

安陽（衛輝）教區史

劉志慶 著





作者簡介

劉志慶，男，1965年5月出生，河南省林州市人，歷史學教授，現任安陽師範學院發展規劃研究中心主任、宗教文化研究所主任、歷史與社會發展學院教授，兼任全國教師教育學會地方院校協作會副秘書長，河南省宗教文化研究會常務理事，主要研究方向為宗教史，著有《宗教與社會》(2005)。

基督宗教從產生至今已有二千餘年的歷史，教會的歷史明確地記載在《聖經》中。

基督宗教傳入中國是在主後六百多年，天主教在河南傳播有四百多年的歷史。

安陽（衛輝）教區從成立至今經歷了一百二十多年的風風雨雨，此間有興盛也有波折，但無論時勢如何變故，廣大神長教友對天主的虔誠信仰未變，忠貞不改，愈挫愈勇。

安陽（衛輝）區的歷史是天主教在中國傳播的一個縮影。



出版 香港中文大學天主教研究中心
香港·新界·沙田·香港中文大學

香港中文大學
天主教研究叢書
史料及工具系列 ①

《安陽(衛輝)教區史》
著者 劉志慶



安陽（衛輝）教區史

劉志慶 著

目錄

香港中文大學天主教研究叢書 總序	006
前言：賴序	007
多默主教序	008
自序	010
第一篇 安陽（衛輝）教區簡史	015
第一章 天主教傳入中國	016
一 景教初傳中國	016
二 元朝的也裡可溫教	017
三 明清之際的天主教	020
四 天主教在近代中國	023
第二章 天主教傳入河南省	024
一 河南代牧區的出現	025
二 河南代牧區的發展	028
三 九個教區的形成	029
四 各教區的基本情況	032
第三章 河南北境代牧區的創建與發展	034
一 自然環境與行政區劃	034
二 天主教傳入河北道	035
三 河南北境代牧區的創建	038
四 河南北境代牧區的發展	041
第四章 庚子教案及其影響	044
一 教案原因	044
二 教案經過	045
三 教案平息	048
四 教案後果	050
第五章 衛輝代牧區的繁榮	052
一 衛輝主教府的建成	052
二 梅佔魁接任代牧	055
三 林棟臣主教就任與衛輝代牧區成立	055
四 新鄉監牧區成立	058
五 祁濟眾主教就任與教區的衰落	060
六 解放前夕衛輝教區情況統計	063

第六章	五十年代至七十年代的安陽教區	064
一	教區中心由衛輝轉移到安陽	064
二	聖母軍的成立及被取締	066
三	十字致命軍的成立及被取締	070
四	福傳活動的基本停止	071
五	愛國會的成立	072
第七章	安陽教區的恢復和發展	076
一	福傳牧靈正常化	076
二	教區管轄範圍的變化	077
三	主要堂口情況	078
四	經濟制度與其他規定	080
五	多默主教公開身份	082
六	神職人員的培養	085
第八章	堂區介紹	090
一	林縣堂區	090
二	衛輝堂區	095
三	安陽堂區	098
四	滑縣堂區	103
五	濬縣堂區	109
六	內黃縣堂區	111
七	湯陰縣堂區	115
八	輝縣堂區	119
第九章	司鐸名錄	122
一	外籍司鐸名錄	122
二	五十年代之前晉鐸的司鐸名錄	126
三	在任司鐸名錄	133
第十章	慈善事業	140
一	教會學校	140
二	教會醫院	142
三	孤兒院	143
第十一章	教區朝聖地	152
一	朝聖地的由來	152
二	朝聖中斷	155
三	朝聖活動的恢復	155
第十二章	天津教產	158
一	天津教產的購置	158
二	天津教產的管理	159
三	恢復宗教政策以來的情況	161
四	教產處理及現狀	163

第二篇 衛輝教區聖若瑟修女會	167
第一章 修會的歷史與現狀	168
一 會祖裴文彬神父	168
二 解放以前的若瑟會	169
三 落實宗教政策後的若瑟會	170
四 若瑟會宗旨與領導	170
五 若瑟會的主要工作	171
六 面臨的困難	172
第二章 修會的組織機構	174
一 組織機構示意圖	174
二 機構組成要素	175
三 修女等級	178
四 司鐸與神師	178
第三章 修會紀律	180
一 協助傳教工作紀律	180
二 辦理慈善事業紀律	181
三 為聖堂服務紀律	181
四 生活紀律	182
第四章 入會程式與修會生活	186
一 入會資格	186
二 請求	186
三 初學	187
四 發願	187
五 每日神功	188
六 出會	189
七 死亡	189
第五章 入會儀式	190
一 入初學儀式	190
二 初學發許徵詢儀式	192
三 發初願徵詢儀式	194
四 修女復願徵詢儀式	197
五 修女發終身願徵詢儀式	199
第六章 聖若瑟修女會修女名錄	204
第三篇 安陽（衛輝）教區大事記	213
附錄	236
新鄉監牧區發展史略	236
主要參考文獻	242
附錄 教區歷史圖輯	245

總序

香港中文大學天主教研究中心於二零零五年十一月成立，目的是促進與天主教相關的學術研究、培訓天主教學者、加強中外天主教研究學者之間的學術交流，以及推廣對天主教文化的知識。

本中心推出天主教研究叢書，旨在讓中外學者發表研究成果，期望引發更多學者研究天主教，促進與不同學科的學者作交流和對話，並提升社會大眾對天主教文化之認識。本書共分爲四個系列：

- 研究系列：主要出版經過學術評審之具原創性之研究成果，包括個人專著及會議論文集等。
- 翻譯系列：主要出版與天主教研究相關之外語書籍之漢譯，以提升漢語學界對國外研究成果之認識。
- 工具系列：主要出版有助促進天主教研究之研究工具，包括史料、詞典、翻譯手冊等。
- 通識系列：主要出版面向社會大眾之書籍，目的在於以深入淺出方式及貼近生活的主題介紹天主教文化。

本叢書乃公開之園地，歡迎各界人士提供意見及文稿，尤其歡迎有關天主教與社會之研究，共同促進天主教研究之發展。

前言： 賴序

對天主教在華的發展，歷來已有好些宏觀的論述，但對於個別地方的研究，則仍在起步階段。對於一般學者來說，這一類的地方研究，如由根本不熟悉該區的學者來研究，往往會事倍功半；如學者對天主教認識不深甚或有太多成見，更往往難以深入。

天主教在安陽成立教區有大約一百五十年的歷史，但其歷史卻一直缺乏有系統的整理和研究。安陽師範學院的劉志慶教授，對中國教會史研究已有差不多二十年，對天主教已有一定的認識，而近年更著力於所在地區——安陽的天主教史研究，正好收事半功倍之效。更難得的是，劉教授雖然不是教徒，但卻有著學者的探究精神與文化素養，抱著開放、謙虛而客觀的態度，嘗試鉅細無遺地收集相關文獻，並又聆聽多種口述材料，再加以細心的整理。可以說，能夠有劉教授這樣認真的學者，進行對安陽教區的研究，實在是深慶得人，更可說是天主教研究之福。

香港中文大學天主教研究中心的成立，旨在倡導對天主教之信仰與歷史作學術性的研究，能夠有機會參與劉教授的研究，並協助其大作付梓，更是與有榮焉。深願劉教授的研究能夠啓導更多的學者，對天主教、尤其天主教在中國地方上的傳播與發展，作出更多及更深入的研究，造福學界。

賴品超

香港中文大學

文化及宗教研究系教授兼系主任

天主教研究中心主任

2008年2月2日

在主耶穌基督降生第二千零六個喜慶日，欣聞劉志慶先生所著的《安陽（衛輝）教區史》已殺青並將由香港中文大學資助出版，我非常高興。因為本書所講的是天主教在河南北部近四百年的福傳史，是第一部系統記載我教區從無到有、從小到大發展史的著作，這對我們瞭解教區的過去、規劃教區的未來將有十分重要的借鑒意義。在此，我謹代表教區和我個人對劉志慶先生致謝，感謝多年來他對教區的研究與幫助，更希望他今後繼續關注教區並寫出更多關於教區歷史與發展的著作。同時，我也向香港中文大學、天主教香港教區表示感謝，感謝他們對安陽教區的關心與支援。

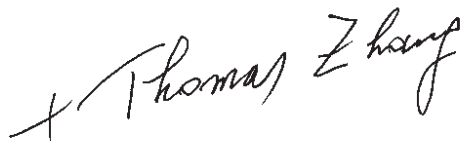
安陽（衛輝）教區是近代義大利米蘭宗座外方傳教會在大陸創辦的四個教區（南陽、開封、衛輝、漢中）之一，雖非教友眾多、經濟實力雄厚的大教區，卻也素以歷史悠久、信德堅固、團結和睦而著稱。到今年為止，教區已經走過了一百二十五年的風雨之路，教區修會——聖若瑟修女會也歷經了八十七個寒暑。百年多間，教區雖歷經無數挫折磨難卻並未對福傳失去信心，我們失去的只是人性的懦弱與淺薄，留下的卻是對耶穌基督的無限虔誠與敬仰。教區成立之後的百年間，國家飽受滄桑，社會動蕩不斷，致使教區福傳資料損失殆盡，本就不多的書面資料和碑碣、圖片資料所存寥寥。當二十世紀八十年代落實宗教政策時，我們發現教區僅存的只有空空如也的幾座天主堂和一群信德堅固的神父、修女和教友，而教區史的線索卻隨著時間的推移而變得越來越模糊，年輕的神父、修女和教友對教區的故事知道的越來越少。數年之前，我意識到了收集教區史資料的重要性，也安排專人做了一些工作，如多次召集老修女們在一起回憶若瑟會的歷史，並在此基礎上整理出若瑟會從成立至今的修女名單；對一些堂口房產進行登記核實、拍照；收集碑刻資料及老照片；對已領洗的教友資料進行整理等等。但是，由於教區福傳任務較重、人手十分緊張，致使這一工作時斷時續，一直沒有形成令人滿意的、完整的教區資料。

在收集、編寫教區史方面，我深深體會到了天主對我教區特殊的關愛和計劃。在我有編寫教區史的想法時，是天主安排我和劉志慶先生相識，是天主託付他替教區來完成這項艱巨的任務。我和劉志慶先生

