ﴿إذا مسه الشر جزوعاً \* وإذا مسه الخير منوعاً﴾ هو بيان بالقول لكلمة ﴿هلوعاً﴾ الجملة.

وقوله ﷺ: "الرجل التافه يتحدث في أمر العامة"<sup>٢١٩</sup> هو بيان بالقول لكلمة "الروبيضة" الجملة.

<sup>(٢١٩)</sup> خرّج سابقاً في صفحة: ٢٤٢، رقم ٢١٧.

وقوله ﷺ في تعليم المسيء صلاته: "إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ بأم القرآن وبما شاء الله ثم اركع حتى تطمئن راکعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً..."<sup>٢٢٠</sup> هو بيان بالقول للصلاة المأمولة.

وقوله ﷺ في حديث الزكاة: "...في كل خمس ذود من الإبل شاة، فإذا بلغت خمسا وعشرين ففيها ابنة مخاض إلى خمس وثلاثين... وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين ففيها شاة إلى عشرين ومائة..."<sup>٢٢١</sup> هذا هو بيان بالقول للزكاة المأمولة.

## ٢. الفعل:

فقد كان رسول الله ﷺ يؤدي مناسك الحج أمام المسلمين ويقول لهم: "خذوا عني مناسككم"<sup>٢٢٢</sup> فهذا بيان بالفعل لمناسك الحج المأمول.

## ٣. الفعل والقول:

أ. فإن توافقا في الدلالة كان كل واحد منهما صالحاً لأن يكون بيانا والآخر تأكيداً كأن يبين الرسول ﷺ كيفية الصلاة بفعله ﷺ ثم يقول: "صلوا كما رأيتموني أصلي"<sup>٢٢٣</sup> ثم يرد حديث للرسول ﷺ يبين فيه بالقول كيفية الصلاة كما في الحديث: "أنه صحّ عن رسول الله ﷺ أنه كان يفتح الصلاة بالتكبير..."<sup>٢٢٤</sup> هذا فعل للرسول ﷺ، وهناك القول كما في حديث المسيء

(٢٢٠) البخاري: ٧٥٧، ٧١٥، مسلم: ٣٩٦، ٦٠٢، الترمذي: ٢٧٩، النسائي: ٨٧٤، أبو داود: ٧٣، ابن ماجه: ١٠٥٠، أحمد: ١٨٢٢٥.

(٢٢١) البخاري: ١٣٦٢، الترمذي: ٥٦٤، النسائي: ٢٤٠٤، أبو داود: ١٣٢٩، ابن ماجه: ١٧٩٧، أحمد: ٦٨.

(٢٢٢) خرّج سابقاً في صفحة: ٢٢، رقم ١٢.

(٢٢٣) خرّج سابقاً في صفحة: ٢٢، رقم ١٣.

(٢٢٤) البخاري: ٧٣٧، مسلم: ٣٩٢.

في صلاته: "إن الرسول ﷺ قال له: إذا قمت إلى الصلاة فكبر...<sup>٢٢٥</sup>".

والقول والفعل متوافقان في الدلالة فيصلح كل واحد منهما أن يكون بيانا لافتتاح الصلاة والآخر يكون تأكيدا له.

ب. أما إن اختلفا في دلالتهما فلا يكون أي منهما بيانا إلا بعد دراسة أصولية للحديثين للجمع بينهما أو الترجيح كما سيرد ذلك مفصلا - إن شاء الله - في الباب الثالث: الترجيح بين الأدلة، ولكننا هنا نضرب مثلا لتوضيح الأمر:

روي عنه ﷺ أنه بعد آية الحج قال: "من قرن حجاً إلى عمرة فليطف طوافاً واحداً ويسعى سعياً واحداً"<sup>٢٢٦</sup>.

روي عنه ﷺ "أنه قرن فطاف طوافين وسعى سعيين"<sup>٢٢٧</sup>.

وفي هذين الحديثين زيادة في الفعل عما هو في القول.

ولمعرفة البيان من هذين الحديثين تدرس الحالات التالية:

**الحالة الأولى:** إذا علم المتقدم وكان القول:

في هذه الحالة يكون القول هو البيان أي أن المطلوب طواف واحد وسعي واحد وتكون الزيادة في الفعل أي الطواف الثاني والسعي الثاني مندوبا.

**الحالة الثانية:** إذا علم المتقدم وكان الفعل:

---

<sup>(٢٢٥)</sup> البخاري : ٧١٥ ، مسلم : ٦٠٢ .

<sup>(٢٢٦)</sup> الترمذي : ٨٧٠ ، النسائي : ٢٨٨٣ ، أحمد : ٥٠٩٧ .

<sup>(٢٢٧)</sup> الترمذي : ٨٧٠ .

فإن القول يكون هو البيان والزيادة في الفعل السابق إما خاصة بالرسول ﷺ إن كانت هناك قرينة التخصيص، أو تكون الزيادة في الفعل السابق أي الطواف الثاني منسوخا بالقول.

كل ذلك لأن دلالة القول بالنسبة لأمته ﷺ أقوى من دلالة الفعل للأمة.

**الحالة الثالثة: وإن لم يعلم المتقدم:**

فإن الأولى تقدير تقدم القول لأن الزيادة في هذه الحالة تكون مندوبة، ولو قدر تقديم الفعل كانت الزيادة إما منسوخة أو خاصة بالرسول ﷺ وإعمال الدليلين للأمة في الاتباع أولى من إهمال أحد الدليلين.

**٤. أن يكون البيان مستتباً بدلالة قرائن أخرى:**

مثلاً قوله تعالى: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم﴾ فإن دلالة (الواو) هنا دلالة مجملة إما للعطف أو الاستئناف وبالتالي فتعيين الدلالة أو ترجيحها يحتاج إلى بيان بالقرائن، فنقول إن زيادة الوصف في العلم ﴿الراسخون في العلم﴾ يجب أن تكون مناسبة للموضوع:

فإن كانت (الواو) للاستئناف كانت زيادة الوصف (الرسوخ في العلم) لأجل الإيمان لأن القراءة تبدأ من ﴿الراسخون في العلم يقولون آمنا به﴾ في حين أن العطف يعني أن (الرسوخ في العلم) لأجل علمه تأويل المتشابه لأن القراءة ﴿وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم﴾.

وحيث إن الإيمان بالله لا يحتاج إلى رسوخ في العلم بل للعلماء فقط أو حتى للإنسان كإنسان بعقل سليم وقواه سليمة يمكنه الإيمان بالله، في حين أن تأويل المتشابه يناسبه الرسوخ في العلم لذلك يكون الراجح أن (الواو)

للعطف.

هذا من وجه، ومن وجه آخر فإنه لو كانت (الواو) للاستئناف لكان ذلك يعني أن تأويل المتشابه في القرآن لا يعلمه إلا الله لأن الوقف في هذه الحالة بعد ﴿إلا الله﴾ ﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾ وهذا يتعارض مع قوله تعالى عن القرآن أنه ﴿بيان للناس﴾.

أما إذا اعتبرت (الواو) للعطف فالمعنى أن المتشابه يعلم تأويله الله ﷻ وكذلك الراسخون في العلم يعلمون تأويله وهذا ينطبق مع وصف الله ﷻ للقرآن بأنه ﴿بيان للناس﴾.

من كل ذلك يترجح أن (الواو) في الآية للعطف.

ويكون هذا الإجمال في التردد بين الوقف والابتداء قد تمّ بيانه بواسطة قرائن أخرى أي ليس بقول أو فعل مباشر.

ومثلاً قوله ﷻ: ﴿آمن الرسول بما أنزل إليه من مربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ومرسله﴾ فإن الوقف متردد بين أن يكون بعد ﴿والمؤمنون﴾ أو بعد ﴿مربه﴾ ثم الابتداء من ﴿كل﴾ أو من ﴿والمؤمنون﴾ على الترتيب.

ولذلك فتردد الوقف والابتداء هنا يسمى (مجملاً) وبيان أيها الراجح بقرائن: فإذا كان الوقف بعد ﴿والمؤمنون﴾ أي أن ﴿المؤمنون﴾ معطوفة بحرف العطف (الواو) على ﴿الرسول﴾ يكون المعنى أن إيمان الرسول ﷺ سابق لإيمان المؤمنين الذي هو تابع لإيمان الرسول ﷺ فهم قد آمنوا بعد دعوة رسول الله ﷺ لهم، فالوحي بالقرآن إلى رسول الله ﷺ سابق لإيمان المؤمنين بالقرآن الكريم. وهذا المعنى مستقيم وصحيح.

لكن لو كان الوقف بعد ﴿مربه﴾ وكانت (الواو) التالية للاستئناف أي ﴿آمن الرسول﴾ ﴿والمؤمنون كل آمن﴾ فإن الإخبار عن إيمان الرسول ﷺ يكون



باستعمال جملة فعلية «آمن الرسول» والإخبار عن إيمان المؤمنين يكون  
باستعمال جملة اسمية «والمؤمنون كل آمن» والجملة الاسمية أقوى في الخير من  
الجملة الفعلية، وهذا لا يناسب كون المؤمنين آمنوا تبعاً لإيمان رسول الله ﷺ  
أي بناء على دعوته ﷺ.

ولذلك يكون الراجح أن الوقف بعد «والمؤمنون» وتكون (الواو)  
للعطف وليست للاستئناف.

وخلاصة القول أن التردد بين أكثر من معنى في القول أو الفعل يجعل  
هذه الدلالة مجملة وهي تحتاج إلى بيان لتعيين المدلول المعمول به أو ترجيحه  
وهذا البيان يكون:

بالقول أو بالفعل أو بالقول والفعل أو بالقرائن على الوجه الذي بيناه.

## القسم الخامس

### النسخ والناسخ والمنسوخ

النسخ لغة الإزالة أو نقل الشيء وتحويله من حالة إلى حالة مع بقاءه في نفسه.

واصطلاحاً خطاب الشارع المانع من استمرار ما ثبت من حكم خطاب شرعي سابق.

وأما الناسخ فقد يطلق على الله سبحانه ﴿ما ننسخ من آية﴾ البقرة/آية ١٠٦.

وقد يطلق على الآية أنها ناسخة فيقال آية السيف (التوبة/آية ٢٩) نسخت كذا

وأما المنسوخ فهو الحكم المرتفع كالمرتفع من وجوب الصدقة بين يدي الرسول ﷺ في المناجاة للرسول وحكم الوصية للورثة وحكم التبرص حولاً كاملاً بحق المتوفى عنها زوجها. وفي النسخ يجب أن يكون الحكم المنسوخ شرعياً وأن يكون الدليل الدال على ارتفاع الحكم شرعياً متراحياً عن الخطاب المنسوخ حكمه<sup>٢٢٨</sup>.

<sup>(٢٢٨)</sup> تراخي الدليل الدال على ارتفاع الحكم عن الخطاب المنسوخ أي تأخره يعرف إما بلفظ النسخ والمنسوخ كما لو قال النبي ﷺ هذا ناسخ وهذا منسوخ أو أجمع على ذلك. وأما بالتاريخ أو في نفس النص كقوله ﷺ: "كنت نهيتمكم عن زيارة القبور ألا فزوروها" وإما بإسناد الراوي أحدهما إلى شيء متقدم كقوله كان هذا في السنة الفلانية وهذا في السنة الفلانية- وليس من الطرق الصحيحة في معرفة النسخ أن يقول الصحابة كان الحكم كذا ثم نسخ فإنه ربما قال ذلك عن اجتهاد ولا أن يقول في أحد المتواترين إنه كان قبل الآخر لأنه يتضمن نسخ المتواتر بقول الواحد ولا أن يكون أحدهما مثبتاً في المصحف بعد الآخر لأنه ليس ترتيب الآيات في المصحف على ترتيبها في النزول ولا أن يكون راوي أحدهما من أحداث

وأن لا يكون الخطاب المرفوع حكمه مقيدا بوقت معين وهناك أحكام كثيرة نسخت.

وقد أخبرنا الله سبحانه بوقوع النسخ والأحكام التي نسخت تفيد وقوعه بالفعل.

﴿ ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها أم تعلم أن الله على كل شيء قدير ﴾ البقرة/آية ١٠٦ .

﴿ وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ النحل/آية ١٠١ .

والنسخ أنواع:

أ- نسخ حكم الخطاب لا إلى بدل:

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم ﴾ \* أشفقتكم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فإذا لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خير بما تعملون ﴾ المجادلة/آية ١٢-١٣ .

وهو نسخ تقديم الصدقة بين يدي مناجاة الرسول.

ب- نسخ إلى بدل أخف:

ثبات الواحد إلى عشرة أصبح إلى اثنين:

• ﴿ يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ﴾ الأنفال/آية ٦٥ .

• ﴿ الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ﴾ الأنفال/آية ٦٦ .

---

الصحابة والآخر من متقدميهم لاحتمال أن تكون رواية متقدم الصحة متأخرة وهكذا، ولذلك فإن معرفة الناسخ من المنسوخ تحتاج إلى دقة في البحث وتمحيص في النصوص.

### ج- إلى بدل مماثل:

نسخ وجوب التوجه إلى القدس بالتوجه إلى الكعبة.

- ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ البقرة/آية ١٤٤.

### د- إلى بدل اشق:

وأوجب في ابتداء الإسلام الحبس في البيوت والتعنيف حدا للزنا ونسخ بالحكم المعروف.

- ﴿فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً﴾ والذان يأتيانها منكم فأذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما﴾ النساء/آية ١٦.
- ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما مفاة في دين الله﴾.

ونسخ وجوب صوم عاشوراء بصوم رمضان.

عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كان يوم عاشوراء يوماً تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله ﷺ يصومه فلما قدم المدينة صامه وأمر الناس بصيامه، فلما فرض رمضان قال: من شاء صامه ومن شاء تركه" <sup>٢٢٩</sup>.

ومن المهم معرفته أن النسخ هو للحكم دون التلاوة وهذا هو الثابت فقد نسخ حكم آية الاعتداد بالحول ونسخ حكم الوصية للوالدين. أما الآيتان المنسوختان فهما لا تزالان تتلوان وهكذا باقي الأحكام المنسوخة. أما نسخ التلاوة فهو لم يرد منه شيء، وعدم وقوعه دليل على عدم جوازه.

وما ورد من أحاديث حول الموضوع فهي آحاد لا يعتد بها في العقائد.

<sup>(٢٢٩)</sup> البخاري: ١٧٦٠، مسلم: ١٨٩٧.

## كيفية حصول النسخ:

### أولاً: نسخ القرآن بالقرآن:

نسخ تقديم الصدقة.

وكذلك الاعتداد بالحول إلى أربعة أشهر وعشر.

• ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأنزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج﴾ البقرة/آية ٢٤٠.

• ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ البقرة/آية ٢٣٤.

وكذلك الأحكام المذكورة سابقاً.

### ثانياً: نسخ السنة بالسنة:

المتواترة، والآحاد بالمتواتر، والآحاد بالآحاد: "كنت همتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها"<sup>٢٣٠</sup>، "فإن شرب الرابعة فاقتلوه"<sup>٢٣١</sup>. نسخ ذلك بما روى عنه عليه السلام أنه حمل إليه من شربها الرابعة فلم يقتله.

"كنت همتكم عن ادخار لحوم الأضاحي لأجل الدافة فادخروها"<sup>٢٣٢</sup>.

### ثالثاً: نسخ السنة بالقرآن:

التوجه إلى بيت المقدس نسخ بالقرآن: ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ البقرة/آية ١٤٤.

وكذلك كانت المباشرة على الصائم في الليل حرام بالسنة، وقد نسخ

(٢٣٠) خرَّج سابقاً في صفحة: ١٩٨، رقم ١٧٥.