相識於上世紀九十年代初，當時他剛從大學畢業來安陽任教，風華正茂，而今他已是學有專長的大學教授，學識淵博。十數年間，我們從相識到相知，閒暇之時，常常在一起暢談天主教會的歷史與現狀，討論教區的現狀與發展。在交往中，我們加深了理解與信任，建立了深厚的友情。劉志慶先生是個有心人，在這十數年中，他把看到、聽到以及從多種場合得到的有關教區的資料都翔實地記載下來，並陸續公開發表了數篇教區史方面的文章，從一個側面對教區的福傳進行了報道和宣傳，在國內外為教區樹立了形象。在我教區沒有教內學者能為教區著書立說之時，劉志慶先生作為教外學者首先完成了這一工作，這是令人欽佩感動的，也值得肯定。正如教宗若望保祿二世所說，對「歷史真理的追求，必須從容、公正、徹底，這是一件重要的工作，應該由學者們去進行」。作為一名教外學者，劉志慶先生在撰寫教區史時，首先把自己作為教會的忠實朋友，對教會有充分的瞭解和理解，他讀過許多有關天主教歷史、理論方面的書籍，對天主教法典、教理都有涉獵，這種治學精神是難能可貴的，這本書對我教區的歷史記載是比較客觀、公正的。當然，本書中有些內容對教會也是一種提醒、一種批判，這也是教會應該反思之處，我們應該以一顆平常心來對待。正如教宗若望保祿二世在「利瑪竇抵北京四百週年國際學術會議」致詞中所說，「教會不應該怕懼歷史的真理，雖然內心痛苦，也要為她的兒女們的過失擔負責任。」因為「歷史告訴我們，教會成員在中國的行爲並非絕無過失。這是人的本性及其行爲有限度的自然苦果，也是與複雜的歷史事件，以及彼此衝突的政治利益糾纏，而難免造成的惡劣環境的影響。」

最後，我要感謝天主對我教區的不斷臨在，感謝為了開創教區基業、傳播福音而奉獻了自己一切的傳教士們，感謝一直以忠實與信德向普世教會作證的教友們。也願這本書能感動一些年輕人的心並積極參與主的生活與使命。

是為序。



二零零六年聖誕節於安陽耶穌聖心堂

自序

我接觸基督宗教並走上研究宗教之路是二十年前的事了。一九八七年，我在開封上大學三年級時選修《宗教改革與文藝復興》課程，上過幾節理論課之後，李承德先生把全班學生分為三組，分頭到三個教堂去做實踐體會。因為我當時任副年級長，於是就義不容辭地擔負起組織一個小組同學集體去教堂的任務。這也是我第一次接觸到基督宗教，我和我的同學們在開封市南關基督教堂聽了聖公會趙聖誠牧師的講道並和牧師們進行了座談。這門課上完之後，我對宗教學研究產生了濃厚的興趣，並把它作為自己的研究方向，屈指算來已經二十年了。

把天主教史研究作為我的主要研究方向是二十世紀九十年代初的事，其主要原因就是因為我認識了安陽教區尊敬的張懷信主教，認識了教區一些信德堅固的神父、修女和教友，我常為他（她）們的虔誠和信德而感動，為他（她）們純潔的靈性生活而震撼。記得我第一次見到多默主教是在一九九零年，當時，我從大學畢業不久、剛剛成為一名助教，由於擔心我去天主堂會不會有人監視，再者也對主教的地位有敬畏之感，所以數年之間，我和多默主教也僅見過幾次，見面也只是一些客套的問候和寒暄。隨著時間的推移、政策的開放、閱歷的增加，我和多默主教的交往也逐漸增多，交談的內容也由淺而深，我恭謹地請主教講解教會的有關知識、禮儀，詢問教區的一些掌故和現狀，不知不覺之中，我和多默主教成為忘年交，每次見面總是暢所欲言，無話不談。我常常以此為驕傲！為了增加對教會的瞭解和理解，提高我在天主教研究方面的理論水平，我常從主教那裡借閱諸如天主教法典、教理等書籍，遇有好的書籍、畫冊，主教也總是贈我存閱。主教多次對我提起，希望在自己的有生之年完成教區史的資料收集和編寫工作，但可惜教區暫時沒有這樣的人才，再者由於福傳任務太重，教區也一時抽不出專門的人手。二零零零年，我嘗試著寫了一篇《豫北天主教簡史》寄給了《中國

天主教》，很快就得到了編輯部回信，讓我修改後刊發。現在回頭看一看這篇文章，其實有許多錯誤，遣詞用句也不太合適。但不管怎樣，這個良好的開端對我也是一種鼓勵，我決定抓緊時間收集資料，儘自己最大努力去完成多默主教的心願——不過我只是這樣去做了，但並沒有完全告訴主教，因為我擔心自己能力不濟或時勢有變，這項工作隨時都有中途夭折的可能。此後，我陸續在《中國天主教》、《世界宗教研究》、《社科研究》、《宗教》、《中華學術論壇》等刊物上發表數篇相關文章，並以豫北天主教會史研究方面的名稱申報了河南省社會科學規劃、河南省教育廳人文社會科學研究等方面的課題，這些課題最終都獲得批准並圓滿完成。這些研究工作的完成，一方面鍛煉了我在天主教史方面的研究能力，另一方面為寫好本書積累了許多有價值的資料。今年聖誕節前夕，當我把第一稿清樣呈送多默主教審閱時，主教臉上帶著慈祥而喜悅的微笑，我心中也感到一種難以言表的寬慰與輕鬆，認識多默主教十幾年了，我今天終於為主教、為教區盡了自己一份綿薄之力！

本書使用的資料主要有以下幾個來源：一是教區所轄各市縣區的地方誌資料以及個別縣市編纂成冊的文史資料；二是政府宗教管理部門、檔案部門保存的有關教區史方面的資料；三是筆者十數年間積累的實地調查資料，其中包括筆者採訪主教、神父、修女和教友的實錄，以及一些教友在文革期間保存下來的手寫稿或後來的回憶錄等；四是二十世紀八十年代之後教區重要活動的錄像資料；五是從香港中文大學、天主教香港教區以及部分從梵蒂岡檔案館複印的資料。由於年代較為久遠，再加上經過了文革這樣特殊的年代，我手邊的這些資料仍是不完整、不系統的，教區史的許多環節仍然十分模糊，所以呈現在讀者面前的這本書仍有許多缺陷，也有一些矛盾和錯誤之處，這確實是一大遺憾，但這不是筆者的故意，而是一種無奈。希望本書的出版能起到拋磚

引玉的作用，使更多的人來關心中國過去、現在和未來的福傳事業，關心安陽教區的建設與發展。我渴望有一天能親自在梵蒂岡檔案館查閱到更為翔實的教區資料，重新為安陽教區史作出準確的詮釋！

我的同事以及許多認識我的人一直對我的身份特別感興趣，對我從事的研究有時也有一些誤解。其實我已經交待得很清楚了——我是一名教外學者，或者確切地說是研究天主教史並且對天主教表示理解、認同的學者。在大力提倡建設和諧社會的今天，我們應該正視到天主教的存在，應該多一些瞭解與理解，多一些寬容與尊重。近代史上確實有帝國主義用槍炮侵略中國的屈辱一幕，也確實有洋人利用洋教欺壓中國百姓的事實，但罪並不全在教會，罪更不在今天的神長教友，這只是一段令人不堪回首的歷史。教會已經承認近代在中國確實犯過錯誤，也勇於為她的兒女們的過失擔負責任。我們該如何作答？難道我們一點錯誤都沒有？這本書中有為教會作的辯解，也有一些批評，我只是想以一個學者的身份和立場，還歷史本來的面目，我無意去批評社會，更無意去詆毀教會，倘有一些觀點需要負責任的話，我無可推辭也不會推辭，我願承擔全部責任！我認為，倘若世間多一份寬容與理解就會多一份愛，社會也就會越來越和諧、越來越美好。

在本書出版之際，我要感謝湯漢主教對安陽教區的關心，感謝天主教香港教區對安陽教區的支援。特別要感謝天主教香港教區檔案處主任夏其龍神父，他對我的寫作計劃表示了濃厚的興趣並提供了許多幫

助，不但爲我查閱了許多資料，提出了一些寫作建議，而且還指導我撰寫了本書的研究計劃並向香港中文大學天主教研究中心作了推薦。感謝賴品超教授、蔡惠民神父、吳梓明教授、龔立人教授等天主教研究中心全體執委對我的信任並同意資助本書在香港出版。感謝阮美賢小姐幫我審閱書稿、聯繫出版事宜。非常感謝香港聖神研究中心研究員林瑞琪先生幾年來對我的鼓勵和支援。感謝香港中文大學、天主教香港教區所有關心和支援我的人。

本書的撰寫也是安陽師範學院宗教文化研究所的科研項目之一，在資料收集、撰寫過程中，得到了學校領導的關心與支援，研究所的同仁們也爲我提供了諸多幫助，在此一併致謝。

最後，再次對多默主教表示誠摯的謝意，感謝主教多年來對我的厚愛與祝福，謹祝主教身體健康，永做牧者的楷模。同時，也對張銀林神父、宋保新神父、延志明神父、劉晏平修女、韓松林教友等表示衷心感謝。最後，願安陽教區在主教的領導下興旺發達、前程似錦！



二零零六年聖誕節於安陽師範學院

第一
篇

安
陽
（
衛
輝
）
教
區
簡
史

基督宗教從產生至今已有二千餘年的歷史，教會的歷史明確地記載在《聖經》中。

基督宗教傳入中國是在主後六百多年，天主教在河南傳播有四百多年的歷史。

安陽（衛輝）教區從成立至今經歷了一百二十多年的風風雨雨，此間有興盛也有波折，但無論時勢如何變故，廣大神長教友對天主的虔誠信仰未變，忠貞不改，愈挫愈勇。

安陽（衛輝）教區的歷史是天主教在中國傳播的一個縮影。

第一章 天主教傳入中國

基督宗教傳入中國距今已有一千三百多年的歷史。據一六二三年（明天啓三年）在長安出土的「大秦景教流行中國碑」記載，六三五年（唐貞觀九年），敘利亞東方教會傳教士敘利亞人阿羅本來到唐朝首都長安傳教，此即中國基督宗教史的開端。此後，自唐元而至近代，基督宗教曾先後四次傳佈中國，雖歷經磨難而愈挫愈勇，其曲折的經歷，向人們展示了基督宗教與中國文化相互接觸、交流、碰撞、融合的漫長歷史和獨特意義，其長達一千三百多年的在華傳播史構成了基督宗教在中國存在與發展的複雜圖景。有人評價說，「在基督宗教傳播的歷史上，從未遇到過需要如此反復多次、重新開始傳教的國家。而且，至少前三次重新開始時都要完全從頭做起。惟有第四次對華傳教運動能稍稍借助於以前打下的基礎」。

就基督宗教四次傳入中國的歷史而言，在前兩次傳播過程中，主要是天主教和東正教的傳入，因為當時的基督新教尚不存在。第三次傳入則以天主教各修會為主，特別是耶穌會的作用和影響極為突出，同時，宗教改革運動後發展起來的基督新教亦開始來華傳教，在中國沿海各省留下痕跡並產生影響。第四次傳入是在十九世紀四十年代以後，這次傳播使基督新教大量湧入中國，並得到迅速發展，成為基督宗教在華的三大教派之一。

一 景教初傳中國

六三八年（貞觀十二年）秋，唐太宗下詔准許景教在中國傳播，並命建造波斯寺（大秦寺），用於安頓景教士。高宗時，尊阿羅本為「鎮國大法王」，在長安、洛陽、沙州、周至、成都等地都修建了景教寺。此後二百多年間，景教基本上受到了唐王朝歷代皇帝的支援與保護，在中

國取得了很大發展，史稱「法流十道」、「寺滿百城」，全國信徒多達二十餘萬人。值得一提的是，唐肅宗時中國陷入安史之亂，當時一代名將、朔方節度使郭子儀的帳下，就有一位名叫伊斯的景教僧人，他「爲公爪牙，作軍耳目」，軍功卓著，被朝廷封賞。

此時在中國傳教的重要教士有景淨。景淨波斯人，一說是來自波斯的敘利亞人，身任景教「省主教兼中國總監督」。他學識淵博，翻譯了敘利亞文經書三十二卷，包括福音書、保羅書信、詩篇以及祈禱書等。對佛教、道教也有深入研究。景淨還是「大秦景教流行中國碑」碑文的作者，該文作於七八一年（唐德宗建中二年），分序和頌兩部分，文中介紹了景教的基本教義，其中包涵了三位一體、神造世界、原罪、救恩、道成肉身、福音使命、新約聖經、教會、宗教生活等內容。並敘述了景教自太宗九年至建中二年共一百四十多年的歷史，尤其突出記載了伊斯輔佐郭子儀平定安史之亂的戰功和個人善行。頌詞則是對上述景教歷史的總結。

景教在中國的興衰，在很大程度上取決於唐王朝的政策。貞觀九年到會昌五年（635—845）的二百多年間，雖可謂是景教的全盛時期，但也并非一帆風順。其間至少出現過三次危機：其一爲武則天聖歷年間（698—700），佛教徒在洛陽逼迫景教；其二爲玄宗先天年間（712—713），長安士大夫詆毀景教；第三次更爲嚴重，德宗建中年間（780—783），士大夫對景教發動猛烈攻擊，幸得唐德宗干預，才使景教免遭厄運。然而好景並不太長，八四五年（會昌五年），武宗滅佛，禍及景教，寺院被毀，基督信徒被迫放棄信仰，外來宣教士被驅逐回國。景教經過這次打擊，此後便一蹶不振，傳教士兩個多世紀的慘淡經營，只落得「寺廢基空在，人歸地自閒」的結局。此後，景教繼續在北方少數民族地區傳播，如乃蠻族、克烈族、汪古族等部族都舉族歸依景教。基督宗教傳入中國的第一次嘗試終以失敗而告終。

二 元朝的也裡可溫教

十一世紀，遊牧於蒙古北部的蒙古族克烈部，以及鄂爾多斯北邊的土耳其族的汪古部、雍古部，都歸依了景教。由於成吉思汗娶了克烈部的

一位王女，景教亦隨之傳入成吉思汗家中。這位王女就是蒙哥、忽必烈和旭烈兀三兄弟的母親（三兄弟都曾任大汗）。建立伊兒汗國的旭烈兀曾私下對人說，「吾母亦基督教徒，吾心中最愛基督教徒也。」

隨著蒙古人入主中原，景教再次來到中國。據考證，蒙古帝國裡面的基督徒名叫「達娑」，又名「也裡可溫」。也裡可溫一詞有說是希伯來文「上帝」（Elohim）的轉音，即「上帝教」或「信奉上帝的人」之意；另說是蒙古語 Arkaun 的音譯，意為「有福緣的人」。蒙古人入主中原後，將臣民分為四等：蒙古人、色目人、漢人、南人。由於景教是色目人和部分蒙古人信奉的宗教，故而成為極具勢力的宗教，社會地位頗高，並取得諸多特權。

蒙古西征及其前後，西方社會正處於不穩定期，教會內部宗派紛爭，教廷與世俗政權也有諸多磨擦；長期與伊斯蘭世界的戰爭——「十字軍東征」，已使西方社會疲憊不堪，並不得不面對日益強大、越戰越勇的伊斯蘭軍隊。教宗依諾森四世（Innocentius IV, 1243—1254）於一二四五年召開里昂會議，號召各國君主支援法王路易九世組織第七次十字軍東征。為解除蒙古帝國的威脅，全力對付宿敵阿拉伯人，會議決定派使節出使蒙古，試圖締結和約，窺探蒙古的軍事實力，並嘗試能否使蒙古人改奉天主教。

中世紀的歐洲人隱約之間一直認為蒙古人中有人信奉基督。於是在一一四五年，教廷第一次派出了以義大利方濟各會修士、六十五歲的柏朗嘉賓（Giovanni da Piano Carpini, 1182—1252）為首的使節團從里昂出發，橫穿歐亞大陸，一二四六年二月底進入蒙古統治區，八月在上都和林參加了元定宗貴由汗的即位大典，受到皇太后和景教徒大臣們的禮遇。柏朗嘉賓於十一月十三日謁見貴由汗，呈上了教皇致蒙古皇帝的兩封書信。第一封詳細闡述了天主教義；第二封勸告蒙古皇帝停止向西方進攻，並譴責蒙古士兵濫殺無辜：「茲特勸告、請求並真誠地懇求你們全體人民，從今以後，完全停止這種襲擊，特別是停止迫害基督徒……全能的上帝迄今曾容許許多民族在你們面前紛紛敗亡，這是因為有的時候上帝在現世會暫時不懲罰驕傲的人。因此，如果這些人不自行貶抑，在上帝面前低首表示卑下，那麼上帝不僅不可能再延緩在今生對他們的懲罰，而且可能在來世格外加重其惡報。」貴由汗對必須領洗和戰爭殺戮表示不解，並指責對方說：「你們認為，只有你們西方人是基

督徒，並且蔑視他人。但是你們怎樣知道天主究將加恩於誰人乎？我們崇拜天主，仰承天主之氣力，從東到西，摧毀了整個大陸。若不是由於天主之氣力，人們又能有何作為？」

一二五三年，方濟各會修士魯布魯克（William of Rubruk）前往和林，次年聖誕節期間，受到元憲宗蒙哥的兩次接見，魯布魯克留在蒙古傳教的請求被蒙哥婉拒，只好回國覆命。

馬可·波羅（Marco Polo，1254—1324）是忽必烈時代中西方交流中最為著名的基督徒。雖然他並不從事傳教工作，但他一家三口來華卻為天主教的東傳起到了穿針引線的作用。一二七五年，他們帶著教宗真福額我略十世（B. Gregorius X，1271—1276）的信來到中國。馬可·波羅深得忽必烈的信任，在中國任職長達十七年，他所口述的《馬可·波羅遊記》激起了整個歐洲對中國的遐想。他留下了關於蒙古大汗參加基督教主要節日如復活節、聖誕節禮拜的記錄，也記錄了大汗對各大宗教並行不悖、相容並蓄的政策。

第一位取得傳教認可的天主教傳教士是方濟各會修士、義大利人約翰·孟高維諾（Giovanni da Monte Corvino，1247—1328），他是天主教在中國傳播的先驅。一二八九年，他奉教皇之命由海路出發經印度前來中國。一二九三年抵達中國，一二九四年到達元朝首都——大都（今北京），受到元世祖忽必烈的接見。他向元世祖提出了傳教的請求，結果獲准在大都自由傳教。孟高維諾的傳教一開始受到了景教勢力的排擠、孤立和誣蔑，但是，他從不放棄，經過十幾年的奮鬥，他在大都建了三座教堂，先後有六千多人受洗入教，在中國產生了較大影響。一三零七年，他向教皇請求援助，以補充人手。教宗克雷孟五世（Clement V，1305—1314）根據他的要求派了七名教士來到中國，設立汗八裏（即北京）總主教區，委任孟高維諾為總主教，統轄契丹（中國北部）及蠻子（中國南部）各處主教及教務。在他手下有七名主教。這樣，孟高維諾就成為了中國第一個天主教區的創始人。令人遺憾的是，那七名教士中的四個死在半路上。倖存的三人到達中國後，孟高維諾派他們先後擔任福建泉州主教。孟高維諾在中國傳教長達三十四年，他翻譯了很多聖經的經文和詩篇。據記載，他在三十多年中曾為三萬多人施洗。一三二八年，孟高維諾在北京去世，享年八一歲。此時，中國天主教徒有一萬多人，主要集中在北京和泉州。

一三三六年，元順帝派了一個十六人使節團攜帶順帝致教皇書，從大都出發西行。兩年後，使團抵達法國阿維農，覬見了教宗本篤十二世（Benedictus XII, 1334—1342），呈上書信和禮物。同年，教皇派方濟各會修士馬利諾裡（Giovanni da Marignolli）等人攜帶回信和禮物東來，於一三三四年抵達大都，受到順帝的歡迎，使團所獻的一匹駿馬，深得順帝喜愛，讚不絕口。馬利諾裡在元朝宮廷住了四年，備受尊敬，後因中國局勢不穩，於一三四六年從泉州乘船返回歐洲，此後，終元之世中國再沒有天主教。一三六九年，失去大都的元順帝逃亡漠北，元朝興盛一時的也裡可溫教終於在中國銷聲匿跡。天主教第二次在中國的傳播宣告結束。

三 明清之際的天主教

明清之際，天主教各修會相繼入華，其中收效最多、影響和勢力最大的是耶穌會。耶穌會是天主教內部的改革派，它有一套當時歐洲最先進的教育體制。當時來華的耶穌會會士大多具有較高的文化素養，能在傳教活動中與中國的傳統文化發生實質性的接觸和交流。方濟各·沙勿略（Francisco Xavier, 1506—1552）是耶穌會來華傳教的先驅，而真正開創天主教在華傳教基業的，當推義大利馬切拉塔人利瑪竇（Matteo Ricci, 1552—1610）。

一五五二年八月，耶穌會傳教士方濟各·沙勿略到達廣東台山縣上川島，這標誌著基督宗教第三次傳入中國的開端。十六世紀下半期，葡萄牙人已在我國澳門半島定居，並設立了天主教主教區，建有歐式教堂，但基督宗教在中國內地開教則始於一五八三年。當年九月，耶穌會傳教士羅明堅（Michele Ruggieri）與利瑪竇來到廣東肇慶，在城東崇寧塔旁蓋屋建堂，教堂採用了西洋建築形式，這是耶穌會在中國內地建立的第一座教堂。但是，當時「肇慶居民對他們抱有懷疑，叫他們為『番鬼』，散佈各種謠言，並向他們的歐式教堂拋石頭」，結果他們在肇慶傳教兩年半只發展了二十名教徒。