(٢٣١) أبو داود: ٤٤٨٤، الترمذي: ١٤٤٤، النسائي: ٥٦٦١، الدارمي: ٢٣١٣، أحمد: ١٣٦/٢، ابن حبان: ٤١٢/٤.

(٢٣٢) خرَّج سابقاً في صفحة: ٩٣، رقم ٨٤.

ذلك بقوله سبحانه:

• ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ﴾ البقرة/آية ١٨٧.

صوم عاشوراء كان ثابتاً بالسنة، ففسخ بالقرآن - صوم رمضان - .  
وكذلك تأخير الصلاة إلى انجلاء القتال كان جائزاً بالسنة، ولهذا قال  
ﷺ يوم الخندق وقد أحر الصلاة: "حشا الله قبورهم ناراً" ٢٣٣ لحبسهم له عن  
الصلاة، ونسخ ذلك بصلاة الخوف الواردة في القرآن.

• ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ...﴾ النساء/آية ١٠٢.

#### رابعاً: لا يجوز نسخ الحكم الثابت بالإجماع:

لان الحكم الثابت بالإجماع يعني عدم وجود حديث مروى في المسألة  
إلا أن الصحابة كانوا يعرفون الحديث ولم يروه، فذكروا الحكم دون أن  
يرووا الحديث ولا يوجد نص بكتاب أو سنة بعد انقضاء الوحي وبالتالي لا  
قياس ولا إجماع ثان، وعليه فلا محل لورود نص جديد ينسخ الحكم الثابت  
بالإجماع.

#### خامساً: نسخ حكم القياس:

لا يقع النسخ في حكم القياس مطلقاً وذلك لأن القياس المعتبر هو ما  
كانت علته شرعية أي الباعث على الحكم سواء صريحة أو دلالة أو مستنبطة  
أو قياسية وهذه العلة مأخوذة من دليل (الكتاب، السنة، الإجماع)، والقياس  
باق ما دام الدليل باقياً، فلا يتأتى أن يقع النسخ في الحكم المستنبط بالقياس  
ما دام الأصل موجوداً. أما إذا حدث نسخ للأصل فعندها لا يوجد قياس  
لأن العلة قد زالت، ولكن في هذه الحالة لا يكون النسخ قد وقع في حكم  
القياس بل يكون نسخاً للحكم الثابت بالكتاب والسنة والإجماع وينطبق

(٢٣٣) مسلم : ٦٢٨، أحمد : ٤٠٣/١، أبو يعلى : ٤٥٦/٨.

عليه ما قلناه عن النسخ من الكتاب والسنة والإجماع.

### سادساً: لا يجوز نسخ الكتاب بالسنة المتواترة:

إن السنة المتواترة مع كونها قطعية إلا أنها لا تنسخ القرآن لما يلي:

١- يقول الله سبحانه: ﴿وإذا بدلنا آية مكان آية﴾ أي أن الآية تبدل بآية بمعنى أن الحكم الثابت بآية ينسخ بحكم ثابت في آية أخرى.

٢- ﴿ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها﴾ فالضمير في ﴿نأت﴾ يعود إلى الله سبحانه أي أن الذي يأتي بنسخ الآية هو الله سبحانه، والسنة يأتي بها الرسول ﷺ لأن لفظ السنة للرسول ﷺ ولفظ القرآن لله سبحانه وإن كان المعنى للقرآن والسنة كله وحيماً من الله سبحانه إلا أن السنة تنسب للرسول ﷺ من حيث الكلام والكتاب كلام الله سبحانه. ولهذا فالآية ينسخ حكمها بآية أخرى.

٣- ﴿إننا أنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ فالرسول يبين ما نزل من آيات ولكنه لا ينسخها لأن النسخ رفع وليس بياناً.

لكل ذلك لا تنسخ السنة المتواترة القرآن.

ومن باب أولى لا يجوز نسخ القرآن بالسنة آحاداً لأنها بالإضافة لما ذكر عن السنة المتواترة فهي ظنية والقطعي لا يُنسخ بالظني.

وكذلك لا تُنسخ السنة المتواترة بأحاد السنة لأن المتواتر أقوى من الآحاد فلا يُزال الخبر المقطوع به بخبر ظني.

أما الذين قالوا إن ثبوت التوجه إلى بيت المقدس كان ثابتاً بالسنة المتواترة لأنه لم يوجد من الكتاب ما يدل عليه وإن أهل قباء كانوا يصلون إلى بيت المقدس بناء على السنة المتواترة فلما نسخ جاء منادي رسول الله ﷺ فقال لهم إن القبلة قد حولت فاستداروا بخبره والني ﷺ لم ينكر عليهم. فالجواب أن نسخ التوجه للأقصى تم بالقرآن كما ذكرنا سابقاً والمنادي فقط

أخبرهم بما حصل فهو خبر بحكم شرعي حديث وهذا جائز. أما النسخ فقد تم بالقرآن وليس بقوله.

### الفرق بين النسخ والتخصيص:

١. التخصيص قصر العام على بعض أفراده وليس في هذا القصر رفع حقيقي للحكم عن الأفراد الآخرين فلفظ العام موضوع أصلا لكل الأفراد ولم يقتصر على بعضها إلا بقرينة التخصيص أي أن ما بقي من أفراد العام بعد تخصيصه يظل معمولا به فلا يبطل الاحتجاج بالعام بعد التخصيص أو العمل به أما رفع الحكم بالنسخ فيبطل كل لون من ألوان الاحتجاج به أو العمل.

٢. وتراعي في التخصيص قرينة سابقة أو لاحقة أو مقارنة، أما النسخ فلا يقع إلا بدليل متراخ عن المنسوخ.  
٣. ويكون التخصيص في الأخبار وغيرها.  
أما النسخ فلا يقع إلا في الأمر والنهي.



# الباب الخامس

## الاجتهاد ومتعلقاته

## الفصل الأول

### الاجتهاد

الاجتهاد في اللغة عبارة عن استفراغ الوسع في تحقيق أمر من الأمور مستلزم الكلفة والمشقة.

أما في اصطلاح الأصوليين فمخصوص باستفراغ الوسع في طلب الظن بشيء من الأحكام الشرعية على وجه يحس من نفسه العجز عن المزيد فيه.

أما المجتهد فكل من اتصف بصفة الاجتهاد وله شرطان:

١. أن يكون المجتهد على قدر مناسب من العلم باللغة والنحو وأن يكون قد حصل من ذلك على ما يعرف به أوضاع العرب والجاري في عاداتهم في المخاطبات بحيث يميز بين دلالات الألفاظ من المطابقة والتضمين والالتزام والمفرد والمركب والكلبي منها والجزئي والحقيقة والمجاز والمتواطئ والاشترار والترادف والتباين والمنطوق والمفهوم.

٢. أن يكون عالماً عارفاً بمدارك الأحكام الشرعية وأقسامها وطرق إثباتها ووجوه دلالتها وأن يعرف جهات ترجيحها عند تعارضها وكيفية استنباط الأحكام منها وأن يكون عارفاً بأسباب النزول الناسخ والمنسوخ والمطلق والمقيد... وغير ذلك من أقسام الكتاب والسنة التي بينها سابقاً.

**المجتهد المطلق:** ما سبق شروط في حق المجتهد المطلق المتصدي للحكم والاستنباط في جميع مسائل الفقه والذي عنده القدرة على تأصيل الأصول وتقعيد القواعد حيث لزم.

وليس معنى ذلك أن المجتهد المطلق عنده العلم بكل حكم فهذا ليس

المقصود، وهو لا يتأتى لبشر. وقد كان كبار الصحابة يتوقفون في كثير من المسائل، كما توقف عمر في مسألة الكلاله وقتال مانعي الزكاة، وتوقف أبو بكر في مسألة الجدة.

وإمام دار الهجرة مالك بن أنس قد سئل عن أربعين مسألة وقال عن ست وثلاثين منها لا أدري.

وإنما المقصود أن المجتهد المطلق عنده في الاجتهاد إمكانية تجعله قادرا على البحث والاستنباط وتأصيل الأصول في العديد من المسائل التي تشمل بوجه عام الشريعة الإسلامية بشكل إجمالي.

**مجتهد المذهب:** هو الذي اتبع إمامه في الأصول والفروع ولكنه يستنبط أحكام المسائل التي ينص عليها من قواعد أمامه من الأحكام العامة على ضوء قواعد أمامه ومنهجه.

**مجتهد المسألة:** وهو الذي يتمكن من النظر الصحيح في مسألة من المسائل ويقلد في غيرها.

ويكفيه معرفة ما لا بد منه للحكم على المسألة من المعلومات الشرعية واللغوية.

هذا عن أنواع المجتهدين.

وأما ما يقع فيه الاجتهاد:

فالاجتهاد لا يقع إلا في الأحكام الشرعية التي دليلها ظني وليس فيما دليله قطعي الدلالة من الأحكام كالعبادات الخمس ونحوها.

كما لا يجوز أن يكون الاجتهاد في العقيدة بمعناه الأصولي لأن العقيدة قطعية يقينية ولا تؤخذ إلا بالدليل القطعي ولا يجوز أن تؤخذ بالدليل الظني.

- ﴿إن الظن لا يغني من الحق شيئا﴾ النجم/آية ٢٨.
- ﴿إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم إلا كبر

ما هم بالقيه ﴿ غافر/آية ٥٦ .

• ﴿ ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقينا ﴾ النساء/آية ١٥٧ .  
وكل هذه الآيات وآيات غيرها واردة في العقائد ، يذم الله سبحانه  
وتعالى فيها من أخذ العقائد بالظن وينهى عنه نهياً جازماً .  
ولما كان الاجتهاد بتعريفه يتعلق بالأدلة الظنية فهو لا يقع في العقائد .  
ولا يصح أن يقال إن المجتهد وإن اخطأ فله الأجر ولذلك لا يضر إن  
اجتهد في العقيدة فهو لو أخطأ يؤجر ، لا يقال ذلك لأن المخطئ في العقيدة  
لا يؤجر ولا يعذر وإنما يأثم ويضل فحتى لو بذل جهده واستقصى إمكانيته  
طاقته ولم يؤمن فإن هذا لا يفيد شيئاً ولا يقبل له عذر ينحو به من عذاب  
الله وذلك لأن محل العقيدة هو الثبوت أي القطع واليقين وعليه فمحل  
الاجتهاد هو الأحكام الشرعية ذات الأدلة الظنية ، ويقع كذلك في الأدلة  
القطعية الثبوت ولكنها ظنية الدلالة .

### ضرورة الاجتهاد في كل العصور:

الاجتهاد فرض على الكفاية فلا يجوز أن يخلو العصر -أي عصر- من  
مجتهد وإلا أثم المسلمون . وبوجود مجتهد أو أكثر في عصر من العصور يسقط  
الإثم عن المسلمين في ذلك العصر وهذا ثابت من وجهين:

**الوجه الأول:** أن نصوص الشريعة الإسلامية تستوجب من المسلمين  
الاجتهاد لأن هذه النصوص لم تأت مفصلة وحتى التي جاءت مفصلة في  
بعض الأمور لم تستوعب جميع التفاصيل بنص قاطع ، فمثلاً آيات الموارث  
جاءت مفصلة ومع ذلك فهي من حيث الأحكام الجزئية احتاجت إلى فهم  
واستنباط في كثير من المسائل كمسألة الكلاله والحجب فإن المجتهدين  
يقولون إن الولد يحجب الأخوة سواء أكان ذكراً أم أنثى لأن كلمة ولد تعني  
كل ولد سواء أكان ابناً أم بنتاً ، ومع ذلك فإن ابن عباس يقول: إن البنت لا

توجب لأن كلمة ولد تعني الذكر فقط. وذلك يدل على أن النصوص حتى التي تعرضت للتفصيلات جاءت مجملة يحتاج إلى فهمها واستنباط الحكم منها إلى اجتهاد.

هذه من ناحية تتعلق بالنصوص.

أما الوجه الآخر: فإن الوقائع الحياتية مستحثة باستمرار وما لم يبذل الجهد في استنباط الأحكام المتعلقة بما فسيكون من غير الممكن تطبيق حكم الشرع فيها علما بأن النصوص متضافرة على وجوب تطبيق حكم الشرع في كل مسألة:

- ﴿وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ المائدة/آية ٤٩ .
  - ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمَوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا﴾ النساء/آية ٦٥ .
  - ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ النحل/آية ٨٩ .
- وبذلك فإن الاجتهاد فرض على القادرين في كل عصر، أي فرض كفاية إذا أقامه البعض سقط عن الباقيين وهو من باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب حيث لا يتم الاحتكام إلى ما أنزل الله في كل مسألة إلا بالاجتهاد.

هذا وقد حث الإسلام على الاجتهاد وجعل لمن اجتهد فأصاب أجرين ولمن اجتهد فأخطأ أجرا واحدا.

ولقد سار المسلمون في صدر الإسلام على ذلك فكان للصحابة اجتهادات كثيرة واختلافاتهم في المسائل<sup>٢٣٤</sup> مشهورة وكانوا يستنبطون الأحكام ما وسعهم ذلك لأنهم أهل اللغة وعاشوا نزول القرآن وأخذوا عن

---

<sup>(٢٣٤)</sup> روي عن علي أنه قال في المرأة التي استحضرها عمر فأجهضت ما في بطنها: أرى عليك الدية. قال عثمان وعبدالرحمن بن عوف: إنما أنت مؤدب لا ترى عليك شيئا.

رسول الله ﷺ.

ثم تبعهم في العصور اللاحقة قوم برز منهم كثير من المجتهدين كأئمة المذاهب وتلامذتهم.

وبقيت عصور الإسلام مزدهرة حتى ضعف الاجتهاد ثم الغي وفشا التقليد وأصبحت أحكام الله المستنبطة لا تواكب المسائل المتجددة. فلا بد من استمرار الاجتهاد ليكون في الأمة من المجتهدين ما فيه الكفاية ليعود الإسلام قائدا للعالم معالجا لمشاكله ويخرجه من الظلمات إلى النور.

وقد بشرنا الرسول ﷺ بأن هذا الخير لا ينقطع وأنه سيكون في هذه الأمة إلى آخر الزمان من يعمل لتطبيق أحكام الله في الأرض ويجتهد ليستمر الإسلام عاليا<sup>٢٣٥</sup>.

### إقرار الرسول لاجتهاد الصحابة في عصره:

لقد كان الصحابة -رضوان الله- عليهم يجتهدون في عصر رسول الله ﷺ ويحتلفون في استنباطهم للأحكام ويقرهم الرسول ﷺ على ذلك والحوادث التالية تبين ذلك:

١. حينما فرغ من غزوة الخندق وانهزم الأحزاب وارتحلوا أراد الرسول أن يضع سلاحه فأخبره جبريل -عليه السلام- أن الملائكة لم تضع أسلحتها بعد فإلى بني قريظة. فأمر النبي ﷺ مؤذنا فأذن في الناس من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة فتوجهوا إلى الحصون زرافات ووحدانا شاكي أسلحتهم ولكن فهمهم لقول الرسول ﷺ هذا

(٢٣٥) "لا تزال طائفة من أمتي على الحق حتى يأتي أمر الله وحتى يظهر الدجال"، واشوقاه إلى إخواني! قال: يا رسول الله، ألسنا إخوانك؟! فقال: أنتم أصحابي، إخواني قوم يأتون بعدي يهربون بدينهم من شاقق إلى شاقق ويصلحون إذا فسد الناس" صدق رسول الله ﷺ.

حصلت فيه مغايرة فمنهم من أخذ بظاهر النص فلم يصل العصر إلا عند وصوله بني قريظة بعد المغرب ، ومنهم آخرون فهموه بأن المقصود منه هو الإسراع فصلوا العصر في المدينة أو في الطريق فلما علم الرسول ﷺ بذلك أقر الجميع كلا على عمله<sup>٢٣٦</sup> .

٢. قوله ﷺ لمعاذ حينما بعثه قاضيا إلى اليمن بم تحكم ؟ قال: بكتاب الله. قال: فإن لم تجد؟ قال: بسنة رسول الله. قال: فإن لم تجد؟ قال: أجتهد رأيي ولا آلو. فقال ﷺ: الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضي الله ورسوله<sup>٢٣٧</sup> .

٣. إن حديث الرسول ﷺ «إذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر وإن أصاب فله أجران»<sup>٢٣٨</sup> .

٤. قصة قتل أبي قتادة لأحد المشركين في غزوة حنين فقد قال النبي ﷺ: "من قتل قتيلًا له عليه بيعة فله سلبه" وكان سلب قتيل أبي قتادة قد أخذه غيره وطلب أن يسترضى (أبا قتادة ليأخذ سلبه). فقال أبو بكر الصديق - رافضا الاسترضاء بحضرة النبي ﷺ: "لاها الله لا يعمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه". فقال الرسول ﷺ: "صدق فأعطه إياه". فأخذ أبو قتادة سلبه<sup>٢٣٩</sup> .

(٢٣٦) البخاري: ٨٩٤، ٣٨١٠، مسلم: ٣٣١٧.

(٢٣٧) أحمد: ٢٣٠/٥، أبو داود: ٣٥٩٢، الترمذي: ١٣٢٧، وقال الحافظ في التلخيص: قال ابن طاهر: له طريقان وكلاهما لا يصح، وقال الترمذي: هذا الحديث لا تعرفه إلا من هذا الوجه وليس يمتصل ولكن اشتهاره بين الناس وتلقيهم له بالقبول مما يقوي أمره.

(٢٣٨) الحديث "إذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر وإن أصاب فله أجران" متفق عليه من حديث عمرو بن العاص وأبي هريرة، البخاري: ٧٣٥٢، مسلم: ١٧١٦.

(٢٣٩) البخاري: ٢٨٨٦، ٢٩٧٣، ٤٠٦٦، مسلم: ١٧٥١، أبو داود: ٢٦٥٣، ٢٧١٧، الترمذي: ١٥٦٢، الموطأ: ٩٧٤، الدارمي: ٣٠١/٢، أحمد: ١١٤/٣، ٢٧٩، ابن حبان: ١٠١/٨، المستدرک: ١٤٢/٢.

٥. وقد حكّم رسول الله ﷺ سعد بن معاذ في بني قريظة فحكم بقتلهم وسي ذراريهم فقال ﷺ: "لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرفعة"<sup>٢٤٠</sup>.

مما سبق يفهم أن الصحابة كانوا يجتهدون في زمن الرسول ﷺ وكان يقرهم على ذلك ويعلمهم أنه إن أصاب له أجران وإن أخطأ له أجر. وكذلك حدثت حوادث اجتهادية كثيرة في زمن الصحابة -رضوان الله عليهم- بعد الرسول ﷺ وهي كثيرة مستفيضة.

حتى إن عامة الناس كان الاجتهاد منتشرًا بينهم وليس ذلك بغريب فهم في ذلك العصر عرب أقحاح. فلقد كان عمر مرة يخطب وأراد أن يحدد المهور فردت عليه امرأة من آخر الصفوف بأن الله سبحانه يقول: ﴿وإن أوردتم استبدال نروح مكان نروح وأتيتهم إحداهن قطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً﴾ النساء/آية ٢٠

فقالت له من فهمها لكلمة قنطار والتي تفيد الكثرة بدون تحديد بأنه لا يجوز له تحديد المهور فقال -عليه رضوان الله-: "أصابت امرأة وأخطأ عمر".

### اجتهاد المجتهد:

إذا اجتهد المجتهد<sup>٢٤١</sup> فاستنبط حكماً شرعياً فحكم الله في حقه هذا الحكم الذي استنبطه إلا أنه يجوز له أن يترك اجتهاده في الحالات التالية ويعمل باجتهاد غيره:

١. إذا تبني الإمام حكماً شرعياً معيناً فحينها يترك رأيه على الوجوب ويتبع رأي الإمام فقد حدث في زمن أبي بكر أنه كان يقسم الأعطيات على

<sup>(٢٤٠)</sup> البخاري : ، مسلم : ١٧٦١، أحمد : ٢٢/٢.

<sup>(٢٤١)</sup> إذا لم يجتهد في المسألة فله أن يتبع غيره ممن اجتهدوا فيها، وقد كان عمر يرجع لقول علي ومعاذ.



المسلمين بالتساوي وكان يرى عمر التفاضل حسب الأسبقية في الإسلام، لكنه تبنى ما تبناه الخليفة حينذاك أبو بكر. وكذلك ففي موضوع الطلاق فكان عمر يرى إيقاع الطلاق بلفظ الثلاث ثلاثاً وأبو بكر واحدة، فتسبى عمر رأي الخليفة في وقته وترك اجتهاده.

وقد انعقد الإجماع على ذلك ومنه القاعدتان:

(أمر الإمام يرفع الخلاف) (أمر الإمام نافذ ظاهراً وباطناً).

٢. إذا كان في ترك اجتهاده حفاظ على وحدة المسلمين كما حدث حين بويح عثمان على الخلافة ووافق أن يعمل بالكتاب والسنة وسنة الخليفين من بعده.

٣. الأعلمية: فلو كان مجتهد يرى أن مجتهداً آخر أعلم منه فله أن يتبع رأيه ويترك رأيه هو وقد كان هذا يحدث في زمن الصحابة -رضوان الله عليهم-.

٤. إذا ظهر له أن الدليل الذي استند إليه في اجتهاده ضعيف، وأن دليل المجتهد الآخر قوي صحيح ففي هذه الحالة يجب عليه ترك الحكم المستنبط من دليل ضعيف وأخذ الحكم ذي الدليل القوي.

والاجتهاد هو الأصل في أخذ الأحكام الشرعية وهو يتطلب<sup>٢٤٢</sup>

---

<sup>(٢٤٢)</sup> من المهم إدراك أن استنباط الحكم الشرعي يجب أن يراعى فيه النصوص وواقع المسألة دون التأثر بالظروف المحيطة بها.

إن الشريعة الإسلامية في معالجتها للإنسان تقضي بدراسة واقع المشكلة ثم التعرف على حكم الشرع فيها باستنباطه من الكتاب والسنة أو ما أرشد إليه دون إقامة وزن للظروف والأحوال في مخالفة الشرع، فواقع المجتمع لا بد أن يكون مقيداً بأمر الله ونواهيته ولا يحل للمسلمين أن يتكيفوا حسب واقع زمانهم ومكانهم بل عليهم أن يعالجوا ذلك بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، ولا يصح أن يعتبر ما يظنه العقل مصلحة فتؤثر عليه في الاستنباط لأن المصلحة تكون حيث يكون الشرع: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ وكونه قد جاء رحمة لهم يعني أن مصلحتهم فيه وكذلك الآية: ﴿قد جاء تكريمنا من ربك وهدياً ورحمة﴾. بناء على ما سبق فإن ما يقوله البعض من أن الأحكام تتغير بتغير الزمان والمكان قول باطل لا أساس له، كذلك من يقولون: (إنه حينما تكون المصلحة يكون الشرع) قولهم باطل كذلك، فإن المصلحة تكون

أ - معرفة واقع المسألة المراد استنباط الحكم لها.

ب - معرفة النصوص الشرعية المتعلقة بالمسألة.

ج - بذل الوسع على وجه يحس المجتهد من نفسه العجز عن المزيد فيه وذلك في استنباط الحكم الشرعي من النصوص المتعلقة بالمسألة غير أنه لا بد من معرفة أن الاجتهاد هو استنباط الحكم للمسألة من النص إما من منطوقه أو مفهومه أو معقوله كاستنباط حكم الإجارة من قوله تعالى: ﴿فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن﴾ الطلاق/آية ٦.

ومن قول الرسول ﷺ: "أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه"<sup>٢٤٣</sup>.

وأما تطبيق الحكم على المسائل المستجدة الداخلة تحت معناه والمدرجة تحته فلا يعتبر اجتهاداً ، فان تطبيق الحكم الشرعي الخاص بتحريم الخمر على تحريم جميع أنواع المسكرات المستجدة في أيامنا هذه ، أو تطبيق الحكم الشرعي الخاص بتحريم الميتة سواء كانت ميتة طبيعية أو ضربت على رأسها حتى ماتت أم فصل رأسها في المعمل ووضعت في علب لبيعها، كل ذلك وأمثاله لا يسمى اجتهاداً بمعناه الاصطلاحي بل هو تطبيق للحكم على أفراد.

**لا يجوز الاجتهاد في حق الرسول ﷺ:**

والدليل على ذلك:

١. عقلي: إن الاجتهاد يتنافى مع العصمة لأن الرسالة والتبليغ لا يجوز أن يتطرق إليها الخطأ ونحن مأمورون بالتأسي به -عليه السلام- والاجتهاد يدخله الخطأ.

---

حيث يكون الشرع وليس العكس، فالشرع وحده هو الذي يقرر المصلحة وهو الذي يقرر المصلحة وهو الذي يغير المجتمع

ليناسبه هو وليس العكس.

(٢٤٣) ابن ماجه : ٢٤٤٣.

٢. الدليل الشرعي: إن الرسول ﷺ كان ينذر بالوحي وينطق عن الوحي: ﴿قل إنما أنذركم بالوحي﴾ الأنبياء/آية ٤٥ .  
﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى﴾ النجم/آية ٤ .  
والوقائع كانت تثبت ذلك إذ كانت تأتيه المسألة أو تحدث الحادثة فيترث فلا يجيب عن السؤال أو يحكم إلا بعد أن ينزل الوحي ومنه ما ينزل الوحي لتوه ومنه ما يمكن الوحي أياما فلا يجيب بل ينتظر .  
٣. لم يحدث أن اجتهد الرسول ﷺ طيلة حياته في أية مسألة .  
وأما ما ظنه بعضهم اجتهادا للرسول ﷺ فهو ظن خاطئ وسنذكر فيما يلي بعض الحوادث التي يقولون إنه -عليه السلام- اجتهد فيها ونسبوا الحقيقة في ذلك:

١. أسرى بدر:

﴿ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يخن في الأمراض تردون عرض الدنيا والله يرد الآخرة والله عزيز حكيم﴾ الأنفال/آية ٦٧ ورد في بعض الروايات أن الرسول استشار أبا بكر وعمر في الأسرى فأشار إليه عمر بقتلهم وأشار عليه أبو بكر بأن يفاديهم .  
وقال بعضهم إن هذه الآية نزلت عتاباً للرسول ﷺ على خطأ ارتكبه باجتهاده في حق الأسرى .

وهذا القول غير صحيح جملة وتفصيلا:

\*. إن حكم الأسرى كان قد نزل قبل معركة بدر وهو معروف للرسول ﷺ . فقد نزل في سورة محمد وهي التي نزلت في طريق الهجرة ولذلك يقال عنها حيناً مدنية وحيناً مكية نزل: ﴿فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلوا بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل

الله فلن يضل أعمالهم ﴿ محمد/آية ٤ .

فالحكم في الأسرى كان معروفاً وهو أن الأسر جائر بعد الإثخان في قتال العدو، والذي حدث أن المسلمين قتلوا من الكفار في بدر عددا كبيرا وهم قد أئخنوا ، فأسر المسلمون منهم ولكن الله سبحانه عاتب الرسول ﷺ في أنه كان الأولى أن يكون القتل أكثر والإثخان أكثر.

وبذلك فليس في الآية عتاب للرسول ﷺ على خطأ في اجتهاد اجتهده بل عتاب للرسول ﷺ لفعله خلاف الأولى والفعل خلاف الأولى جائز في حق رسول الله ﷺ ولأنه في المباح وليس حراما ولا مكروها. وهنا قد يرد سؤال وهو هل نقول برد تلك الأحاديث الصحيحة التي تقول باستشارة الرسول ﷺ للصحابة في الأسرى كما ورد في حديث عن ابن مسعود رضي الله عنه "استشار الناس في الأسارى" ٢٤٤ ما دام أن حكم الأسرى قد كان نازلا قبل ذلك في سورة محمد ﷺ ؟

وللجواب على ذلك نقول:

إن الحديث الصحيح الظني إذا عارض الدليل القطعي من كل وجه أي بحيث يتعذر الجمع بينهما في هذه الحالة يجب رد الحديث دراية، أما إذا أمكن الجمع بوجه تحتمله اللغة وأقسام الكتاب والسنة فإنه لا يرد دراية لأن إعمال الدليلين أولى من إهمال أحدهما .

وقد كنت قبل هذه الطبعة من هذا الكتاب لا أرى إمكانية للجمع حيث أنني كنت أفهم متن تلك الأحاديث أنه استشارة في حكم الأسرى ولأن حكم الأسرى كان نازلا قبل ذلك، عليه يكون الجمع متعذرا ويُردّ الحديث دراية .

(٢٤٤) أحمد : ٣٦٣٢، المعجم الكبير : ١٠/١٤٤ رقم ١٠٢٥٩، الحاكم : ٢١/٣-٢٢.

وقد بقيت على هذا الفهم إلى أن قرأت جواب سؤال حول الموضوع والذي تبين لي من خلاله أن الجمع بين الآية والحديث ممكن حسب مقتضيات اللغة وأقسام الكتاب والسنة فلقد فاتني في الطبعة الأولى أن أحاديث الاستشارة لم تصرح بأن تلك الاستشارة كانت في الحكم لأن الرواية تقول (استشار الناس في الأسارى) وهذه تحتل أن تكون الاستشارة في الحكم أي أن الحكم لم يكن نازلاً وتحتل أن تكون الاستشارة في كيفية تطبيق الحكم أي أن الحكم كان نازلاً بخيارات والاستشارة كانت في أخذ أي خيار .

أما الاستشارة في الحكم فهي ترد دراية لأن الحكم كان نازلاً وأما الاستشارة في أخذ أي خيار من خيارات الحكم فهذه لا تعارض الآية بأن الحكم كان نازلاً وباعتبار هذا الوجه يمكن الجمع بين الآية والحديث فيكون الحكم نازلاً قبل بدر وتكون الاستشارة قد وقعت ولكن ليس في الحكم ولكن في تطبيق أي خيار من خياراته وبخاصة أن نزول الحكم في سورة محمد ﷺ كان بخيارات ﴿فإما منا بعد وإما فداء﴾ والاستشارة كانت في أي خيار من خيارات الحكم وكان جواب الصحابة ضمن هذه الخيارات حتى أن عمر رضي الله عنه فهم أن هناك خياراً آخر وهو القتل اقتداءً بفعل رسول الله ﷺ في قتل الأسيرين عقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث وظن عمر أن هذا خيار ثالث من السنة مع العلم أن هذا كان حكماً خاصاً لهذين الأسيرين لسابقة بينهما وبين رسول الله ﷺ فقد آذوه أذىً شديداً فتعلق الحكم بما خاصة دون غيرهما من أسرى بدر، ومن الأدلة على ذلك:

أ. الآية الكريمة ﴿فإما منا بعد وإما فداء﴾ قد حصرت الحكم في المن أو الفداء فقط.