在廣東傳教的經歷使他們深切感受到，基督宗教要想在中國傳播，必須首先解決好與中國傳統文化的關係，必須解決文化差異對教義

理解所造成的障礙。於是在徵得耶穌會印度和遠東教務視察員范禮安（Alessandro Valignani, 1538—1606）的同意後，利瑪竇易僧服為儒服，深入研究中國傳統文化，刻苦研習中國典籍，結交官員和儒生。此後耶穌會建立的聖堂一般也都模仿了中國建築風格。一五八九年，利瑪竇從肇慶遷往韶州，並在韶州光孝寺前靠近河邊另選址建教堂，教堂建築則採取了「中國式」，此可謂最早的「中國式」基督教堂。此後，一五九五年利瑪竇到達南昌，在知府衙門附近買屋建堂；一五九八年到達南京，先在城南承恩寺租房子暫住，不久在離明故宮不遠處按建築半價買了一座大廈作為傳教處；一六零一年初，利瑪竇入京朝貢，獲准開堂傳教。一六零五年，他在北京宣武門買了一座有四十個房間的大宅院作為「北京會院」，即今「南堂」。這些建築全部帶有明顯的中式建築風格。在聖堂建築、傳教語言、衣著打扮「中國化」的同時，他在北京大力介紹西方的天文、數學等科學知識，以取得那些崇尚實學，反對空談心性的官員的信賴和合作。同時，注意順應中國傳統文化和社會習俗，極力揉合孔孟之道和敬天祭祖思想於教義之中，避而不談「基督奧秘」。

利瑪竇的傳教方式很快在中國掀起了西學東漸的高潮。其間返歐的傳教士亦將中國思想文化知識帶入歐洲，從而引起東學西傳的結果。在這種中西宗教及思想文化的接觸和交流中，明朝的士大夫徐光啓、李之藻、楊廷筠等人先後受洗入教，並逐漸成長為明代中國天主教會的柱石。清朝康熙皇帝則因受西方科技文化的吸引而接近並重用一些學有專長的西方傳教士，允許天主教在華發展。這樣，到十八世紀初，天主教在中國已有澳門、南京和北京三個主教區，教友達三十餘萬人。但是，十七至十八世紀在華的傳教士在如何對待中國禮儀問題上發生了激烈的爭論，這場爭論反映了天主教義與中國傳統禮儀習俗的矛盾和各殖民國家對在華傳教領導權的爭奪。以利瑪竇為代表的耶穌會一直堅持適應中國國情的傳教方針，引用儒家經典中關於天、上帝的概念，論證天主教至上神的存在，並允許保留祀孔祭祖等傳統禮儀與社會習俗，使傳教獲得成功。但後來進入中國傳教的西班牙多明我會和方濟各會反對利瑪竇的主張，認為祀孔祭祖是異端，不能寬容，並提出「維護天主教的純潔」而抨擊耶穌會。現在看來，這些爭論的背後其實也包含了歐洲

列強對「保教權」(Patronatus missionum)的爭奪。以利瑪竇為代表的耶穌會代表了當時握有「保教權」的葡萄牙的利益⁽¹⁾，而多明我會和方濟各會則代表了想奪得「保教權」的西班牙的利益。

一六三五年，多明我會派人向羅馬教廷控告耶穌會，教廷未作答覆。一六四三年又派黎玉範(Juan Baptista de Morales)再次赴羅馬對耶穌會提出十七條指控，挑起長達一百年之久的「中國禮儀之爭」(Chinese rites controversy)。一七零七年二月，教廷公佈「致在華傳教士公函」，不許祀孔祭祖，不許使用「天」和「上帝」的稱謂，違者應受絕罰。此舉在中國引起強烈反應，康熙皇帝下旨稱教皇的禁令「只可禁止爾西洋人，中國人非爾教皇可禁止」。清廷針鋒相對，嚴禁傳教。一七七三年，教廷又下令取締耶穌會，禁令兩年後傳到中國，在華傳教二百年的耶穌會正式退出歷史舞臺。「中國禮儀之爭」使天主教在華的傳教事業受到較大損失。此間，西方傳教士只能秘密進入中國內地傳教，據統計，一八四零年以前，秘密進入內地的外國傳教士僅有三十名左右。

(1) 葡萄牙的「保教權」是在十五世紀末地理大發現期間獲得的。當時，葡萄牙、西班牙向海外探險，開闢了通往美洲和亞洲的航線。歐洲各國的傳教士大都通過這些航線到亞洲、美洲等地傳教。從裡里斯本到好望角、然後到印度洋的航線是葡萄牙人達·伽馬在一四九八年發現的。因此，教宗良十世(Leo X, 1513-1521)在一五一四年將亞洲的「保教權」授予了葡萄牙。「保教權」的內容包括：到亞洲的傳教士應向葡萄牙政府登記，應搭乘葡萄牙的商船前往亞洲，亞洲的主教應由葡萄牙國王向教皇推薦，當地為傳教發生的交涉事務應由葡萄牙政府代理，在當地進行宗教儀式時，葡萄牙國王的代表應在各國代表之前，葡萄牙政府負責提供傳教津貼。在中國，葡萄牙駐澳門總督負責監督中國的傳教事務。其實耶穌會內部很早就對保留一些中國禮儀存在爭論，但由於葡萄牙總督支持利瑪竇的思想，且他可以完全控制耶穌會，所以這些爭論在澳門就可以得到協調，問題沒有暴露到羅馬和歐洲。西班牙人想從葡萄牙人手中奪取「保教權」，所以就支持多明我會和方濟各會。

四 天主教在近代中國

鴉片戰爭以後，西方列強一再發動侵華戰爭，妄圖瓜分中國。清政府被迫與英、美、法、德等國簽訂了許多不平等條約，中國門戶洞開。一些外國傳教士認為「只有戰爭能開放中國給基督」，並且依仗侵略勢力進入中國內地傳教。在這一時期，天主教各修會如耶穌會、奧斯丁會、多明我會、巴黎外方傳教會、遣使會、聖母聖心會、聖言會等修會的傳教士相繼來華，至十九世紀末已在中國建成五大傳教區、發展教友七十多萬人。

據不完全統計，到一九四九年，全國有天主教徒三百二十八萬人。設有教省二十個，教區一百四十三個。有天主教傳教士一萬二千人，其中外國傳教士五千五百人。

第二章

天主教傳入河南省⁽¹⁾

據教會史記載，天主教最早傳入河南省大約在一六一三年至一六二五年之間，此間，義大利艾儒略神父（Fr. Giulio Aleni, 1582–1649）、郭居靜神父（Fr. Lazzaro Cattaneo, 1560–1640）和法國金尼閣神父（Fr. Nicholaus Trigault, 1577–1628）等人都曾到過河南省會開封。不過，他們當時來河南的目的主要是訪問居住在開封的猶太人，而不是爲了傳



明末清初天主教傳入河南示意圖

(1) 請參閱筆者：「近代天主教在河南九個教區的形成與發展」，載《中國天主教》二零零五年第二期。本部分內容也為筆者主持完成的河南省教育廳人文社會科學研究資助項目——《天主教在豫北傳播史研究》的成果之一，項目批准號為011-QN-770。

教，停留的時間都很短暫，不曾購買房屋，修建教堂，也沒有下功夫去發展教友。

一六二八年，耶穌會士、義大利人畢方濟神父（Fr. Francesco Sambiassi, 1582–1649）奉命從南京經河南赴山西開教。當他路過開封時，受到了明宗室分封在汴的吳王的熱情款待，畢方濟神父隨即改變行程，留在開封傳教。他購買一棟民房作為教堂，開始傳播天主教。由於不服水土，畢方濟在開封僅停留了兩年就返回南京。此後，葡萄牙人費樂德神父（Fr. Roderius de Figueredo, 1594–1642）接替畢方濟的工作，在開封傳教十餘年，發展教友數百人。一六四二年，李自成率起義軍包圍開封，明軍為了阻止起義軍進攻開封，竟不顧後果掘開黃河大堤，開封頓時成為一片汪洋，城內軍民死傷三十餘萬。費樂德神父及城內大部分天主教友同時遇難，天主教在開封的傳播遭到重大打擊，剛剛稍有起色的傳教活動又告中斷。此後，直到一六六四年，才又有耶穌會士、奧地利人恩理格神父（Fr. Christian Herdtricht, 1624–1684）重到開封傳教。一七二零年，康熙皇帝下詔全面禁止天主教在中國傳行，恩理格神父被送至廣州，天主教在河南的傳播局面終於還是沒有打開。在清朝禁教期間，河南全境只有零星的天主教友，教友相對比較集中的有三個地方，即，河南南部的南陽靳崗、東部的鹿邑君武莊、北部的林縣田家井。這三個地方的天主教分別是從湖北穀城和老河口、山東濟寧、山西壺關傳入的。

一 河南代牧區的出現

十九世紀四十年代以前，天主教在河南沒有獨立的教區，傳教工作一直歸南京教區管轄。一八四零年二月，鴉片戰爭爆發，一八四二年八月二十九日，中英簽訂《南京條約》。一八四四年，美國、法國也分別與清政府簽訂了《望廈條約》、《黃埔條約》，享受和英國同等的待遇。在中法《黃埔條約》中，除通商外，法國以天主教保護者自居，要求清政府宣佈天主教馳禁，要求在條約中寫明保護天主教。法國逐漸從葡萄牙人手中奪得了「保教權」。一八四四年，羅馬教廷把河南省劃為一個獨立的代牧區，脫離南京教區，任命安若望·巴都（Jean Henri Baldus，

1814—1889) 爲河南代牧區首任主教，他把主教府設在河南南陽以北六公里的靳崗。安若望，法國遣使會⁽¹⁾傳教士，一八三五年來華，一八三九年到河南，在河南擔任主教二十年後，調任江西代牧。此後，河南代牧區的教務由楊達德神父 (Fr. Andrea Jandard) 負責。

一八六零年，中法簽訂《北京條約》，條約中規定，外國傳教士可以在中國內地購買土地，建造教堂。從此教會可以在中國內地自由傳教，可以在各地自由地建造天主教堂，外國傳教士受到官府的保護。

一八六三年，米蘭宗座外方傳教會 (Pontificio Istituto Missioni Estere) ⁽²⁾ 上書羅馬教廷，請求在中國內地開闢一個新的教區。當時，法國遣使會正準備放棄河南，集中到別的教區傳教。一八六八年六月，傳信部同意了米蘭外方傳教會的請示。一八六九年十二月八日，梵蒂岡第一屆大公會議正式決定由米蘭外方傳教會負責河南的教務。

一八六九年十二月十二日，安西滿神父 (Fr. Simeone Volonteri) 率領第一批四位傳教士從義大利來到香港，留下年青的和神父 (Fr. P. Piazzoli)

(1) 遣使會，又名辣匝祿會 (Lazarists)，亦稱味增爵會，一六二五年創立，創立人 法國的味增爵 保祿 (St. Vincent De Paul, 1581-1660)，該會第一座會院建於巴黎聖辣匝祿教堂。修會的宗旨是，專意化道鄉愚，傳福音於窮人，提倡神職界勇於慈善工作，注重外方傳教事宜。該會的活動遍及歐洲各國，並擴展到亞洲、非洲和拉丁美洲等地。一七七三年，遣使會傳教士來華傳教，一七八五年因耶穌會被解散而接收了他們在中國所開創的教區。