ب. جاء في تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان لنظام الدين الحسن النيسابوري على هامش تفسير الطبري الجزء التاسع عشر (سورة الفرقان)

صفحة ٩٠، ٩١ الطبعة الثالثة دار المعرفة للطباعة والنشر: (واللام في الظالم عن ابن عباس للعهد وذلك أن الآية نزلت في عقبة بن أبي معيط وكان يكثُر مجالسة الرسول ﷺ فاتخذ ضيافة ودعا إليها رسول الله ﷺ فأبى أن يأكل من طعامه حتى يأتي بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صبأت يا عقبة قال لا ولكن أبي أن يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له والشهادة ليست في نفسي فقال وجهي من وجهك حرام إن لقيت محمدا فلم تطأ قفاه ولم تبرز في وجهه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال رسول الله ﷺ : ( لا ألكا خارجا من مكة إلا علوت رأسك بالسيف) فقتل يوم بدر .

ج. جاء في السيرة النبوية لابن كثير الجزء الثاني دار إحياء التراث العربي صفحة ٤٧٣: (قال ابن إسحاق: حتى إذا كان رسول الله ﷺ بالصفراء قتل النضر بن الحارث قتله علي بن أبي طالب كما أخبرني بعض أهل العلم من مكة ثم خرج حتى إذا كان بعرق الظبية قتل عقبة بن أبي معيط) ثم يقول في نفس الصفحة (وقال حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن الشعبي قال لما أمر النبي ﷺ بقتل عقبة قال أتقتلني يا محمد من بين قريش ؟ قال: نعم، أتدرون ما صنع هذا بي، جاء وأنا ساجد خلف المقام فوضع رجله على عنقي وغمزها فما رفعها حتى ظننت أن عيني ستندران، وجاء مرة أخرى بسلا شاة فألقاه على رأسي وأنا ساجد فجاءت فاطمة فغسلته عن رأسي).

وقد قتل عقبة بن أبي معيط بعد النضر بن الحارث وسؤال عقبة الدال على أن قتله خاص من دون الأسرى الآخرين ينطبق على واقعة قتل النضر بن الحارث لأنه قبله فيشملمها اختصاص القتل من دون الأسرى . وبذلك يكون قتل النضر وعقبة حكما خاصا ويبقى الحكم العام في

الأسرى (المن أو الفداء) .

والخلاصة أن الرسول ﷺ لم يستشر في حكم الأسرى فقد كان الحكم نازلا قبل ذلك في سورة محمد ﷺ والرسول لا يجتهد في الأحكام فهو ﷺ لا يقول ولا يفعل إلا وحيا وإنما الاستشارة كانت في أخذ أي خيار من خيارات الحكم الذي كان نازلا أي في كيفية تطبيقه وعلى هذا تفهم تلك الأحاديث ويكون ردها دراية مرجوحا لإمكانية إعمال الدليلين.

٢. ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين﴾

التوبة/آية ٤٣ .

ظن بعضهم أن الرسول ﷺ لم يكن مأذونا له بالإذن لمن أراد التخلف عن المعركة، وقد أذن ﷺ للمتخلفين - بعضهم - في تبوك اجتهدا منه وعاتبه الله سبحانه على ذلك.

والصحيح غيره تماما فإن الرسول ﷺ كان مأذونا له أن يأذن لمن شاء: ﴿فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم﴾ النور/آية ٦٢ . فكان الرسول ﷺ يأذن لبعض من يستأذنه للعودة لكن هنا كان الأولى أن لا يأذن لمتخلفي تبوك لأنهم كما في علم الله سيتخلفون حتى ولو لم يأذن لهم فعدم الإذن لهم كان سيكشف كذبهم وكان الأولى أن لا يأذن لهم . ولذلك فالإذن لهم لم يكن اجتهدا من الرسول ﷺ بل عملا بأحكام سبق أن نزلت عليه وعمل بها لكن الأولى كان عدم الإذن ولقد عفا الله عنه. ولا يعني العفو هنا عن خطأ ارتكبه بل عن عدم فعل الأولى.

٣. ﴿ولا تصل على أحد منهم أبدا ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله

وماتوا وهم كافرون﴾ فإنها جاءت بعد قولة تعالى: ﴿فإن مرجعك الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن يخرجوا معي أبدا ولن يقاتلوا معي عدوا﴾ التوبة/آية ٨٣ . وقد بين لهم في آية ﴿فإن مرجعك﴾ أن لا يصحبهم الرسول في غزواته وذلك

لتخذيهم وإخافتهم وبيّن في الآية بعدها وهي: ﴿لا تصل﴾ شيئاً آخر في إذلالهم فكان ذلك أثناء الحملة على المنافقين للقضاء عليهم وليس في الآية ما يدل على أن الرسول اجتهد في حكم وجاءت الآية دالة على خلافه بل هي تشريع ابتداء في حق المنافقين وهي منسجمة مع آيات المنافقين المكررة في نفس السورة، فلا يظهر فيها صراحة ولا دلالة ولا منطوقاً ولا مفهوماً، إنما تصحيح لاجتهادٍ أو تنبيه على خطأ وهي نزلت في السنة التاسعة للهجرة بعد تبوك حين حج أبو بكر بالناس.

وأما ما ورد في شأن هذه الآية والآيات السابقة من أخبار عن سبب النزول وحوادثها فإن كثيراً من هذه الأخبار لم يصح وما صح منها من أحاديث عن سبب النزول هي آحاد ظنية ولا تعارض القطعي الذي يحصر تبليغ الرسول بالوحي فحسب وأنه لا يتبع إلا الوحي ولا ينطق إلا بالوحي:

- ﴿إن أتبع إلا ما يوحى إلي﴾ الأنعام/آية ٥٠.
- ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى﴾ النجم/آية ٤.



## الفصل الثاني

### التقليد

التقليد في اللغة<sup>٢٤٥</sup> هو اتباع الغير دون تأمل والتقليد شرعا هو العمل بقول الغير من غير حجة ملزمة كأخذ العامي بقول المجتهد وأخذ المجتهد بقول من هو مثله.

والتقليد في العقيدة لا يجوز لأن الله ذم المقلدين في العقيدة:

• ﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولوكان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون﴾ البقرة/آية ١٧٠.

• ﴿وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولوكان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون﴾ المائدة/آية ١٠٤.

ولما نزلت: ﴿إن في خلق السموات والأرض...﴾ الآية.

قال عليه السلام: "ويل لمن لا كهها بين لحييه ولم يتفكر فيها"<sup>٢٤٦</sup> فالرسول صلى الله عليه وسلم توعده على ترك النظر والتفكر فيها فدل على وجوب البحث والقناعة العقلية بالتدبر في العقيدة ولا يجوز فيها التقليد.

أما التقليد في الأحكام الشرعية فجائز.

قال تعالى: ﴿وما أرسلنا قبلك إلا رجلا نوحى إليه فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ الأنبياء/آية ٧.

فأمر سبحانه من لا علم له أن يسأل من هو أعلم منه، وهذه الآية لفظها عام والعبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

فإن سبب نزولها الرد على المشركين لما أنكروا كون الرسول صلى الله عليه وسلم

<sup>(٢٤٥)</sup> التقليد مأخوذ من تقليده بالقلادة وجعلها في عنقه.

<sup>(٢٤٦)</sup> تفسير ابن كثير، ابن أبي حاتم: ٤٧٨/١، ابن حبان: ٣٨٦/٢.

بشراً. وأهل الذكر وإن كان المشار إليهم في الآية هم أهل الكتاب إلا أن الكلام جاء عاماً فيشمل كل أهل الذكر.

والمسلمون أهل الذكر كذلك لأن القرآن ذكر.

﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ النحل/آية ٧.

وبذلك تكون الآية عامة في كل من لا يعلم أمراً أن يسأل من يعلم .

٢. وكذلك روى عن جابر رضي الله عنه أن رجلاً أصابه حجر في رأسه ثم احتلم فسأل أصحابه : هل تجدون لي رخصة في التيمم؟ قالوا: ما نجد لك وأنت تقدر على الماء. فاغتسل فمات. فقال النبي ﷺ: "إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصب على رأسه خرقة فيمسح عليها ويغسل سائر جسده"، وقال النبي ﷺ: "ألا سألو إذا لم يعلموا؟ إنما شفاء العي السؤال" <sup>٢٤٧</sup>.

فالرسول ﷺ أرشدهم إلى السؤال عن الحكم الشرعي.

وصح أن الشعبي قال: "كان ستة من أصحاب رسول الله ﷺ يفتنون

الناس : ابن مسعود وعمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وأبي بن كعب وأبو موسى رضي الله عنهم. وكان ثلاثة يدعون قولهم لثلاثة كان عبد الله يدع قوله لعمر وكان أبو موسى يدع قوله لقول علي ، وكان زيد يدع قوله لأبي بن كعب.

فهذا أيضاً يدل على أن الصحابة كان يقلدهم المسلمون وإن بعضهم كان يقلد بعض ، يقول الله سبحانه: ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون﴾ التوبة/آية.

فأمرهم بالحذر عند إنذار علمائهم ولولا جواز التقليد لما كان ذلك.

وعليه فالتقليد جائز في كل أمر دون تخصيص إلا ما ذكرنا عن العقائد والتي يجب فيها القطع لا الظن بالتقليد.

<sup>(٢٤٧)</sup> أبو داود : ٢٨٥ ، ابن ماجه : ٥٦٥ ، أحمد : ٢٨٩٨ .

## التقليد ليس الأصل:

إلا أن الإسلام نهانا عن اتباع غير سبيل العلم فقال: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ الإسراء/آية ٣٦ .  
ومنه يتبين أن الأصل في كل أمر من أمور الشرع، أمرنا به أو نهانا عنه، أن نصل إلى العلم بحكمه بطريق من الطرق الموصلة إلى العلم فإن لم يتمكن المكلف من ذلك وجب عليه النظر للوصول إلى ظن غالب في المسألة.

والتقليد لا يوصل إلى علم ولا إلى ظن غالب ولذلك لم يجز كثير من العلماء التقليد إلا للضعيف العاجز المضطر وهو العامي الذي ليس معه آلة الاجتهاد، فهذا هو الذي أوجبوا أو أجازوا له أن يستفتي ويقلد من استفته. أما غيره فالأصل فيه أن يبذل الجهد لاستنباط الحكم، وهو الأولى، إلا إنه يجوز له التقليد كما بينا سابقا .

والذي ليس عنده إمكانية الاجتهاد نوعان:

١. متبع وهو الذي عنده بعض العلوم المعتبرة في التشريع لكنها ليست كافية له ليجهده، فهذا يجوز له التقليد لكن مع معرفة دليل المجتهد الذي يتبعه.
٢. الأمي الذي ليس عنده بعض العلوم المعتبرة في التشريع وهذا تكفيه فتوى الإمام، فيسأله عن الحكم فيقول له: حرام أو فرض وهكذا...

والسؤال الذي يطرح هو: بالنسبة للمقلد هل إذا قلد في مسألة

معينة يجوز أن يعود فيقلد آخر في المسألة نفسها؟

للجواب على ذلك نقول أن حكم الشرع في حق المقلد هو الحكم الشرعي الذي استنبطه المجتهد الذي قلده، هذا يعني أن الأمر يكون كالتالي:

١. إذا اتصل عمل المقلد بالمسألة التي قلدها فلا يجوز أن يرجع عنها ويقلد آخر لأنه التزم حكما شرعيا فيها وعمل به.

٢. أما إذا لم يتصل عمله بها فله ذلك.

**تعريف المسألة:** المقصود بالمسألة هنا هو كل فعل أو مجموعة أفعال لا يتوقف غيرها في صحته عليها.  
وأما جزء المسألة فهو كل فعل لا بد منه لتحقيق صحتها كالشروط والأركان.

**أمثلة:**

**الوضوء:** أفعال يتوقف غيرها في صحته عليها لأن صحة الصلاة تتوقف على الوضوء ولذلك فالوضوء ليس مسألة حسب التعريف ولكنه يعتبر جزء من الصلاة لا بد منه لتحقيق صحتها.

**الصلاة:** أفعال لا تتوقف صحة غيرها عليها ، فهي مسألة ويعتبر جزءاً منها كل ما لا بد منه لتحقيق صحتها كالأركان وشروط الصحة كالطهارة واستقبال القبلة.

**النية في الصوم:** فعل يتوقف صحة غيره عليه فإن صحة الصوم تتوقف على النية ولذلك فإن النية ليست مسألة بل جزء من مسألة أخرى.

**الصوم:** فعل لا تتوقف صحة غيره عليه، فهو مسألة ويعتبر جزءاً منه كل ما لا بد منه لتحقيق صحته كالنية والإمساك عن المفطرات، وعليه فإذا قلد شخص مجتهداً في الصلاة فيجب أن يقلده في كل أجزائها كالوضوء وغسل الجنابة والتيمم واستقبال القبلة وأركان الصلاة، وإذا قلد مجتهداً في الصوم يجب عليه أن يقلده في كل أجزائه كالنية ووجوب تبييتها لكل يوم أو الشهر كله، وتصح في النهار أم لا بد منها في الليل، والمفطرات ورخص الإفطار. لكن يجوز له أن يقلد مجتهداً في مسألة أخرى.

وهذا كله ما دام الشخص مقلداً أما لو أصبحت عنده إمكانية محاكمة الأدلة وترجيحها فيجوز له أن يترك المجتهد الذي قلده ويتبع الدليل الأقوى.

## الفصل الثالث

### الترجيح بين الأدلة

إذا تعارضت الأدلة ولم يكن لبعضها مزية عن البعض الآخر، فإن هذا يقال له التعادل. والتعادل لا يقع في القطعيات، لأنه لا تعارض بينها. ولا يقع بين القطعي والظني لأن القطعي مقدم على الظني. وكذلك فإنه لا يقع في الظنيات من حيث الواقع التشريعي، وإن كان لا يمتنع من حيث الفرض المنطقي، غير أن الواقع التشريعي يخالفه، وذلك لأن الأدلة الظنية، إن تعادلت، أي تعارضت من كل وجه دون أن يكون لأحدها مزية مرجحة، فإنه، في هذه الحالة، لا يمكن العمل بها أو بأي منها:

فإن عمل بها كلها، وهي متعادلة، كان اجتماع النقيض بالنقيض، وهذا غير ممكن.

وإن عمل بأحدها دون غيره، كان ترجيحاً دون مرجح، لأنها متعادلة في كل شيء.

وإن ترك العمل بها، كان نصها عبثاً، وهو على الله سبحانه محال.

ولهذا فإن التعادل لا وجود له في الأدلة.

أما إذا تعارضت الأدلة وكان لبعضها مزية على البعض الآخر، فإن هذا يقال له الترجيح وهو تقوية أحد الدليلين على الآخر ليعمل به. والترجيح في اللغة التمييز والتغليب.

والترجيح يختص بالدلة الظنية ولا يقع في القطعيات لأنه لا تعارض بين القطعيات.

والأصل هو الجمع بين الأدلة، أي إعمال الدليلين، فإن أمكن فهو

الأصل، وإلا فيعمد إلى الترجيح، لأن إعمال الدليلين أولى من إهمال أحدهما. وسنذكر فيما يلي بعض الحالات التي فيها إعمال الدليلين، ثم بعد ذلك ما فيه ترجيح.

### الجمع بين الأدلة - إعمال الدليلين:

١. إذا فعل الرسول ﷺ فعلاً ثم فعل نقيضه مرة أخرى فهذا يعني أن هذا الفعل للإباحة:

أ. قبول الهدية

عن عياض بن حمار أن الرسول ﷺ لم يقبل هدية أحد الكفار بعد أن سأله أسلمت؟ قال لا : قال: "أني فهمت عن زبد المشركين" ٢٤٨.