(2) 米蘭宗座外方傳教會 (Pontificio Istituto Missioni Estere)，簡寫為 P.I.M.E。一八五零年，拉馬卓蒂 (B. Ramazzotti, 1800-1861) 和馬尼諾尼 (B. Marinoni) 兩位主教在教宗比約九世 (Pius IX, 1846-1878) 的支持下在意大利米蘭建立該組織，該會建會之初稱「倫巴外方傳教神職培訓院」(Seminario Lombardo delle Missioni Estere)，習慣上又稱「米蘭外方傳教會」(Istituto Missioni Estere di Milano)，一九二六年陞格為「宗座外方傳教會」(Pontificio Istituto Missioni Estere)，直屬教廷，成為國際組織迄今。米蘭外方傳教會的主要宗旨是，協助海外傳教事業和培訓各國神職人員。該會成立之後，立刻吸引不少意大利青年加入，也激起不少教友對傳教的熱衷，無不大力奉獻支持傳教工作。米蘭外方傳教會活動範圍很廣，包括南美洲、非洲和亞洲等地，一八六四年傳入中國。

在香港傳教，其他三人繼續向北方進發。一八七零年二月廿三日到達漢口，三月十九日來到河南邊境老河口，二十日到達了南陽靳崗。靳崗是一個小村莊，有幾家老教友，這裡便做了新教區的根據地。米蘭外方傳教會正式接替了法國遣使會在河南的傳教工作。河南代牧區的領域很遼闊，全省居民有兩千多萬，其中有教友二、三千人，靳崗有四百多教友，其他都散佈在各村鎮裡。另一個堂口在河南省的北部邊緣林縣田家井，距靳崗很遠，這裡可供一位神父居住。(1)

一八七四年的聖枝主日，安西滿被任命為河南代牧區主教，當年的聖枝主日，他到漢口接受祝聖晉牧。據史料記載，安西滿主教從漢口回河南南陽靳崗時，「黃帽赭袍，乘坐綠呢大轎，前列旗幟，高腳牌四面，一寫『欽命化洽中州』，一寫『欽命聲騰古越』，一寫『欽命驚夢指迷』，一寫『欽命振聲啓聵』。小旗三對，一寫『欽命法國主教』，一寫『欽命法國大學士』，一寫『欽命法國使臣』。轎門上大旗一對『欽命法國主教總理河南全省事務』，隨從多騎，行出西門，開放三炮，簇擁而去」。(2) 這比較清楚地反映了當時在河南傳教的米蘭會傳教士的共同心理，即在炫耀自己的教內權力的同時，也有高於中國人一等的心態，這為後來米蘭會在河南的傳播埋下了較大的隱患，也是誘發庚子年教外群眾、甚至清政府的達官貴人反對洋教的重要原因之一。

早在一八六三年，成都將軍崇實就提出，放寬自由傳教政策的同時，應維護中國的禮制。同年，總署在給擁有保教權的法國公使的照會中，擬定了三款教士與地方官往來禮節的章程。在儀仗方面規定：「嗣後主教及傳教士一切車馬雜從，須照中國士人之例，隨攜一、二家僮，任便騎馬坐車，以免駭人聽聞。」(3) 然而，這並未引起初到河南傳教的安西滿神父等人的重視，他們濫用禮儀之邦的儀衛輿服的做法，一方面侵犯了地方官的權利，另一方面僭越了「臣子之禮」，給人以廣義上的「有二主」的壞印象。這種越禮行為，更能激起素受禮儀薰陶的中國官僚和士人的反感，河南各地後來發生的一些反洋教「教案」也與此不無關係。

(1) 羅光：《天主教在華傳教史集》，光啟出版社、征祥出版社、香港真理學會聯合出版，民國五六年，頁166。

(2) 《教務教案檔》，第三冊，頁569。

(3) 《教務教案檔》，第一冊，頁45。

十九世紀七十年代之後，天主教在河南發展迅速，傳教區域不斷擴大，教友日益增多。到一八七九年，河南全省的教友已有五千六百多人，有一千六百多名望教者。當時，河南代牧區南部教友主要集中在南陽一帶，北部主要集中在河南北部邊境的田家井、武安等地。

二 河南代牧區的發展

由於河南幅員遼闊，南北又有黃河之隔，交通非常不便，教務管理難度很大。爲了方便福傳和有效管理，安西滿主教向教廷建議，請求在河南北部成立一個新的教區。一八八二年八月，傳信部將河南代牧區劃分爲南境和北境兩個新的宗座代牧區，二者以黃河爲界，黃河以南爲河南南境代牧區，黃河以北稱河南北境代牧區。南境代牧區中心仍在南陽靳崗，安西滿主教（Fr. Simeone Volonteri）是該區主教。北境代牧區由司德望神父（Fr. Stefano Scarella）負責。當時，南境教區有教友四千五百人，北境教區有教友九百七十八人。

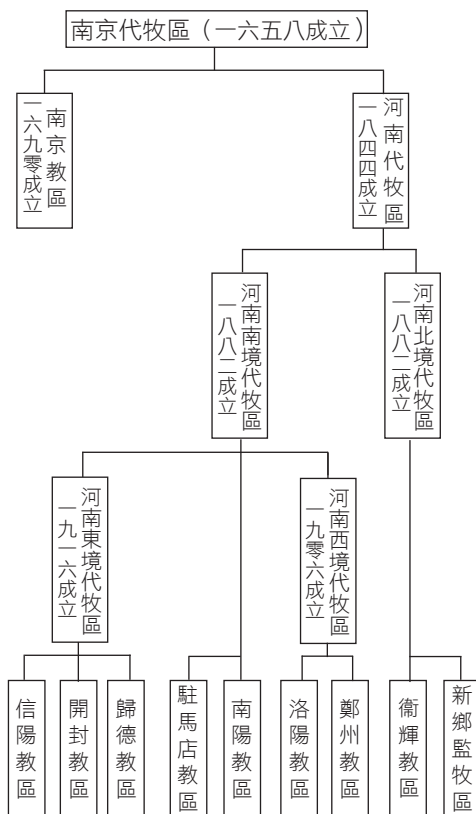
由於安西滿主教仍在羅馬，於1883年10月才回到河南，司德望神父只可於1884年3月19日才可被祝聖爲主教，並於4月23日才離開南洋。一八八四年五月一日，司德望神父一行渡過黃河，五月二日到達林縣田家井，開始在北境代牧區傳教。林縣田家井也成爲河南北境代牧區最早的主教府。到一八九零年，北境代牧區教友發展到一千五百多人，一九零零年發展到三千餘人。

此後，從河南南境教區又分出來兩個教區，即西境教區和東境教區。一九零六年五月，傳信部在河南西部以襄城爲中心正式成立一個監牧區，管轄八個縣市，即鄭州、洛陽、許昌、臨汝、陝縣、新鄭、密縣、禹縣，西境教區成立時，有教友約八百人。一九一一年，西境教區被陞格爲代牧區，首任主教爲賈師誼神父（Fr. Luigi Calza）。同年，賈師誼主教把主教府從襄城遷到鄭州。一九一六年九月，傳信部在河南東部以開封爲中心成立東境代牧區，同年十一月二十日，教廷委任譚維新神父（Fr. Noe Giuseppe Tacconi）爲東境教區主教，一九一七年，譚維新主教開始在開封修建主教座堂。

三 九個教區的形成

從十九世紀七十年代開始，天主教在河南發展迅速，傳教區域不斷擴大，教友日益增多，爲了便於傳教，教區不斷調整增加。一九二六年五月十五日，教皇比約十一世（Pius XI, 1922—1939）發佈《致中國全國主教書》（Ab ipsis Pontificatus），鼓勵加大力度實施 Rerum Ecclesiae 通牒，鼓勵傳教事業，刺激了歐洲各修會派遣會士來華傳教，受此影響，河南天主教迅速發展，教區一分爲二，二分爲四，再分爲九。到一九三六年，河南先後形成了九個教區。其中，從河南南境教區分出南陽教區和駐馬店教區，從北境教區分出衛輝教區和新鄉教區，從西境教區分出鄭州教區和洛陽教區，從東境教區分出信陽教區、開封教區和歸德教區。

河南九個教區形成示意圖 (1)



(1) 請參閱羅光：《天主教在華傳教史集》，光啟出版社、征祥出版社、香港真理學會聯合出版，民國五六年，頁304。

河南九個教區的基本情況簡述如下

1、**南陽教區**。十九世紀七十年代成立河南教區時，主教座堂設在南陽靳崗。此後，河南教區雖一分爲二，再分爲四，但位於南陽靳崗的主教座堂卻一直被視爲河南教會的母堂。首任代牧安西滿一八七四年被祝聖，這一年也可以作爲南陽代牧區成立的時間。一九二四年南陽教區正式定名，這也是河南成立最早的教區。南陽教區一直由米蘭外方傳教會（P.I.M.E）管理，歷任主教有：安西滿（1874—1904）；何安業（Angelo Cattaneo，1905—1910）；譚維新（Noe Giuseppe Tacconi，1911—1916）；包海容（Flaminio Belotti，1917—1938）；梅先春（Pietro Massa，1938—1954）。

2、**衛輝教區**。一八八二年成立，主教座堂先設在林縣田家井，後遷小莊，後再遷到衛輝。一九二四年正式稱衛輝教區。一九五三年主教府遷到安陽，所以衛輝教區也稱安陽教區。衛輝教區由米蘭外方傳教會（P.I.M.E）管理，歷任主教有四位：司德望（1884—1902）；梅佔魁（Giovanni Menicatti，1903—1920）；林棟臣（Martino Chiolino，1921—1946）；祁濟眾（Mario Civelli，1946—1952）。從教友人數和神父人數而言，到一九四九年，衛輝教區是河南教省第一大教區，其教友人數佔河南全省教友總數的百分之二十六點七，神父人數佔全省神父總數的百分之十八點二。

3、**鄭州教區**。一九零六年五月成立監牧區，由義大利聖方濟·薩威外方傳教會（S.X）管理，主教座堂最初設在襄城，一九零七年遷到鄭州。一九一一年成爲代牧區。一九二四年正式稱鄭州教區。首任主教賈師誼（Luigi Calza，1906—1944），次任丁玉守（Faustino Tissot，1946—1953）。

4、**開封教區**。一九一六年九月從河南南境代牧區劃出，由米蘭外方傳教會（P.I.M.E）管理。一九二四年正式稱開封教區。歷任主教有：譚維新（Noe Giuseppe Tacconi，1916—1940）；畢性和（Antonio Barosi，1940—1941）；羅克信（Luigi Nogara，1943—1946）；陽霖（Gaetano

Pollio, 1946–1951)。一九四六年，羅馬教廷在中國成立聖統制，由於開封是河南省的省會，所以開封教區也就陞格為河南總主教區。一九四七年四月十三日，陽霖在開封被祝聖為河南總主教。

5、**信陽教區**。一九二七年十二月十五日設立信陽監牧區，由德國聖言會（S.V.D）管理，主教座堂設在信陽，一九三三年四月二十五日陞格為代牧區。歷任主教有：法樂維（George Frowis, 1928–1933）；史赫曼（Hermann Schoppelrey, 1933–1940）；張維篤（國籍主教，1941–1949）。