وقد صح أن الرسول ﷺ قبل هدية النجاشي واكيدر دومة والمقوقس ويؤيد ذلك قول عائشة إن الرسول ﷺ كان يقبل الهدية ويثيب عليه.

فبالجمع بينهما نقول إن قبول الهدية مباح.

ب. اخرج الطبراني في الأوسط "إن جنازة مرت علي ابن عباس والحسن بن علي فقام أحدهما وقعد الآخر فقال القائم للقاعد أليس قد قام رسول الله ﷺ فقال بلى وقعد" ٢٤٩ فيفهم منه الإباحة للقيام والقعود.

ج. عن الزهري "إن النبي ﷺ استعان بناس من اليهود في خيبر في حربته فأسهم لهم" ٢٥٠.

وعن عائشة قالت خرج النبي ﷺ قبل بدر فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ففرح به أصحاب رسول الله ﷺ

(٢٤٨) الترمذي : ١٥٠٤، أبو داود : ٢٦٥٧، أحمد : ١٦٨٣٥.

(٢٤٩) خرَّج سابقاً في صفحة: ٢٧، رقم: ٢٨.

(٢٥٠) الترمذي : ١٢٧/٤ رقم ١٥٥٨.

حين رأوه فلما أدركه قال جئت لاتبعك وأصيب معك قال له ﷺ: تؤمن بالله ورسوله؟ قال لا، قال: فارجع فلن أستعين بمشرك. قالت: ثم مضى حتى إذا كان بالشجرة أدركه الرجل فقال له كما قال أول مرة. فقال النبي ﷺ: كما قال أول مرة. فقال: لا، قال: فارجع فلن أستعين بمشرك. قالت: ثم رجع فأدركه في البيداء فقال له كما قال له أول مرة تؤمن بالله ورسوله؟ قال: نعم. فقال له: انطلق" ٢٥١.

ففي أحدهما قبل أن يعمل الكفار في صفوف المسلمين تحت راية الإسلام، وفي الآخر رفض فيفهم من ذلك أن الاستعانة بقتال أفراد من الكفار في صفوف المسلمين تحت راية الإسلام مباحة. وهذا بخلاف الاستعانة بالكفار تحت رايتهم أي راية الكفار، فهذا لا يجوز قولاً واحداً لقول الرسول ﷺ: "ولا تستضيئوا بنار المشركين" ٢٥٢. فالنار كناية عن الكيان، فالقبيلة توقد ناراً لها إشارة إلى إعلانها الحرب، والاستضاءة بنارها القتال تحت رايتهما، وهذا هو المحرم

وهذا يؤكد ما رواه أبو حميد الساعدي قال: "خرج رسول الله ﷺ حتى إذا خلف ثنية الوداع إذا كتبية قال: من هؤلاء؟ قالوا: بنو قينقاع، رهط عبد الله بن سلام. قال: أوتسلموا؟ قالوا: لا. فأمرهم أن يرجعوا وقال: إنا لا نستعين بالمشركين فاسلموا" ٢٥٣. فكانوا خارجين للقتال تحت رايتهم.

أما استعانته ﷺ بناس من اليهود في خيبر في حربه فقد كانوا يقاتلون تحت راية المسلمين كما هو ثابت في السيرة

(٢٥١) مسلم: ١٨١٧، الترمذي: ١٥٥٨.

(٢٥٢) النسائي: ٥١١٤، أحمد: ١١٥١٦.

(٢٥٣) أبو داود: ٢٣٥٦، ابن ماجه: ٢٨٢٢، الدارمي: ٢٣٨٥، أحمد: ١٥٢٠٣، ٢٣٢٥٠.

٢. إذا قال الرسول ﷺ قولاً ثم فعل نقيضه يكون الفعل خاصاً بالرسول ﷺ والقول بياناً لنا.

أ- عن عمر إن النبي ﷺ قال: "القبلة من اللمس فتوضؤوا منها" <sup>٢٥٤</sup>.  
وقول عائشة: "إن النبي ﷺ كان يقبل بعض أزواجه ثم يصلي ولا يتوضأ" <sup>٢٥٥</sup>.

فيكون عدم الوضوء من القبلة خاصاً بالرسول ﷺ والوضوء منها خطاب لنا.

ب- عن قيس بن الحارث قال أسلمت وعندني ثماني نسوة فأتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك فقال: "اختر منها أربعاً" <sup>٢٥٦</sup>.

"وقد صح أن الرسول ﷺ قد جمع تسع نسوة" <sup>٢٥٧</sup>.  
فيدل ذلك على أن الجمع بأكثر من أربعة خاص بالرسول ﷺ.  
٣. إذا قال الرسول ﷺ قولاً ثم قال قولاً آخر يبدو نقيضاً له.

فيحاول الجمع بينهما بالوجه الممكن:

يقول الرسول ﷺ: "ثم يفشو الكذب حتى يشهد الرجل قبل أن يستشهد" <sup>٢٥٨</sup>.

"ألا أخبركم بخير الشهود فقل نعم فقال أن يشهد

<sup>(٢٥٤)</sup> رواه مالك والشافعي والبيهقي : ١٢٤/١.

<sup>(٢٥٥)</sup> البخاري : ١٩٧٢، النسائي : ١٧٠، ابن ماجه : ٤٩٦.

<sup>(٢٥٦)</sup> أبو داود : ٢٢٤١، ابن ماجه : ١٩٥٢.

<sup>(٢٥٧)</sup> عن أنس قال "كان النبي ﷺ يدور على نساته وهن تسع نسوة" البخاري : ٢٦٠، ٢٧٥، مسلم : ٢٦٥٦، وعنه قال "ما أمسى عند آل محمد ﷺ صاع بر ولا صاع حب وأن عنده لتسع نسوة" البخاري : ١٩٢٧، الترمذي : ١١٣٦.

<sup>(٢٥٨)</sup> مسلم : ٤٦٠٢، أحمد : ٦٨٣٦، الترمذي : ٢٠٩١، ٢٢٢٥، ابن ماجه : ٢٣٥٤.



الرجل قبل أن يستشهد" ٢٥٩ .

فجمع الحديثين يكون كالتالي:

يحمل الأول أي الذي يشهد قبل أن يستشهد وهو المذموم في الحديث : بالنسبة للشهادة في حق الناس قبل أن يستشهد أي يطلب للشهادة وأما الحديث الثاني وهو الممدوح فهو الذي يسارع للشهادة بالنسبة لحق الله . ٤ . إذا ورد الجمل وبينه الرسول ﷺ بقول وفعل متعارضين مثل قوله ﷺ بعد آية الحج: "من قرن حجاً إلى عمرة فليطف طوافاً واحداً ويسعى سعياً واحداً" ٢٦٠ .

وروى عنه ﷺ أنه قرن فطاق طوافين وسعى سعيتين ٢٦١ فيكون الجمع على النحو الذي بيناه في الباب الرابع — القسم الرابع الجمل والمبين . ٥ . المحكم والمتشابه:

إن المحكم هو أم للمتشابه: ﴿منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات﴾ فإذا كان هذا محكماً والآخر متشابهاً، حمل المتشابه على المحكم .  
مثال: • ﴿فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾ وكذلك ﴿وأمرجلكم﴾ قرئت بالنصب والجر (الخفض) فمن قرأها بالنصب لا تحتل إلا عطفها على الغسل ومن قرأها بالخفض احتمل عطفها على الغسل وتكون مجرورة بالمجاورة. وكذلك احتمل عطفها على المسح أي أن قراءة النصب تعني الغسل (محكم) وقراءة الخفض تعني الغسل والمسح (متشابه) ولذا وجب أن تكون قراءة معنى الخفض محمولة على قراءة معنى النصب فتكون الرجل مغسولة.

(٢٥٩) ابن ماجه : ٢٣٥٥ ، أحمد : ٢٠٦٩٨ ، وفي صحيح مسلم باب خير الشهود .

(٢٦٠) خُرج سابقاً في صفحة : ٢٤٥ ، رقم : ٢٢٦ .

(٢٦١) خُرج سابقاً في صفحة : ٢٤٥ ، رقم : ٢٢٧ .

## الترجيح

والترجيح قسمان:

١. الترجيح بين الدليلين .

٢. الترجيح بين دلالات الألفاظ في نفس الدليل .

والقسمان من الأهمية بمكان لمن أراد استنباط الحكم الشرعي من الدليل؛ فإنه إن ورد دليلان في المسألة ولم يمكن الجمع بينهما ولا تعيين أحدهما كناسخ للآخر فلا بد من ترجيح أحدهما للعمل به، كذلك إذا كان لألفاظ الدليل أكثر من دلالة فلا بد من ترجيح دلالة على الأخرى للعمل بالدلالة الراجحة.

### القسم الأول: الترجيح بين الدليلين:

وهذا يكون إذا لم يكن ممكناً العمل بكليهما (إعمالهما) لا بوجه من الوجوه، وفي هذه الحالة لا بد من الترجيح ويكون على النحو التالي:

أ. الحالة الأولى: إذا تعارض الدليلان مع تساويهما في القوة

والعموم:

والدليلان هنا لا بد أن يكونا ظنيين لأن القطعيين لا يتعارضان في هذه الحالة ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾ النساء/آية ٨٢ ... فالتعارض هو في الظنيات فقط في هذه الحالة.

وإذا كان الأمر كذلك فيتبع التالي للترجيح :

١- إن علم المتأخر منها فهو ناسخ للمتقدم إذا انطبقت عليه الشروط السابقة المذكورة في الفصل الخامس من الباب الرابع.

٢- وأما إن جهل المتأخر منهما فلا يعلم عينه فيجب الرجوع

للترجيح حسب الدليل الأقوى، وقوة الدليل تعني قوته من حيث:

\* ترتيب الأدلة ودرجة اعتبار الاستدلال في كل نوع من أنواع الأدلة الظنية

-أما من حيث ترتيب الأدلة الظنية — مع تساوي العوامل الأخرى كصحة السند وغيره:

\* الكتاب أقوى من السنة ولو كانت متواترة.

\* المتواترة أقوى من الإجماع.

\* الإجماع المنقول بالتواتر أقوى من خبر الآحاد<sup>٢٦٢</sup>.

\* خبر الآحاد أقوى من القياس إلا إذا كانت علته صراحة فحينها تعامل معاملة النص التي وردت فيه .

- أما من حيث اعتبار الاستدلال :

فإن قوة الدليل الظني -السنة - تعنى من حيث:

\* السند \* المتن

وسنذكر ذلك بالنسبة للسند والمتن بشيء من التفصيل :

**قوة الدليل من حيث السند** مع افتراض تساوي العوامل الأخرى ما

عدا المذكورة :-

١- أن تكون رواية أحدهما في طبقاته أكثر من رواية الأخرى مع

تساوي العوامل الأخرى فيكون الأول أرجح.

فإن الرسول ﷺ لم يكتف بخبر ذي اليمين (أقصر الصلاة أم نسيت)

<sup>٢٦٣</sup> حتى أخبره بذلك أبو بكر وعمر.

و لم يعمل أبو بكر بخبر المغيرة أن النبي ﷺ أطعم الجدة السدس حتى

<sup>(٢٦٢)</sup> الإجماع بشكل عام مقدم على النص الذي يساويه لأن الإجماع يكون النسخ مأمونا فيه بخلاف النص.

<sup>(٢٦٣)</sup> خُرج سابقاً في صفحة: ٢٤٠، رقم: ٢١٦.

اعتضد بخبر محمد بن مسلمة<sup>٢٦٤</sup>.

٢- أن يكون راوي أحد الحديثين قد عمل بما روى والثاني خالف في عمله ما روى الأول أرجح.

٣- أن يكون راوي أحد الخبرين مباشرا لما رواه والآخر غير مباشر فرواية المباشر تكون أولى.

وذلك كرواية أبي رافع أن النبي ﷺ نكح ميمونة وهو حلال<sup>٢٦٥</sup> فإنه يرجح على رواية ابن عباس أنه نكحها وهو حرام<sup>٢٦٦</sup> لأن أبا رافع كان هو السفير بينهما والقابل لنكاحها عن رسول الله ﷺ.

٤- أن يكون أحد الراويين هو صاحب القصة كما روت ميمونة قالت: "تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان"<sup>٢٦٧</sup> فإنها تقدم على رواية ابن عباس.

٥- أن يكون أحد الراويين أقرب إلى النبي ﷺ حال سماعه من الآخر فروايته تكون أولى كرواية ابن عمر إفراد النبي ﷺ<sup>٢٦٨</sup> فإنها مقدمه على من روى أنه قرن<sup>٢٦٩</sup> لأنه ذكر أنه كان تحت ناقته حين لبي عليه الصلاة والسلام وأنه سمع إحرامه بالإفراد.

٦- إذا كان أحد الراويين من كبار الصحابة والآخر من صغارهم فرواية الأكبر أرجح لأن الغالب أن يكون أقرب إلى النبي ﷺ حال السماع

(٢٦٤) الترمذي: ٢٠٢٦، أبو داود: ٢٥٠٧، أحمد: ١٧٢٩٥، الموطأ: ٩٥٣، الدارمي: ٢٨١١.

(٢٦٥) مسلم: ٢٥٢٧، الترمذي: ٧٧٤.

(٢٦٦) البخاري: ٣٩٢٦.

(٢٦٧) أبو داود: ١٥٧٠، أحمد: ٢٥٦١٠، الدارمي: ١٧٥٤.

(٢٦٨) مسلم: ٢١٦٤، أحمد: ٥٤٦١.

(٢٦٩) أحمد: ١٧٥/٤ عن سراقه بن مالك.

لقوله ﷺ: "ليليني أولو الأحلام والنهي"<sup>٢٧٠</sup>.

٧- أن يكون أحد الخبرين من مراسيل التابعين والآخر من مراسيل تابعي التابعين فالأول أولى "خير القرون القرن الذي أنا فيه"<sup>٢٧١</sup>، "أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم"<sup>٢٧٢</sup>.

٨- أن تكون إحدى الروائين بسماع من غير حجاب وذلك كرواية القاسم بن محمد عن عائشة من غير حجاب لكونها عمه له أن بربرة عتقت وكان زوجها عبداً<sup>٢٧٣</sup>. فإنها تقدم على رواية أسود عنها أن زوجها كان حراً لسماعه عنها مع الحجاب<sup>٢٧٤</sup>.

٩- أن تكون إحدى الروائين عن قول صيغة النبي ﷺ والأخرى عن فعله فرواية الصيغة تكون راجحة لقوة دلالتها وضعف الفعل لأن ما يفعله النبي إلى الاختصاص به أقرب من اختصاصه بمدلول الصيغة.

١٠- أن يكون أحد الراويين من زوجات الرسول ﷺ فيما يتعلق

بالحياة الزوجية:

أ- تقديم خبر عائشة -رضي الله عنها- في التقاء الختانين<sup>٢٧٥</sup> على خبر أبي هريرة في قوله: "إنما الماء بالماء"<sup>٢٧٦</sup>.

ب- تقديم ما روت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصبح

(٢٧٠) الترمذي: ٢٢٨، أبو داود: ٦٧٤، ابن ماجه: ٩٧٦، أحمد: ٤٥٧/١.

(٢٧١) مسلم: ٤٦٠٢ عن عائشة.

(٢٧٢) حديث حسن فقد قبله العلماء واستعمله عامة الفقهاء الشخصية ج ٣ ص ٨١.

(٢٧٣) البخاري: ٤٧٠٧، مسلم: ١٥٠٤.

(٢٧٤) أحمد: ٢٣٠٢١.

(٢٧٥) رواه أحمد من طريق عائشة رضي الله عنها بلفظ "إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل".

(٢٧٦) أبو داود: ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧ عن أبي سعيد، عن أبي بن كعب: أن الفتيا التي كانوا يفتنون بها أن الماء من الماء كانت رخصة رخصها النبي في بدء الإسلام ثم أمر بالاعتسال.

جنباً وهو صائم<sup>٢٧٧</sup> على ما رواه أبو هريرة من قوله عليه السلام: "من أصبح جنباً فلا صوم له"<sup>٢٧٨</sup> لكونها أعرف بحال النبي ﷺ.

قوة الدليل من حيث المتن:

أولاً: بالنسبة للحكم:

- ١- أن يكون أحد الخبرين مفيداً للتخفيف والآخر مفيداً للتشديد فيرجح الخبر المتضمن للتخفيف ﴿يرد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ البقرة/آية ١٨٥... ولقوله عليه السلام: "إن الدين يسر"<sup>٢٧٩</sup>.
- ٢- أن يكون أحد الخبرين مفيداً للتحريم والآخر للإباحة فيرجع الخبر الدال على التحريم لقوله صلى الله عليه وسلم: "دع ما يريبك لما لا يريبك"<sup>٢٨٠</sup>.
- ٣- أن يكون أحد الخبرين مفيداً للتحريم والآخر للوجوب فيرجع الخبر الدال على التحريم للحديث السابق.
- ٤- أحدهما مفيد للوجوب والآخر مفيد للإباحة فيرجع الخبر الدال على الوجوب لأن الوجوب يقتضي تركه الإثم والإباحة لا يقتضي تركه شيئاً.
- ٥- إثبات ونفي وذلك كخبر بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم

(٢٧٧) البخاري: ١٧٩٦، أبو داود: ٢٠٤٠ عن عائشة وأم سلمة "كان النبي يصبح جنباً وهو صائم من جماع غير احتلام ثم يصوم في رمضان".

(٢٧٨) مسلم: ١٨٦٤.

(٢٧٩) البخاري: ٣٩.

(٢٨٠) البخاري معلقاً: ٧٢٤/٢، الترمذي: ٢٥١٨، النسائي: ٥٣٩٧، الدارمي: ١٦٥، أحمد: ٢٠٠/١، ابن حبان: ٤٩٨/٣.

دخل البيت وصلى<sup>٢٨١</sup>. وخبر أسامه أنه دخل ولم يصل فالمثبت مرجح على النافي<sup>٢٨٢</sup>.

٦ - أن يكون أحد الحكمين مشتملاً على زيادة لم يتعرض الآخر لها كرواية من روى أنه عليه السلام كبر في صلاة العيد سبعا<sup>٢٨٣</sup>، فإنها مقدمه على رواية من روى أربعاً<sup>٢٨٤</sup>.

٧ - الدليل النافي للحد مرجح على الدليل المثبت له فإذا وجد دليلاً أحدهما ينفي الحد والآخر يثبت بوضوح يرجح الدليل النافي والدليل على ذلك: "ادرءوا الحدود بالشبهات"<sup>٢٨٥</sup>، "لا ضرر ولا ضرار"<sup>٢٨٦</sup>، والحد ضرر "لن يخطئ في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة"<sup>٢٨٧</sup>.

٨ - أن يكون أحدهما قد وردت به المخاطبة على سبيل الأخبار بالوجوب أو التحريم ﴿والذين يظاهرون منكم من نسائهم﴾ المجادلة/آية ٢ أو في موطن الشرط والجزاء ﴿ومن دخله كان آمناً﴾ آل عمران/آية ٩٧ والآخر وردت به المخاطبة شفهاها ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام﴾ البقرة/آية ١٨٣ فإن تقابلاً في حق من وردت المخاطبة إليه شفهاها فخطاب المشافهة أولى، وإن كان ذلك بالنظر إلى غير من وردت إليه المخاطبة شفهاها كان الآخر أولى.

٩ - يرجح الخبر المبقح لحكم الأصل على الخبر الرافع لذلك الحكم

(٢٨١) البخاري : ٢٧٦٦ ، ١٥٩٨

(٢٨٢) مسلم : ١٣٣١ .

(٢٨٣) الترمذي : ٤٩٢ ، ابن ماجه : ١٢٦٩ ، أحمد : ٦٤٠١ .

(٢٨٤) عبدالرزاق : ٥٦٨٧ ، عن عبدالله بن مسعود وقال الهيثمي : رجاله ثقات .

(٢٨٥) الترمذي : ١٣٤٤ ، ابن ماجه : ٢٥٣٥ .

(٢٨٦) ابن ماجه : ٢٣٣١ ، أحمد : ٢٧١٩ ، ٢١٧١٤ ، الموطأ : ١٢٣٤ .

(٢٨٧) الترمذي : ١٣٤٤ ، والموقوف أصح .

كقوله ﷺ: "من مس ذكره فليتوضأ"<sup>٢٨٨</sup>. مع ما روي مرفوعاً بلفظ: "الرجل يمس ذكره أعليه وضوء؟ فقال ﷺ: "إنما هو بضعة منك"<sup>٢٨٩</sup> فيرجع خبر النقض لأن مبقي الحكم يرجح على رافعه، فالأول يبقى الحكم أي يثبت الوضوء ويوجبه، والثاني يرفع الوضوء فلا يوجبه.

١٠ - الخبر الدال على التحريم راجح على الخبر الدال على الكراهية لأن النهي الجازم مقدم على النهي الغير جازم.  
١١ - الدال على الوجوب مرجح على الدال على الندب للسبب أعلاه.

### ثانياً: بالنسبة لدلالات المتن في الدليلين:

- ١ - أن تكون دلالة متن أحد الدليلين مؤكدة والآخرى غير مؤكدة فالمؤكدة أولى كما في قوله عليه السلام: "أبما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل فإن دخل بها فلها المهر بما استحل فرجها فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له"<sup>٢٩٠</sup>.
- ٢ - أن تكون دلالة أحدهما بطريق المطابقة والآخر بدلالة الالتزام بالمطابقة أولى.
- ٣ - أن تكون دلالة أحدهما بالاقتضاء والآخر بالتنبيه والإيماء فالاقتضاء أولى.
- ٤ - أن تكون دلالة أحدهما عامة والأخرى خاصة فالخاص أولى.
- ٥ - أن يكون أحدهما عام من وجه وخاص من وجه والآخر عام من

<sup>(٢٨٨)</sup> الترمذي: ٧٧، النسائي: ١٦٣، ٤٤٠، أبو داود: ١٥٤، ابن ماجه: ٤٧٢، أحمد: ٣٣٣/٢، وصححه ابن حبان، وفي الباب عن كثير من الصحابة (تلخيص الحبير).

<sup>(٢٨٩)</sup> الترمذي: ٧٨، النسائي: ١٦٤، أبو داود: ١٥٥، ابن ماجه: ٤٧٧.

<sup>(٢٩٠)</sup> الترمذي: ١٠٢١ وحسنه، الحاكم: ١٦٨/٢، وصححه وأقره الذهبي.



كل وجه فالأول أولى.

٦ - أحدهما مطلق من وجه ومقيد من وجه والآخر مطلق من كل وجه فالأول أولى.

٧ - أحدهما عام - جمع معرف - والآخر عام - جمع منكر - فالمعرف أولى.

٨ - أحدهما أمر أو نهي والآخر خبر، فالخبر أولى لأن النسخ في الخبر ممتنع بخلاف الأمر والنهي.

#### ب - الحالة الثانية:

إذا تعارضا مع عدم تساويهما في القوة والعموم جميعا فإما أن يتساويا في العموم ولا يتساويا في القوة أو يتساويا في القوة ولا يتساويا في العموم أو لا يتساويا لا في القوة ولا في العموم.

فإذا تساويا في العموم والخصوص مع عدم التساوي في القوة كأن يكون أحدهما قطعيًا والآخر ظنيًا ففي هذه الحالة يعمل بالقطعي سواء علم تقدم أحدهما على الآخر أم لم يعلم وسواء تقدم القطعي أو الظني لكن إن كان القطعي هو المتأخر كان ناسخًا وإلا كان مع وجوب العمل به غير ناسخ.

وإذا تساويا في القوة مع عدم التساوي في العموم والخصوص كأن يكونا قطعيين أو ظنيين ويكونا عامين لكن أحدهما أعم من الآخر إما مطلقًا أو من وجه دون وجه ينظر: فإن كانا عامين وكان أحدهما أعم من الآخر مطلقًا عمل بالأخص سواء كانا قطعيين من جهة السند أم ظنيين علم تقدم أحدهما على الآخر أو لم يعلم.

وإن كان كل واحد منهما عامًا من وجه وخاصًا من وجه فقد ذهب البعض إلى اعتبار ذلك تعارضًا وقالوا يصر إلى الترجيح بين النصين

وهذا صحيح إن كان موضوع النصين واحداً، أما إن كان كل نص في موضوع مختلف عن موضوع الآخر فيحمل كل نص على موضوعه ويعمل بالدليلين وكما هو معلوم فإن إعمال الدليلين أولى من إهمال أحدهما.

أمثلة:

١- الحديث: "من بدل دينه فاقتلوه"<sup>٢٩١</sup> عام في الرجال والنساء وخص بالمبدل لدينه.

٢- الحديث: "نهي عن قتل النسوان"<sup>٢٩٢</sup> عام في النساء خاص بالمرأة التي لا تقاتل في الحرب بدلالة ما جاء في الحديث: ("ما كانت هذه لتقاتل" ثم نهي عن قتل النساء)<sup>٢٩٣</sup>.

موضوع الحديتين مختلف، الأول في بيان حكم المبدل لدينه وهو القتل والثاني في بيان حكم المرأة التي لا تقاتل في الحرب وهو عدم القتل. فيجمع بين الحديتين بأن يحمل الأول على قتل المبدل لدينه رجلاً كان أو امرأة والثاني على عدم قتل المرأة التي لا تقاتل في الحرب ولا يقال إن النهي عن قتل النسوان يشمل المرأة المبدلة لدينها لاختلاف الموضوع.

٢- الحديث: "نهى رسول الله ﷺ عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس"<sup>٢٩٤</sup> بقية الأوقات المكروهة "ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلي فيهن أو أن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيف

(٢٩١) البخاري: ٢٧٩٤، ٦٤١١، مسلم: ٣١٧٦.

(٢٩٢) البخاري: ٣٠١٦، مسلم: ٣٢٧٩.

(٢٩٣) خرَّج سابقاً في صفحة: ١٠٣، رقم: ١٠١.

(٢٩٤) البخاري: ٥٤٩، مسلم: ١٣٧٤، من حديث عمر وأبي هريرة.

الشمس للغروب حتى تغرب" <sup>٢٩٥</sup>.

الحديث : "من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها" <sup>٢٩٦</sup>.

الحديث : "يا بني عبدالمنف يا بني عبد المطلب إن وليتم هذا الأمر فلا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت أن يصلي أي ساعة شاء من ليل أو نهار" <sup>٢٩٧</sup>.

الحديث الأول عام في الصلاة خاص في الأوقات.

الحديث الثاني عام في الأوقات خاص في القضاء.

الحديث الثالث عام في الأوقات خاص في الطواف والصلاة في

المسجد الحرام.

لكن موضوع هذه الأحاديث مختلف:

فالأول لبيان الأوقات التي ينهى عن الصلاة فيها.

والثاني لبيان وجوب قضاء الصلاة .

والثالث لبيان النهي عن منع الطواف والصلاة في المسجد الحرام .

ولذلك يجمع بين هذه الأحاديث بأن يعمل بكل منها في موضوعه

فيقال إن الأوقات المنهي عن الصلاة فيها حسب ما ورد في الحديث الأول لأنها موضوعه وتكون عامة في كل صلاة.

ووجوب القضاء للصلاة الفاتية يؤخذ من الحديث الثاني لأنها

موضوعه ولا يقال إن قضاء الصلاة والصلاة في المسجد الحرام <sup>٢٩٨</sup> غير منهي

عنها في تلك الأوقات وأنها تخصص حديث الأوقات الأول لا يقال ذلك

<sup>(٢٩٥)</sup> مسلم: ١٣٧٣، الترمذي: ١٠٣٠، أبو داود: ٣١٩٢، النسائي: ٥٥٧.

<sup>(٢٩٦)</sup> خرَّج سابقاً في صفحة: ٢٠، رقم: ٩.

<sup>(٢٩٧)</sup> الدارمي: ٩٦/٢، ابن خزيمة: ٢٢٦/٤، البيهقي: ٤٦١/٢، الدارقطني: ٤٢٣/١، الحميدي: ٥٥/٢، المعجم الكبير

: ١٣٤/٢.

<sup>(٢٩٨)</sup> أما الطواف فغير منهي عنه حسب الحديث الثالث ولا يعترض عليه بحديث الأوقات المنهي عن الصلاة فيها لأن

الأوقات هذه خاصة بالصلاة كما هو وارد في نص الحديث وليس بالطواف.

لأن موضوع هذه الأحاديث مختلف وليست كلها واردة في بيان أوقات الصلاة حتى يخصص بعضها الآخر في بيان الأوقات المنهي عنها الصلاة فيها هو الحديث الأول فقط وحتى يخصص أية صلاة بعدم النهي عنها في تلك الأوقات يجب أن ترد في دليل آخر يخصص تلك الصلاة في تلك الأوقات. فمثلاً قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قضى ركعتين (سنة الظهر) بعد صلاة العصر فيفهم من ذلك أن قضاء السنة الراتبة غير منهي عنها في تلك الأوقات لورود نص خاص بها. فيقتصر على ما ورد نص خاص بها وتبقى كل صلاة منهيها عنها في تلك الأوقات إلا ما ورد نص خاص بها وهكذا كل مسألة مماثلة.

٣- الحديث "روى عن النبي ﷺ انه نهي عن صوم يوم الفطر ويوم النحر وأيام التشريق" ٢٩٩.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿فعدة من أيام أخر﴾ سورة البقرة/آية ١٨٥ ...  
﴿فمن لم يجد فصيام ثلاث أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم﴾ سورة البقرة/آية ١٩٦  
﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة إيمانكم إذا حلفتم﴾ سورة المائدة/آية ٨٩.

الحديث عام في الأيام خاص في الأيام المنهي عن الصوم فيها. الآية الأولى عامة في الصوم خاصة في قضاء الصوم للمسافر والمريض. الثانية عامة في الأيام خاصة في فدية من تمتع بالعمرة إلى الحج ولم يجد هدياً.

الثالثة عامة في الأيام خاصة في كفارة اليمين.  
لكن موضوع هذه النصوص مختلف:  
فالأول في بيان الأيام المنهي عن الصيام فيها.

(٢٩٩) مسلم : ١١٤١، أبو داود : ٢٤١٨، الترمذي : ٧٦٧، ابن حبان : ٣٥٨٢.

والثاني لبيان وجوب قضاء الصوم.

والثالث لبيان وجوب الفدية.

والرابع لبيان وجوب الكفارة.

ولذلك يجمع بينها بأن يعمل بكل منها في موضوعه.

فيقال إن الأيام التي نهي عن الصوم فيها هي العيدان وأيام التشريق أخذاً من الحديث الأول حيث هي موضوعه. ووجوب قضاء الصوم يؤخذ من الآية الأولى حيث هي موضوعه ووجوب الفدية في الصوم المذكور في الآية الثانية ووجوب كفارة اليمين بالصوم المذكور من الآية الثالثة. ولا يقال إن قضاء الصوم وصوم الفدية وصوم الكفارة غير منهي عنها في الأيام المذكورة وإنما تخصص حديث الأيام المنهي عن الصوم فيها ، ولا يقال ذلك لأن موضوع هذه النصوص مختلف ولهذا يجب قضاء الصوم ولكن في غير الأيام المنهي عن الصوم فيها.