6、**歸德教區**。成立於一九二八年，一九三七年陞格為代牧區。由西班牙重整奧思丁會（O.R.S.A）管理。主教座堂設在商邱。商邱舊稱歸德，所以歸德教區也稱商邱教區。首任主教為西班牙籍神父陳明理（Francis Xavier Ochoa, 1929–1947），貴達義（Arturo Quintanilla, 1949–1951）是第二任主教。

7、**洛陽教區**。一九二九年成立監牧區，一九三六陞格為代牧區，由義大利聖方濟·薩威外方傳教會（S.X）管理，巴友仁（Assuero Bassi, 1930–1954）任主教。

8、**駐馬店教區**。一九三三年三月二日設立監牧區，一九四四年陞格為代牧區。這也是河南省唯一由中國籍神職人員主持教務的教區，主教座堂設在駐馬店。首任監牧為王基之（1933–1939），其後由袁克治（1939–1949）任監牧，一九四五年三月四日，袁克治在北京被祝聖為駐馬店教區代牧。

9、**新鄉監牧區**。這是河南九個教區中成立最晚的教區。一九三六年七月七日從衛輝教區劃出，成立新鄉監牧區，由德國聖言會（S.V.D）管理。首任監牧為美籍聖言會會士米乾（Thomas Megan, 1936–1947），後德籍神父舒德（John Schutte, 1947–1949）繼任。

四 各教區的基本情況

一九四九年河南九個教區基本情況統計如下

教區名稱	神 父			修 士			修 女			教友總數
	總數	國籍	外籍	總數	國籍	外籍	總數	國籍	外籍	
南陽	31	8	23	3		3	54	43	11	22659
衛輝	45	14	31				59	50	9	46000
鄭州	29	13	16	4		4	88	72	16	20176
開封	29	11	18	2		2	85	60	25	18018
信陽	31	3	28	11	2	9	58	36	22	13093
歸德	17	3	14	14	14		19	18	1	11245
洛陽	22	5	17	2		2	37	31	6	9828
駐馬店	18	18								15375
新鄉	25	1	24	3		3	3		3	15671
合計	247	76	171	39	16	23	403	310	93	172065

河南九個教區主教座堂所在地示意圖



第三章

河南北境代牧區的創建與發展

——八八二年至一九零零年是河南北境代牧區的創建與發展時期。一八八二年八月，傳信部將河南代牧區劃分為南境和北境兩個新的宗座代牧區，二者以黃河為界，黃河以北稱河南北境代牧區。

一 自然環境與行政區劃

河南北境代牧區在中國所處的地理位置示意圖



在外籍傳教士印象中，河南北部是一個比較理想的傳教區域：「黃河很不均勻地將河南省分成南北兩大塊。河南北部呈三角形……被認為是中國的『伊甸園』。這裡土地肥沃，出產大量的棉花、玉米、小麥和土豆……這裡的天然資源也有利於開展福傳工作。『伊甸園』的西部就是河南的煤礦。由於離煤礦不遠，所以燃料不成問題，這對燃料短缺的國家來說無疑是一大恩賜。除了鐵工廠、磨麵坊和工廠外，這裡也有很好的交通設備。交通向來都是傳教區的難題，在中國尤其如此，但在『伊甸園』裡卻有兩大鐵路（指平漢鐵路和道清鐵路），其鄉間道路適合馬車行走，而且機動車輛也有可能上路。氣候不錯。位於中國的中心，新的傳教區既沒有南方的炎熱也沒有北方的寒冷，空氣清新舒暢。居民都是具有中國北方那種憨厚和直爽特色的人們。如果予以恰當的教育和培養，他們都會成為出色的教友。」⁽¹⁾

在近代，這裡屬河南省的河北道，包括黃河以北的三府二十五縣，三府即衛輝府（今衛輝市）、彰德府（今安陽市）、懷慶府（今沁陽縣），二十五縣分別是：汲縣、延津、滑縣、濬縣、淇縣、輝縣、獲嘉、封邱、新鄉、安陽、林縣、內黃、湯陰、臨彰、涉縣、武安、濟源、孟縣、溫縣、武陟、修武、沁陽、博愛、原武、陽武，其中臨彰、涉縣、武安等三縣現屬河北省。

當傳信部決定在黃河以北建立河南北境代牧區時，這裡共有教友九百七十八人，主要集中北部邊境及西部太行山麓。

二 天主教傳入河北道

天主教傳入河北道最早的時間可追溯到明神宗時期（1573—1620），到清朝初期有了一定發展。早期天主教傳入河南北部的路線主要有兩條：一是從山西壺關方向傳入，一是由南京——南陽方向傳入。

(1) 萬德華：《原子彈宗徒》，頁70-71。

1、天主教從山西壺關傳入林縣

天主教從山西壺關方向傳入河南北部有近四百年的歷史，可以佐證的資料有以下四則：

(1) 羅光《天主教在華傳教史集》記載，河北北部「最初的天主教徒遠在十七世紀，在西部山地裡開始，後來從山西又遷來幾家。田家井有最古老，也最有信德的一群教友，但是他們深居山中，生活困難時寧死也不肯遷往他處。」⁽¹⁾

(2) 《河南省誌》也有記載：「清順治末康熙初（約1660—1665年）……另有天主教勢力由鄰省傳入河南林縣田家井、鹿邑縣君武莊和南陽縣靳崗寨。全省天主教徒發展到三千餘人。其時河南無中國神職人員，常駐的外籍傳教士僅一二人，每年輪流至教徒較多的村鎮短住，巡迴傳教。」⁽²⁾

(3) 《林縣誌》記載：明神宗時期（1573—1620），天主教從山西省傳入林縣、輝縣一帶。林縣的天主教是在明代由山西省壺關縣安溝村的天主教徒申鐸遷居林縣田家井村帶入的。當時沒有教堂，也沒有神父，小瞻禮一般都在本地教友的庭院中舉行，大瞻禮時，教徒就要從河南的最北部長途跋涉一千多里，到河南的最西南部的南陽靳崗天主堂去過，每去一次都要經歷千辛萬苦。

(4) 輝縣南村鄉範家嶺天主教堂現存一塊石碑，碑文明確記載「斯村設教，歷三百歲有奇。」據此可推斷，天主教傳入輝縣範家嶺村的時間是在十七世紀。

範家嶺天主堂的石碑立於一九零七年（光緒三十三年）七月初七，碑文曰：

「銘石備考。

粵稽教傳中原，數千餘載矣，斯村設教，歷三百歲有奇，伊時，堂宇未購，僅就民房以聚會焉，教士往來有常，不曾久棲，故住舍並無，

(1) 羅光：《天主教在華傳教史集》，光啟出版社、征祥出版社、香港真理學會聯合出版，民國五十六年，頁176。

(2) 《河南省誌》第九卷，河南人民出版社，一九九四年九月，頁108。

挨後，始置茅屋數椽以作公所。至光緒八年，因黃河之隔，闡道多阻，方蒙教宗比約第九位允諾，准河南一省分作南北兩境。以黃河為界，安主教西滿，佔據南境；司主教德望分守北境，其下車伊始，首蒞此地，因於光緒十年，遂先創建一小堂於斯地，十一年告竣。彼堂也，雖不甚美，然亦雲苟完。待二十六年，拳匪肇釁，土豪藉端起事，遂將堂宇、住舍、民房搶掠殆盡，付之一炬，竟成焦土。迨至亂平，官民聊償銀若干，復將焚毀者再新之。維一時情迫，草率從事，堂宇仍舊址故式，而成形極鄙陋。梅主教繼起，乃令牛司鐸重修焉，宏大其址，高縱其頂，輝煌其式，以狀雅觀，而顯主榮。遂於三十一年冬興工，三十三年夏告竣。秋七月七日，聖母昇天瞻禮，主教偕數位司鐸親臨，行祝聖大禮，一時來觀者雲集，不約而同趨，賀堂宇之落成焉。是為立石，以志梅主教之洪恩，而錄大眾之盛情耳！遂將斯堂住舍、基址並公產座落至向開列於後，以垂不朽云。

工從九品，萬善同歸。

梁成化捐錢五千，王玉春捐錢三千、工四日，（本處之字遭破壞），劉魚新捐錢一千文，殷□榮捐錢三百文，李景智捐錢三百文，王成捐錢二百文、工二日，王義捐錢二百文，張學禮捐錢二百文，李景煥捐錢二百文、工一個，木工秦永公捐錢五百文，姬成捐錢五百文，張進平捐錢三百文，李景書捐錢二百文，王玉花捐錢七百元，李玉田捐工二個，張臣堂捐工二個，趙懷平捐□二百文，王士福捐工二個，張新堂捐工二個，張開全捐工□個。」

林縣田家井和輝縣範家嶺均靠近山西省，天主教傳入兩地的時間大體相當。至於當時的天主教是由何國傳教士傳入，我們現在還不得而知。

《林縣誌》中雖未說明天主教傳入田家井的具體時間，但從田家井教友張氏後人的口碑資料中可以推斷出最早傳入的時間應在1620年前後。

2、從南陽傳至河南北部

十九世紀三十年代，天主教又從南京——河南南陽方向傳入黃河以北。據《清代禁教期的天主教》記載：一八三五年（道光十五年），法國遣使會會士董文學（St. John Gabriel Perboyre, 1802-1840）從法國來到

中國澳門。一八三六年由湖北至河南安陽居一年半。一八三八年調至湖北磨盤山傳教。一八三九年在武昌被捕。一八四零年七月，在武昌被絞死於十字架。《每日頌禱》對此也有記載：真福董文學司鐸（聖名若望），原籍法國，一八零二年生，一八一八年入遣使會，一八二零年在巴黎晉鐸，曾任神學教授、初學導師；一八三五年來中國，先在河南，後在湖北一帶傳教。教難時被捕入獄，受盡諸般苦辱，一八四零年九月十一日被判絞刑。據安陽教區張懷信主教和一些老教友回憶：從小聽說安陽一帶的天主教先是由南京傳入河南的南陽，而後又從南陽傳入豫北。董文學到豫北後，曾住過林縣田家井教堂，那裡曾一直保留著董文學神父睡過的一張小床，小時候就聽說過，後來這張床不知下落。十九世紀中期從南京——南陽一線向黃河以北傳入天主教的應屬法國遣使會（CM）。