٤- الآية ﴿حرمت عليكم أمهاتكم... إلى قوله تعالى: وأن تجمعوا بين

الأختين إلا ما قد سلف﴾ النساء/آية ٢٣.

والآية التالية: ﴿والحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم﴾

النساء/آية ٢٤.

الآية الأولى عامة في النساء خاصة في الجمع بين الأختين.

والثانية عامة في النساء المتزوجات خاصة في ملك اليمين ، لكن

موضوع هذه الآيات مختلف.

فموضوع الأولى تحريم الجمع بين الأختين في الزواج والثانية جواز

معاشرة ملك اليمين من النساء المتزوجات معاشرة بعد استبراء رحمها بالعدة

الشرعية للإماء دون شروط تطليق زوجها السابق لها بل بمجرد كونها ملك

اليمين لرجل بطريق مشروع<sup>٣٠٠</sup> يجوز له معاشرتها بعد مرور عدتها الشرعية. ولذلك يجمع بين الدليلين فيقال إن الجمع بين الأختين حرام على الرجل سواء كان بزواج أو ملك يمين وهذا يؤخذ من الآية الأولى لأنه موضوعها ومباح للرجل معاشرة ملك يمينه من النساء المتزوجات بعد العدة الشرعية لاستبراء رحمها دون شرط تطليق زوجها السابق لها والذي لا بد منه في غير ملك اليمين . وهذا يؤخذ من الآية الثانية لأنه موضوعها . ولا يقال إن الآية استثنت ملك اليمين مما قبله - ومن ضمنه الجمع بين الأختين - فيجوز الجمع بين معاشرة الأختين بملك اليمين لا يقال ذلك لأن هذا ليس موضوعها بالإضافة إلى أن الاستثناء إلى أقرب جملة وهي ﴿والمحصنات من النساء﴾ وليس للجملة الأبعد وهي ﴿وان تجمعوا بين الأختين﴾ كما ذكرنا سابقا عند بحث تخصيص العام بالاستثناء.

مما سبق يتبين أنه إذا اجتمع دليلان كل منهما عام من وجه وخاص من وجه وكان موضوعهما مختلفا فإن الجمع بينهما ممكن بأن يحمل كل دليل على موضوعه ولا يصر إلى الترجيح إلا إذا كان الموضوع واحدا.

### القسم الثاني: الترجيح بين دلالات الألفاظ في نفس الدليل:

والمقصود به إزالة الخلل الحاصل في فهم المراد من مدلول اللفظ عند ترده بين أكثر من معنى وتعيين الدلالة الراجحة للعمل بها . وحتى يتم ذلك لا بد من أخذ الأمور التالية في الاعتبار:

أ- من حيث أصل الوضع - إن استعمال اللفظ فيما وضع له هو

---

(٣٠٠) الطريق المشروع في الإسلام لملك اليمين هو إذا خرجت النساء مع جيش العدو لتكثير سواده في ميدان المعركة ثم انتصر المسلمون وسييت هذه النساء في ميدان المعركة، هذه الحالة فقط التي أجاز الإسلام فيها أن يؤخذ ملك اليمين ومنع غيرها.

الأصل - إذا نطق إنسان بلفظ ما فهو يريد المعنى الذي وضع اللفظ للدلالة عليه فان كان الناطق باللفظ يعني غير ما دل عليه من معان فانه يضع قرينة وإلا فيكون المراد من اللفظ المعنى الذي وضعه أهل اللغة ثم المعنى الذي نقلوه له وذلك إذا كان الكلام واردا في نص غير شرعي، أما إذا كان في نص شرعي فانه يحمل أولاً على المعنى الشرعي ثم العرفي ثم اللغوي لأن النصوص الشرعية ألفاظ تشريعية جاءت لبيان الشريعة الإسلامية.

هذا إذا كثر استعمال المعنى الشرعي والعرفي بحيث يسبق أحدهما اللغوي كالصلاة فإن لم يكن المعنى الشرعي والعرفي كذلك، يصبح مدلول اللفظ الشرعي والعرفي واللغوي متساويا أي مشتركا.

ب- من حيث وحدة المدلول:

إن استعمال اللفظ للدلالة على معنى واحد هو الأصل، فإن اللفظ إذا دار بين احتمال الاشتراك والانفراد كان الغالب على الظن هو الانفراد<sup>٣٠١</sup>.

ج- من حيث المعنى الصريح:

إن استعمال اللفظ في معناه الصريح هو الأصل.

وبأخذ الأمور السابقة في الاعتبار يتبين التالي:

من (أ) يتبين:

١- الحقيقة أولى من المجاز ومن الإضمار.

<sup>(٣٠١)</sup> في بعض الحالات يمكن إعمال اللفظ المشترك في كل معانيه، وفي هذه الحالة يكون معناه متعينا ويعامل كاللفظ ذي المدلول المفرد.

مثال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ إن الصلاة هنا لفظ مشترك بين المغفرة والاستغفار، وقد أعمل اللفظ هنا بالمعنيين فالصلاة من الله مغفرة ومن غيره استغفار. ﴿أَمْ تَرَى أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾ فالسجود مشترك بين الخشوع ووضع الجبهة على الأرض من الناس وقد ثبت إرادة المعنيين على الحقيقة فالخشوع هو المقصود من الدواب وذاك من الناس. وإن لم يمكن حمله على جميع معانيه فيحتاج إلى قرينة مرجحة.

لأن الحقيقة هي استعمال اللفظ فيما وضع له.  
والمجاز هو استعمال اللفظ في غير ما وضع له لقرينة وعلاقة بين  
المعنيين.

والإضمار هو استعمال اللفظ في غير ما وضع له لقرينة مانعة من  
إجراء اللفظ على ظاهر الموضوع له وكثير من اللغويين يعتبرونه نوعاً من  
المجاز وهو كذلك.

٢- في النص غير الشرعي: الحقيقة اللغوية أولى من العرفية وأولى من  
الشرعية أي إذا احتل اللفظ النقل من الحقيقة اللغوية إلى الشرعية أو العرفية  
أو عدم النقل فالأصل عدم النقل أي الحقيقة اللغوية.

٣- في النص الشرعي: الحقيقة الشرعية أولى من الحقيقة العرفية  
وهذه الأخيرة أولى من الحقيقة اللغوية. وهذا مشروط بشهرة وكثرة  
استعمال المعنى الشرعي والعرفي للفظ بحيث يسبق استعمال المعنى اللغوي.

٤- الحقيقة المخصصة بمعنى واحد أولى من المجاز (والإضمار).

من (ب) يتبين:

١- حيث أن الحقيقة المخصصة والمجاز (والإضمار) ذات معنى واحد  
فهي مرجحة على الاشتراك والنقل غير الغالب في معناه لأن الاشتراك والنقل  
في هذه الحالة له أكثر من معنى.

أما الاشتراك فواضح وأما النقل غير الغالب في معناه فإن معناه اللغوي  
والمنقول يكادان يتساويان في الدلالة فيكون هذا كالمشترك.

٢- النقل الغالب في معناه مرجح على الاشتراك لأهمهما وإن كانا  
بأكثر من معنى إلا أن النقل الغالب في معناه قد أصبح مشهوراً في معنى  
واحد وهو المنقول عرفاً أو شرعاً وهجر المعنى اللغوي فتعين المعنى في حين  
أن الاشتراك لا يتعين إلا بقرينة.



من (ج) يتبين:  
إذا تردد اللفظ بين المعنى الصريح والكناية فيجب حمله على الصريح  
دون الكناية فهو الأولى.

الخلاصة:

مما سبق يتبين أن اللفظ إذا تردد بين أكثر من معنى أي إذا دار بين  
احتمال هذا المعنى أو ذلك يتبع في الترجيح ما يلي:

١- الحقيقة أولى من المجاز (والإضمار).

٢- في النص غير الشرعي : الحقيقة اللغوية أولى من النقل إلى الحقيقة  
العرفية والشرعية.

٣- في النص الشرعي الحقيقة الشرعية أولى من العرفية وهذه أولى من  
اللغوية، هذا إذا كان النقل غالباً في معناه أي يسبق المعنى اللغوي وإلا فيعامل  
اللفظ في هذه الحالة كاللفظ المشترك للمعنى اللغوي والشرعي والعرفي.

٤- الحقيقة المخصصة بمعنى واحد أولى من المجاز (والإضمار).

٥- الحقيقة المخصصة والمجاز والإضمار أولى من الاشتراك والنقل غير  
الغالب في معناه.

٦- النقل الغالب في معناه أولى من الاشتراك والمقصود بالنقل الغالب  
في معناه الذي نقل إلى المعنى العرفي أو الشرعي واشتهر فيهما وهجر المعنى  
اللغوي كالصلاة والحج منقول إلى المعنى الشرعي والدابة لذوات الأربع  
والغائط للخارج من الإنسان منقول إلى المعنى العرفي.

٧- النقل غير الغالب في معناه مساو للاشتراك وأحدهما ليس أولى من  
الآخر إلا بقريته.

٨- المجاز مساو للإضمار وأحدهما ليس أولى من الآخر إلا بقريته وفي  
كثير من الأحيان يعتبر الإضمار نوعاً من المجاز.

٩- المعنى الصريح أولى من الكناية.

أمثلة:

١- لفظ الزكاة قد يقول قائل أنه لفظ مشترك بمعنى لغوي (النماء أو الزيادة) وبمعنى شرعي (القدر المخرج من النصاب) وقد يعتبره آخرون لفظاً منقولاً من معناه اللغوي (النماء) إلى معناه الشرعي (القدر المخرج شرعاً) وهذا غالب في معناه ويكون النقل أولى كما ذكرنا سابقاً.

٢- لفظ النكاح قد يقال إنه مشترك بين العقد والوطء ويعتبره آخرون حقيقة في أحدهما مجازاً في الآخر<sup>٣٠٢</sup>.

واعتباره حقيقة في أحدهما مجازاً في الأخرى أولى لما تقدم.

ويكون في هذه الحالة معنى آية ﴿وَلَا تَكُونُوا مَنكِحَ آبَائِكُمْ﴾

كالتالي:

من اعتبر النكاح حقيقة في العقد مجازاً في الوطاء تكون الحقيقة أولى ويكون المعنى انه يحرم على الرجل أن يتزوج أي امرأة عقد عليها أبوه دون ملك اليمين أو المزني بها.

ومن اعتبر النكاح حقيقة في الوطاء مجازاً في العقد تكون<sup>٣٠٣</sup> الحقيقة أولى ويكون المعنى أنه يحرم على الرجل أن يوطأ أي امرأة وطأها أبوه بنكاح أو بملك يمين أو بزنا.

هذه الآية ممكن أن يقال فيها كذلك ما يلي:

يحتمل أن يكون لفظ النكاح مشتركاً بين العقد والوطء ويحتمل أن يكون حقيقة في العقد كما في قوله تعالى: ﴿فَانكحوهن بإذن أهلهن﴾ ولكن

---

(٣٠٢) استعمل حقيقة في العقد ﴿فَانكحوهن بإذن أهلهن﴾ واستعمل حقيقة من الوطاء ﴿وَابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح﴾ أي القدرة على الوطاء (البلوغ) وليس أن يتزوجوا.

(٣٠٣) الذين يعتبرونها مجازاً في العقد يقولون إن العقد سمي نكاحاً من باب تسمية الشيء باسم مسببه أي المسبب عنه، فالنكاح مسبب عن العقد ولذلك سمي العقد باسم المسبب عنه وهو النكاح.

هذه الحقيقة مخصصة في العقد الصحيح دون العقد الفاسد بأدلة أخرى،  
وكونها حقيقة مخصصة في العقد الصحيح أولى من الاشتراك لما تقدم ويكون  
معنى الآية حرمة نكاح امرأة عقد عليها الأب عقدا صحيحا.

### ٣- ﴿واسأل القرية﴾

قد يُعتبر البعض لفظ القرية لفظا مشتركا للأهل والأبنية ويعتبرها  
آخرون حقيقة في الأبنية فقط إضمارا (مجازا) في الأهل أي أضمر لفظ أهل  
قبلها (واسأل أهل القرية) والإضمار أولى.

### ٤- ﴿إنما المشركون نجس﴾

قد يُعتبر لفظ نجس منقولا إلى النجاسة الشرعية ولكنه نقل غير  
غالب في معناه أي ليس مثل الصلاة والحج ، وقد يُعتبر مجازا أي قذارة  
معنوية أي بإضمار كاف التشبيه كالنجس واعتبارها مجازا في القذارة المعنوية  
أولى. وقد يُعتبر كلمة (نجس) لفظا مشتركا في القذارة المعنوية والنجاسة  
الشرعية ويعتبر آخرون أنها كلمة منقولة نقلا غير غالب في معناه وهو  
يساوي الاشتراك في هذه الحالة لا يمكن الترجيح إلا بقريته.

### ٥- ﴿وحرم الربا﴾

قد يُعتبر (الربا) إضمارا أي بإضمار عقد أي وحرم عقد الربا فيكون  
النهي مسلطا على العقد نفسه فالعقد باطل، وقد يعتبرها البعض منقولة أي  
الزيادة الشرعية ولكنها ليست غالبية في معناها الشرعي فإن معناها الأول  
(الزيادة) لا يزال مستعملا ومرتبطا بالمعنى الشرعي. ومن يعتبرها منقولة  
يكون النهي مسلطا على الزيادة أي على شرط من شروط العقد فيكون  
عقد الربا فاسدا في هذه الحالة بمعنى أنه يصبح صحيحا إذا لم ينفذ شرط  
الزيادة فإذا اتفق الطرفان على حط الزيادة صح العقد واعتبارها إضمارا أولى  
لما تقدم فيكون العقد باطلا سواء اتفق الطرفان على حط الزيادة أم لا.

## ٦- ﴿وأحل الله البيع﴾.

قد تعتبر لفظ (البيع) حقيقة في البيع لغة أي مبادلة مال بمال ثم خصصت بالبيع الشرعي وقد تعتبر منقولة إلى البيع الشرعي ولكن هذا ليس غالبا في معناه فان معناه الأول مبادلة مال بمال لازال مستعملا ومرتبطا بالمعنى الشرعي وحمل المعنى على الحقيقة المخصصة أولى لما تقدم.

٧- ولو قال قاتل لمن ليس بابنه (هذا ابني) فقد يعتبر مجازا أي أن هذا معزز محبوب لي وقد يعتبر إضمارا أي هذا كإبني بتقدير كاف التشبيه وهما متساويان ولا يرجح أحدهما على الآخر إلا بقريضة.

## ٨- ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾.

يحتمل أن تكون حقيقة عامة في كل ما لم يذكر اسم الله عليه وما يذكر اسم غير الله عليه ومخصصة بأدلة أخرى بما ذكر اسم غير الله عليه ويحتمل أن تكون مجازا أي ما ذكر اسم غير الله عليه وحمله على التخصيص أولى. والمعنيان هنا غير مختلفين لكن فهم الحكم بالتخصيص هو الأولى.

## ٩- ﴿ولكم في القصاص حياة﴾.

يحتمل أن يكون المراد العموم أي لجميع الناس حياة في قتل القاتل، وخصصت بالحياة لمن كان سيقتل أي إن قتل القاتل يمنعه من القتل فيحول دون أن يقتل شخصا فتكون الحياة لمن كان سيقتل.