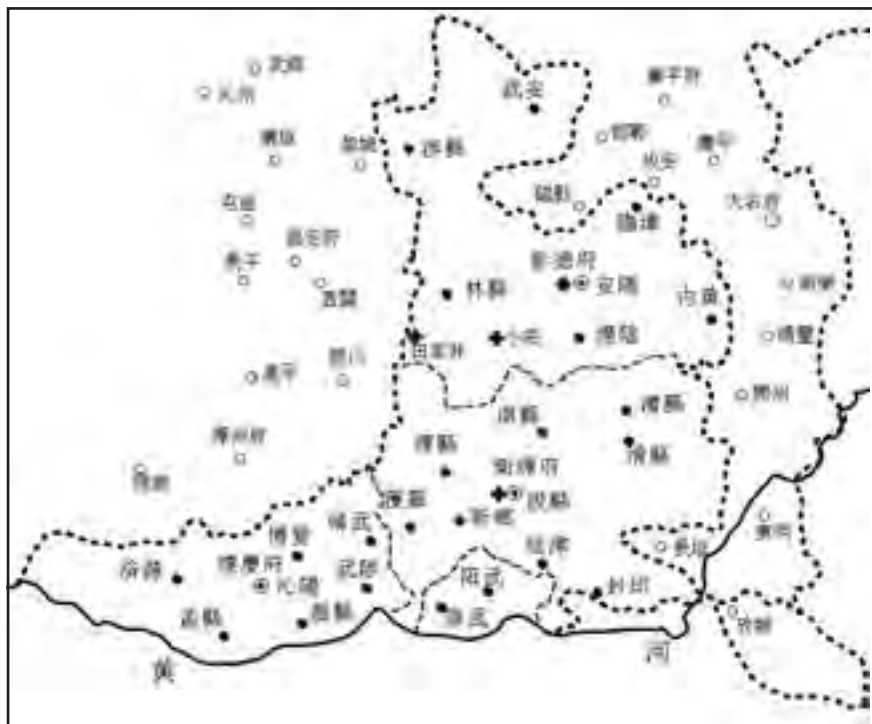
十七至十八世紀，在如何對待中國禮儀的問題上，教廷和當時的清朝皇帝產生了意見分歧，教廷禁止中國信徒祀孔祭祖。一七二零年，康熙下令禁教。禮儀之爭使天主教在華傳教事業受到一定損失，天主教在河南的傳播也受到較大影響。據《河南省誌》記載，禁教期間，「中國大部分地區和教徒逐漸放棄信仰。河南僅鹿邑、林縣、南陽三處天主教集聚的村鎮暗中過宗教生活。教徒嚴格施行教內通婚。駐在北京的外籍傳教士隔十幾年秘密派遣中國教徒到河南探視一次。」⁽¹⁾ 直到一八四三年，法國遣使會傳教士安若望·巴都（Jean Herichus Baldus，1814—1889）等四人才到南陽靳崗恢復傳教，並到鹿邑馮橋、林縣田家井巡視。總之，一八四四年以前，天主教會的發展受清政府閉關鎖國政策的影響很大，天主教在河北道的傳播一直處於一種秘密的或半公開的狀態，教徒人數增加緩慢，教會發展一直沒有大的起色。

三 河南北境代牧區的創建

一八七零年三月二十日，米蘭外方傳教會正式進入南陽靳崗，接替了法國遣使會在河南的傳教工作。由於教友比較集中的林縣田家井、

(1) 《河南省誌》第九卷，河南人民出版社一九九四年九月，頁109。

河南北境代牧區管轄區域示意圖



彰德府（安陽）、武安縣離南陽靳崗太遠，每逢大瞻禮，教友需要翻山越嶺、長途跋涉，到南陽靳崗望彌撒，很不方便，於是，安西滿（Simeone Volonteri）主教安排司德望神父（Fr. Stefano Scarella）和穆裕農神父（Fr. Mouillerom）、翁阿樂神父（Fr. Ungaro）定期到黃河以北教友相對集中的村莊做彌撒和福傳。

到一八八二年，河北道已經有教友九百七十八人，由於有黃河相隔，給福傳帶來諸多不便，於是安西滿主教去羅馬上書教廷，請求將河南代牧區劃分為南境代牧區和北境代牧區，並推薦自己的得力助手司德望神父作為南境代牧區的負責人。八月二十二日，傳信部同意了安西滿主教的請求。一八八四年，三月十九日，司德望神父被祝聖為河南北境代牧區首任代牧。

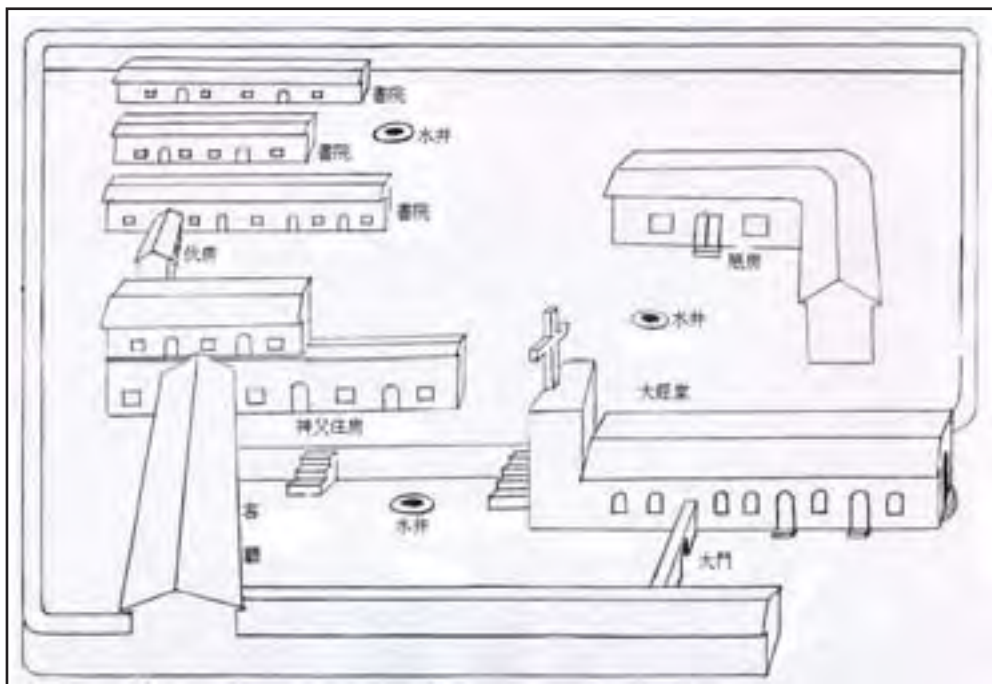
司德望，義大利人，聖名斯德望，來華時間不詳。他曾在義大利熱那亞的白烏沙立（Brignole Sale）學院讀書，曾和遣使會會士在一起進行牧靈福傳工作。一八六四年去到中國，一八六五年被祝聖神父，遣使會會士一起工作。一八七零年來到河南傳教，並加入米蘭外方傳教會。來到河南傳教後，他曾隨安西滿主教到開封解決過開封教會房產問題，深得安西滿主教的信任。

一八八四年五月一日，司德望主教帶領何安業神父（Fr. Angelo Cattaneo）、鄂瞻光神父（Fr. Cristiano Graffy）、牛景辰、劉小棟、與申（Stanislaw）等三位神父們順利渡過黃河，次日到林縣田家井，當時，這裡有教友兩百多位，部分是從山西壺關搬來林縣山區田家井村的。生活雖然十分艱辛，但也不願離開這塊土地。

一八八四年，司德望主教在牛景辰神父等人的協助下，在林縣田家井建成河南北境代牧區第一座主教府，共建房三十二間，其中，大小客廳八間，修道院十六間，賬房五間，伙房三間，暫時滿足了傳教需要。一八八九年正月，田家井天主堂（十間）正式建成。至此，河南北境代牧區教務趨向正規化，田家井也成為河南北境代牧區最早的福傳中心。

司德望主教把一起來的傳教士分派到教友相對集中的林縣小莊和田家井等地，先以田家井教堂為座堂，並著手在小莊購置土地，建造新堂。一切工作全部安置妥當以後，他便開始訪問北境教區各地的教友，先從最北部武安（今屬河北省）開始。當時，武安縣許多小村莊裡大概有兩百多名教友，司德望主教認為武安是最有希望開教的一個地區，於是便把鄂瞻光神父（Fr. Cristiano Graffy）留下，並希望他設法蓋一座聖堂，以便利傳教，使當地群眾歸化。

田家井天主堂建築佈局示意圖如下



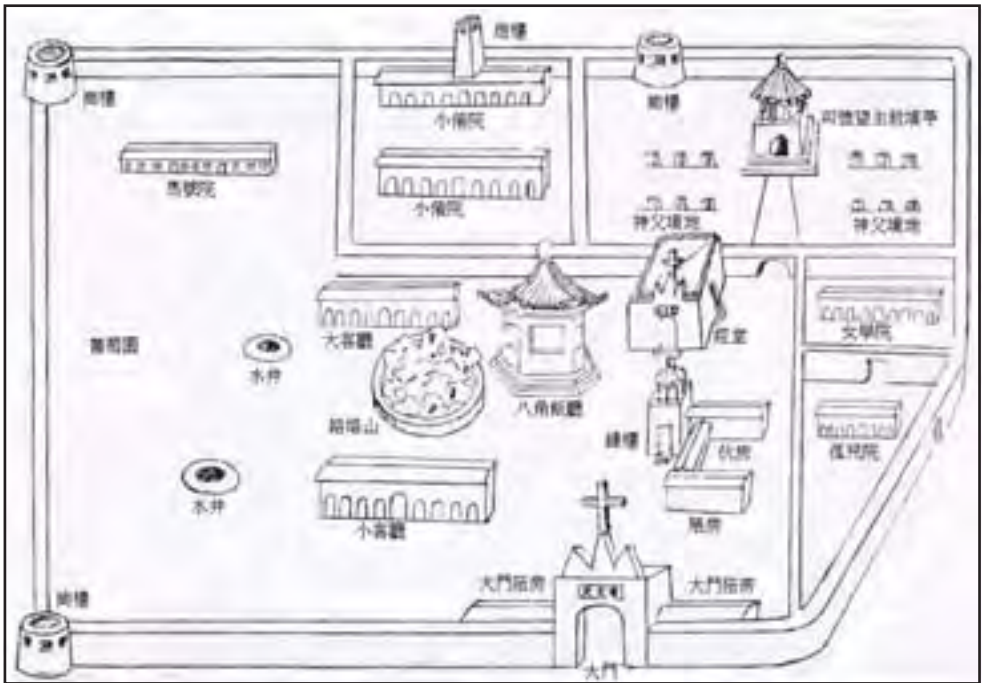
四 河南北境代牧區的發展

鄂瞻光神父 (Fr. Cristiano Graffy) 在武安縣很受當地群眾歡迎，傳教工作進展非常順利，時間不長，鄂神父在武安城西北的高村建造了一座教堂及神父住所。一八八六年復活節，司德望主教親自到武安祝聖高村教堂，並舉行了聖主日的各種禮節。不久，鄂神父根據司德望主教的建議，在高村又建造了收容無辜嬰兒的育嬰堂，為教友及望教的兒童們辦了一所小學校。

由於田家井主教座堂位於教區的西部邊境山區，遠離其他教友集中的堂口，交通不便。於是，司德望主教在劉小棟神父與牛景辰神父的協助下，在林縣小莊設計建造北境教區新的主教府。一八九零年，小莊天主堂正式建成並啓用，河南北境代牧區總堂由田家井遷到小莊，小莊天主堂也成為教區歷史上第二座主教府。一八九二年，小莊天主堂全