ويحتمل أن يكون المراد إضمار شرعية القصاص أي ولكم في شرعية القصاص حياة بمعنى إن شرعية القصاص تقتضي بقاء القاتل والمقتول لارتداع القاتل عن القتل تحرزا عن القصاص.

وحمله على التخصيص أولى أي: لكم في القصاص حياة بسبب قتل القاتل لسلامة الناس من شره فيحيا من كان سيقتل.

١٠ - ﴿أولامستم النساء﴾.

اللمس حقيقة في اليد ونحوها وهو المعنى الصريح، ولكن اللمس كذلك كناية عن الجماع وحمله على الصريح أولى فلا يصار إلى الكناية إلا بقريئة.

١١ - "ليس من البر الصيام في السفر"<sup>٣٠٤</sup> حديث للرسول صلى الله عليه وسلم أي نص شرعي ولذلك فالحقيقة الشرعية هي المعتبرة أولاً، فكلمة الصيام تحمل على الصيام الشرعي المعروف أي الحقيقة الشرعية وليس الصيام اللغوي.

١٢ - ﴿وأقيموا الصلاة﴾.

نص شرعي، فتحمل الصلاة هنا على الحقيقة الشرعية وليس على المعنى اللغوي.

وبهذه الكيفية يمكن تعيين الدلالة المقصودة للفظ المتردد بين أكثر من معنى. ومن الجدير بالذكر أن هذا الترجيح المذكور سابقاً يعمل به أن لم توجد قرينة تعين المقصود وإلا فالأولى ما تحدده القرينة مثلاً ﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي﴾ هذا نص شرعي ولكن القرينة يصلون على النبي تصرف المعنى عن الحقيقة الشرعية للصلاة المعروفة وتحمله على المعنى اللغوي المغفرة والاستغفار أي الدعاء كذلك قوله تعالى ﴿فإن لم تكونوا دخلتم بهن﴾ فإن الدخول هنا كناية عن الجماع فيحمل عليه بقريئة دخلتم بهن ولا يقال الصريح أولى فيحمل على معنى الدخول الصريح.

وأيضاً ﴿انكحوهن بإذن أهلهن﴾ النكاح العقد بقريئة بإذن أهلهن وقوله تعالى: ﴿وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح﴾ النكاح الوطاء أي: المقدرة على

<sup>(٣٠٤)</sup> البخاري: ١٨١٠، مسلم: ١٨٧٩.

وطء النساء بقريئة تكملة الآية ﴿فإن أنستم ممن مرشدا فادفعوا إليهم أموالهم﴾  
أي عندما يبلغون الرشد، ويزول اليتيم فتدفع لهم أموالهم وليس تدفع لهم  
أموالهم عندما يتزوجون بل عندما يبلغون الحلم، وهكذا أمثالها.  
وبانتهاء بحث الترجيح ينتهي هذا الباب المتعلق بالاجتهاد. وبذلك  
تكون الأمور الثلاثة التي يبحث فيها أصول الفقه كما جاء في مقدمة الكتاب  
قد انتهت.

## ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون﴾ \* وسلام على المرسلين \* والحمد لله رب العالمين﴾

وبعد الفراغ منه لأول مرة قلت:

|                   |                     |
|-------------------|---------------------|
| يا أخي هذا كتاب   | قد حوى خيرا عميما   |
| في أصول الفقه شمس | تسخ الليل البهيمما  |
| بلدؤة في شهر صومر | في شهور الحج قيما   |
| والبزوغ في محرم   | فاعنلى شأننا عظيمما |
| اسمه النيسير حقا  | ينتج الفهم السليمما |
| من الهى ارجي لي   | فيه عفوا مسنديما    |
|                   | انتهى الكتاب        |

المؤلف

١٤٠٨ هـ

١٩٨٨ م



## الفهرس

| <u>الموضوع</u>   | <u>الصفحة</u> |
|--|---------------|
| * تمهيد .....  | ٣             |
| * مقدمة الطبعة الثانية .....                             | ٥             |
| * مقدمة الطبعة الأولى .....                              | ٦             |
| ❖ الباب الأول - الحكم الشرعي ومرتبطاته .....             | ٨             |
| * مقدمة .....  | ٩             |
| * الفصل الأول - من يملك إصدار الحكم على الأفعال والأشياء | ١٠            |
| * الفصل الثاني - خطاب التكليف والأصل في معنى الأمر ...   | ١٣            |
| • ما الأصل في حكم فعل الإنسان .....                      | ١٣            |
| • ما الأصل في حكم الشيء .....                            | ١٥            |
| • ما هي أحكام أفعال الإنسان .....                        | ١٦            |
| - الفرض - الواجب .....                                   | ١٧            |
| - المندوب .....  | ١٨            |
| - الحرام - المحظور .....                                 | ١٨            |
| - المكروه .....  | ١٨            |
| - المباح .....   | ١٩            |
| * القرائن المبينة لنوع الطلب .....                       | ١٩            |
| • أولاً: التي تنفيذ الجزم .....                          | ١٩            |
| • ثانياً: التي تنفيذ عدم الجزم .....                     | ٢٥            |
| • ثالثاً: التي تنفيذ الإباحة .....                       | ٢٧            |
| * الفصل الثالث - خطاب الوضع .....                        | ٣٠            |



|    |  |
|----|--|
| ٣٠ | ..... السبب  |
| ٣١ | ..... الشرط  |
| ٣٥ | ..... المانع   |
| ٣٦ | ..... الصحة والبطلان والفساد                             |
| ٣٨ | ..... العزيمة والرخصة                                    |
| ٤٠ | * الفصل الرابع - الحكم الشرعي الكلي "القاعدة الكلية" ... |
| ٤٢ | ..... الوسيلة إلى الحرام حرام                            |
| ٤٣ | ..... ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب                   |
| ٤٤ | ..... قاعدة الاستصحاب                                    |
| ٤٦ | ..... قاعدة الضرر  |
| ٤٩ | * المحكوم فيه  |
| ٥١ | * المحكوم عليه   |
| ٥٤ | ⌘ الباب الثاني الدليل                                    |
| ٥٥ | * الفصل الأول - الأدلة الشرعية                           |
| ٥٥ | ..... القرآن الكريم                                      |
| ٥٧ | - نزول القرآن وكتابه                                     |
| ٥٨ | - جمع القرآن   |
| ٦٠ | - استنساخ القرآن   |
| ٦٣ | - جمع القراءات المتواترة                                 |
| ٦٧ | - نزول القرآن على سبعة أحرف                              |
| ٦٨ | - أمثلة على القراءات المتواترة ذات الرسم الواحد          |
| ٦٨ | - القراءات المتواترة ذات الرسم المختلف                   |
| ٦٩ | - تنقيط المصحف   |

|     |                                   |
|-----|-----------------------------------|
| ٧٠  | ..... المحكم والمتشابه            |
| ٧٢  | ..... رسم المصحف توقيفي           |
| ٧٣  | ..... <b>● السنة</b>              |
| ٧٣  | ..... السنة من حيث الاستدلال      |
| ٧٥  | ..... إتباع الرسول ﷺ فيما صدر عنه |
| ٧٧  | ..... بعض مصطلحات الحديث          |
| ٧٨  | ..... أنواع الحديث من حيث السند   |
| ٧٩  | ..... أنواع الحديث من حيث الاتصال |
| ٨٠  | ..... أنواع الحديث من حيث الصحة   |
| ٨٠  | ..... حكم العمل بالمرسل           |
| ٨١  | ..... <b>● الإجماع</b>            |
| ٨٥  | ..... <b>● القياس</b>             |
| ٨٧  | ..... حجية القياس                 |
| ٨٨  | ..... أركان القياس                |
| ٨٩  | ..... شروط أركان القياس           |
| ٩٠  | ..... العلة                       |
| ٩١  | ..... شروط العلة                  |
| ٩٣  | ..... أنواع العلة                 |
| ٩٣  | ..... العلة الواردة صراحة         |
| ٩٤  | ..... العلة الواردة دلالة         |
| ٩٨  | ..... العلة الواردة استنباطا      |
| ١٠٠ | ..... العلة القياسية              |
| ١٠٤ | ..... الفرق بين العلة والسبب      |

|     |   |
|-----|---|
| ١٠٥ | - الفرق بين العلة والحكمة .....                   |
| ١٠٩ | * الفصل الثاني - ما ظهر أنه دليل وليس بدليل ..... |
| ١٠٩ | • شرع من قبلنا .....                              |
| ١٠٩ | • مذهب الصحابي .....                              |
| ١١٠ | • الاستحسان .....                                 |
| ١١١ | • المصالح المرسلة .....                           |
| ١١٣ | ❁ الباب الثالث - فهم الدليل .....                 |
| ١١٤ | * مقدمة .....                                     |
| ١١٥ | * الفصل الأول - أبحاث اللغة .....                 |
| ١١٦ | • وضع اللغات .....                                |
| ١١٧ | • القرآن عربي .....                               |
| ١٢١ | • كيفية تعبير القرآن عن المسميات .....            |
| ١٢١ | - الحقيقة .....                                   |
| ١٢٣ | - المجاز .....                                    |
| ١٢٧ | - إفادة الحكم .....                               |
| ١٢٧ | - الاشتقاق .....                                  |
| ١٣٣ | • كيفية تكوين العرب لكلامهم .....                 |
| ١٣٣ | - المفرد .....                                    |
| ١٣٣ | - الحرف .....                                     |
| ١٣٤ | - معاني بعض الحروف .....                          |
| ١٣٤ | - حروف الجر .....                                 |
| ١٤٢ | - حروف التصديق .....                              |
| ١٤٢ | - حروف العطف .....                                |

|     |                                 |
|-----|---------------------------------|
| ١٤٧ | - حروف النفي                    |
| ١٤٧ | - الاسم                         |
| ١٤٨ | - الفعل                         |
| ١٤٩ | • أجناس الكلام                  |
| ١٤٩ | - المتباين                      |
| ١٤٩ | - المترادف                      |
| ١٥٠ | - المشترك                       |
| ١٥٠ | - المتواطئ                      |
| ١٥٠ | - المركب                        |
| ١٥٠ | - المركب الإسنادي               |
| ١٥١ | - الاستفهام                     |
| ١٥١ | - الأمر                         |
| ١٥١ | - الالتماس                      |
| ١٥٢ | - السؤال                        |
| ١٥٢ | - الترجي                        |
| ١٥٢ | - التمني                        |
| ١٥٢ | - النداء                        |
| ١٥٢ | - المركبات الأخرى               |
| ١٥٤ | * الفصل الثاني - دلالات الألفاظ |
| ١٥٥ | • المنطوق                       |
| ١٥٦ | - المنطوق من حيث الدلالة        |
| ١٦٠ | • المفهوم                       |
| ١٦١ | - دلالة الاقتضاء                |

|     |  |
|-----|--|
| ١٦٢ | - التنبيه والإيماء .....                                   |
| ١٦٤ | - الإشارة .....  |
| ١٦٥ | - مفهوم الموافقة .....                                     |
| ١٦٨ | - مفهوم المخالفة .....                                     |
| ١٨٠ | ❁ الباب الرابع - أقسام الكتاب والسنة .....                 |
| ١٨١ | * الفصل الأول - الأمر والنهي .....                         |
| ١٨١ | • الأمر .....  |
| ١٨٧ | • النهي .....  |
| ٢٠٢ | * الفصل الثاني - العام والخاص .....                        |
| ٢٠٣ | • صيغة العموم .....  |
| ٢٠٥ | • صيغة الخصوص .....  |
| ٢٠٦ | • التغليب .....  |
| ٢١٠ | • تخصيص العموم .....                                       |
| ٢١٠ | - أدلة التخصيص المتصلة .....                               |
| ٢١٦ | - أدلة التخصيص المنفصلة .....                              |
| ٢١٩ | • حكم اللفظ العام .....                                    |
| ٢٢٢ | • جواب السؤال من حيث العموم والخصوص .....                  |
| ٢٢٤ | • أسباب النزول .....                                       |
| ٢٢٥ | • العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .....                  |
| ٢٢٧ | • النكرة في سياق النفي .....                               |
| ٢٢٨ | • دخول المعطوف في عموم المعطوف عليه .....                  |
| ٢٢٩ | • تخصيص العموم لا يمنع الاستدلال به فيما عدا المخصوص ..... |
| ٢٣٠ | * الفصل الثالث - المطلق والمقيد .....                      |

|     |   |
|-----|---|
| ٢٣٠ | • المطلق                                |
| ٢٣٢ | • المقيد                                |
| ٢٣٢ | - تقييد المطلق                          |
| ٢٣٢ | - التقييد المتصل                        |
| ٢٣٤ | - التقييد المنفصل                       |
| ٢٣٦ | • العمل بالمطلق والمقيد                 |
| ٢٣٨ | * الفصل الرابع - الجممل والبيان والمبين |
| ٢٣٨ | • الجممل                                |
| ٢٤٠ | - الإجمال بالفعل                        |
| ٢٤١ | - الألفاظ المشتركة                      |
| ٢٤١ | - الألفاظ المركبة                       |
| ٢٤١ | - عود الضمير                            |
| ٢٤١ | - تردد الوقف والابتداء                  |
| ٢٤١ | - إهام المعنى                           |
| ٢٤٢ | - الألفاظ المنقولة                      |
| ٢٤٣ | • المبين                                |
| ٢٤٣ | - القول                                 |
| ٢٤٤ | - الفعل                                 |
| ٢٤٤ | - القول والفعل                          |
| ٢٤٦ | - البيان المستنبط                       |
| ٢٤٩ | * الفصل الخامس - الناسخ والمنسوخ        |
| ٢٥٠ | • أنواع النسخ                           |
| ٢٥٢ | • كيفية حصول النسخ                      |

|     |   |
|-----|---|
| ٢٥٥ | • الفرق بين النسخ والتخصيص  |
| ٢٥٦ | ❁ الباب الخامس - الاجتهاد ومتعلقاته                                   |
| ٢٥٧ | * الفصل الأول - الاجتهاد  |
| ٢٥٩ | - ضرورة الاجتهاد في كل عصر  |
| ٢٦١ | - إقرار الرسول لاجتهاد الصحابة في عصره                                |
| ٢٦٣ | - اجتهاد المجتهد  |
| ٢٦٥ | - لا يجوز الاجتهاد في حق الرسول ﷺ                                     |
| ٢٧٢ | * الفصل الثاني - التقليد  |
| ٢٧٤ | - التقليد ليس بأصل  |
| ٢٧٤ | - إذا قلد في مسألة هل يجوز أن يعود فيقلد آخر في نفس المسألة           |
| ٢٧٥ | - المسألة   |
| ٢٧٦ | * الفصل الثالث - الترجيح بين الأدلة                                   |
| ٢٧٧ | - الجمع بين الأدلة  |
| ٢٨١ | - الترجيح   |
| ٢٨١ | - القسم الأول: الترجيح بين الدليلين                                   |
| ٢٨١ | - الحالة الأولى: إذا تعارض الدليلان مع تساويهما في القوة والعموم      |
| ٢٨٢ | - قوة الحديث من حيث السند   |
| ٢٨٥ | - قوة الدليل من حيث المتن   |
| ٢٨٥ | - بالنسبة للحكم   |
| ٢٨٧ | - بالنسبة لدلالات المتن في الدليلين                                   |
| ٢٨٨ | - الحالة الثانية: إذا تعارض الدليلان مع عدم تساويهما في القوة والعموم |
| ٢٩٣ | - القسم الثاني: الترجيح بين دلالات الألفاظ في نفس الدليل              |