部完工，共有房屋一百一十間，其中，經堂七間，修道院十九間、大小客廳十八間，賬房八間、馬棚院九間，西學院十六間，女學院十間，嬰兒院八間，伙房六間，大門房九間，另有八角飯廳、鏡樓、墳亭各一座。另置買耕地六十一畝，驢子三頭，用於耕種自養。小莊教堂四週全部圍有寨牆，四角有崗樓，外型氣勢浩爽，巍巍壯觀，內部結構井然，設置齊全。每逢大瞻禮，教區所轄三府二十五縣的教友便從四面八方匯集於該堂，「人潮濟濟，熱鬧非凡」。

林縣小莊天主堂建築佈局示意圖



司德望主教來到北境代牧區，先後在主教座堂開辦有四所學校，即修道院、師範、初小、孤兒院，有學生二百多名。修道院的前身是一所傳教學校，最初有幾位從武安來的學生。傳教學校後來逐漸發展成爲小修院。幾年後，傳教學校有了八位比較優秀的學生，司德望主教就安排神父教他們初級拉丁語和神學。一八八六年時，這所學校及小修院由何安業神父(Fr. A. Cattaneo)管理，訓練傳道員，那時已有三十多位學生。到一八九零年，河南北境代牧區教友發展到一千五百名。

據史料記載，到庚子教難前夕，河南北境代牧區三府廿五州縣已發展到「教友共三千人，新守規者一千八百人，住堂九，會所五十二，公堂四，小堂三十。西教士九，華教士三，拉丁文學生十二，訓練司事之學堂二，學生三十一。男小學堂五，男生六十。女小學堂四，女生五十。男女育嬰堂各一，收養男孩二十八，女孩五十。外有寄養民家之孩一百四十餘。」⁽¹⁾

(1) 李杅：《增補拳匪禍記》，轉引自中國宗教歷史文獻集成編纂委員會：《東傳福音》，黃山書社。

第四章

庚子教案及其影響

十九世紀末，山東、直隸（今河北省）一帶出現了許多反對外國侵略的民間組織，一八九九年下半年，這些組織逐漸改稱義和團，山東義和團首先提出了「扶清滅洋」口號，此後，義和團在華北、東北各省迅速發展，一九零零年五月二十日，清廷經過數次「禦前會議」的激烈爭議，慈禧太后支援載漪、剛毅利用義和團的主張，決心對外宣戰。二十一日，清廷下詔對英、法、日、俄、德、美、意、奧等國宣戰，義和團在全國各地特別是在華北各地進攻教堂，驅逐洋人，殺戮傳教士和教民，全國各地的天主教會不同程度都受到了打擊。河南北境代牧區在這場運動中受到較大損失。

一 教案原因

河南北境代牧區發生反洋教運動主要有三方面的原因：

一是河南北境處於義和團運動的中心區域，河北道各縣均有義和團組織。這裡交通十分便利，瀕臨義和團的發源地直隸、山東兩省，同時，這裡又與反對洋人最為激烈的山西省緊緊相依。當時的山西巡撫毓賢採用十分強硬的手段打擊洋人，致使山西教難異常慘烈。

二是河南省、道兩級官員都袒護義和團，嚴令剿除洋教、驅逐洋人。時任河南巡撫裕長是直隸總督裕祿的弟弟，裕長和山西巡撫毓賢有親戚關係，史載，裕長「素恨洋人，加以仇教。既奉滅洋廷旨，壹意剿除西教，下札各州縣，飭即驅逐洋人，強之回國。教民則逼令背教，方准保其財命。各州縣出示曉諭，俾民眾周知。」而時任河北道道台的岑春榮則根據朝廷旨意和巡撫裕長的命令，在各州縣大力支持義和團，「激勸拳民，滅教焚堂」。(1)

(1) 《清德宗實錄》卷四七一，光緒二十六年閏八月丙辰。

三是庚子年間河南全省大旱，百姓生計維艱。史載，當時的河北道，「糧食昂貴，貧民糊口維艱，山中教友千餘人汲水於二十里外，其困疲可知。」而正在此時，朝廷方面關於利用義和團與洋人開戰的消息傳到河南，一時「謠言四起，舉國若狂。」「貧民生計維艱，正思蠢動，一聞天主教為皇上所禁，教民皆國家重犯，殺之掠之均不犯法，於是群起而攻。自六月初八起至六月終，將闔省教堂與教民家盡行劫掠，鮮有漏網。教外親友恐池魚殃及，不敢納教友於家，並不敢借貸扶助，故教民宿無地、食無資，困苦之狀非筆舌所能宣。」⁽¹⁾

二 教案經過

1、各堂區相繼被毀

一九零零年六月初三，衛輝府太守下令將在衛輝傳教的二位神父驅逐出境，隨後二位神父回到林縣小莊主教座堂避難。衛輝天主堂中的物件被當地兵民抄搶一空，纖芥不留，僅剩空無一物的天主堂尚存。

六月初五，義和團兵臨武安縣高村天主堂，先是把聖堂、神職人員住室、學堂、育嬰堂、習經館等搶劫一空，然後放火燒為焦土，在高村天主堂附近的二百餘位教友家的房屋也同時被燒為灰燼。又過數日，高村天主堂附近的四座天主堂、十座小堂口以及一千五百位教友家的房屋都被義和團燒毀，教友無地棲身，只好逃入山中躲避。武安高村育嬰堂中的五十名女孩和女教師數人均被販賣。在高村傳教的兩位神父扮作銅匠逃回林縣小莊主教座堂，倖免於難。高村有一座教士墳，被義和團掘開，教士的屍體被當場剝碎餵狗。從奕劻、李鴻章上奏清廷的奏摺中也可看出武安教案確有其事，「武安縣教民多被殘毀，並有掘毀教士墳墓之事。」⁽²⁾

六月十四日，義和團拆毀涉縣境內所有教堂以及三百位教友家的房屋，在涉縣傳教的神父事先得知風聲也逃回林縣小莊主教座堂。

(1) 《清德宗實錄》卷四七一，光緒二十六年閏八月丙辰。

(2) 同上。

此後的幾天時間內，義和團和清兵聯合拆毀了武安、涉縣、臨漳、湯陰、內黃、滑縣等處的全部教堂。

六月十九日，義和團燒毀了輝縣天主堂及三百位教友家的房屋。

至此，河南北境代牧區所轄各州縣中，除林縣小莊天主堂、田家井天主堂、馬溝天主堂外，其他各堂無一倖存。所慶幸的是，各堂神父全部回到了林縣小莊主教座堂。六月二十日左右，司德望主教及教區的十一名神父全部聚集在小莊天主堂避難。

林縣小莊天主堂得以保全，全賴林縣縣令俞紀瑞之功。當時俞紀瑞派十名兵丁把守小莊天主堂大門，義和團看到教堂有清兵把守，不敢貿然攻擊。

2、田家井山中避難

河南北境代牧區的全體神父及部分教友在林縣小莊天主堂避難的消息傳到了河北道道台和河南巡撫衙門後，河南巡撫裕長和河北道道台岑春榮都命令俞紀瑞立即驅逐洋人，勒令教民出教，並把俞紀瑞抗令保教之罪上奏朝廷。

俞紀瑞縣令看到單靠自己無法保護林縣小莊天主堂，司德望主教等人留在小莊將會有很大風險。於是他親筆給司德望主教寫了一封信，說明河南巡撫、河北道道台對他逼迫甚緊，建議司德望主教率領義大利神父們前往漢口避難。司德望主教認為前往漢口距離遙遠，人員眾多，路途凶險，行動不便，再說也捨不得教區的眾教友，不願前往。爲了不給俞紀瑞縣令帶來麻煩，司德望主教表示自己願帶領義大利神父們離開林縣境內，到林縣與山西交界的大山中避難，但希望俞縣令能設法保護小莊的天主堂及教友。俞紀瑞縣令同意了司德望主教的意見，並表示自己會伺機保護教會。

七月二十日，司德望主教率領十一位神父及三百多名教友離開小莊前往田家井避難。他們一離開，俞紀瑞縣令立即下令在小莊天主堂大門上貼上封條，並安排兵丁把守。義和團得知司德望主教率領神父們出逃後，立即將天主堂附近的教友家庭闖搶一空。

林縣田家井當時有四百多名教友，地處深山，西行不遠即是林縣與山西交界地帶，絕壁危崖，人跡鮮至，是避難的好地方。但這裡也

決不是甚麼人間仙境。田家井本來是個偏僻的小山村，物產並不豐富，庚子年六月間，這裡一下子湧進了比當地人口多兩倍的避難的人。司德望主教帶來的人約有四百來人，山西省晉南代牧區賀廣才（Joannes Ant. Hofman, OFM）主教也帶領本教區一百多人來這裡避難。⁽¹⁾ 此後，還有一些教友前來避難，當時除了田家井當地人，前來這裡避難的多達一千多人。在這裡，他們首先遇到的最大難題就是飲水問題。由於已經大旱了幾個月，山中的泉澗全部乾涸，滴水難求，每天需要跑幾十里山路才能找到水源，飲水問題每天都在困擾著大家。其次是糧食短缺。僅靠田家井四百多位教友家中的糧食根本無法滿足前來避難的一千多人的需要。前來避難的神父、教友都是匆匆逃命，身上沒帶甚麼錢財，再說縱使有錢，在這樣的久旱荒年，米珠薪桂，也無處購買。同時，山中也有一些仇教的鄉民，把避難的教友視為眼中釘，寧願坐視其斃，也不肯一垂援手。只是由於教友人數眾多，他們不敢妄動。

俞紀瑞縣令一直掛念司德望主教一行的安危，他利用到鄉下巡視的機會，不辭暑熱，徒步到山中看望避難的教友。他也想通過這種方式向山中仇教的鄉民透露這樣一條資訊，即政府官員對外籍傳教士十分器重，鄉民不可肆意欺凌他們。在田家井山中，俞紀瑞縣令見到了司德望主教和賀廣才主教，當他看到兩位主教和教友們蓬頭垢面、困苦萬狀時，禁不住掉下了眼淚。

輝縣縣令是個反洋教的急先鋒，他不但縱容義和團攻打教堂，殘殺教民，而且上書河北道道台岑春榮，誣告說義大利傳教士指使教民謀叛。俞紀瑞縣令上書河北道道台岑春榮為義大利傳教士申辯，並邀請輝縣縣令和他一起到田家井山中看看教民們的生活情況，看看他們到底是不是想謀叛。輝縣縣令堅持自己的看法，繼續上書道台，要求懲治教民。

岑春榮道台在輝縣縣令的鼓動下，對躲藏在田家井山中的教民發出通告：要求所有教民馬上離開山中，不要和洋人在一起，否則後果自負。但這則告示並沒有起到甚麼作用。於是，岑春榮道台下了最後通牒：限五日之內交出司德望的首級，否則將發兵抄剿。一時，田家井山中氣氛凝重，人心惶惶。俞紀瑞縣令見此情形也無計可施，因悶成疾。

(1) 《天主教長治教區簡史》一九八七年，頁14。書中記載，賀廣才主教「一九零零年因義和團起事，由壺關安口逃到河南縣小莊上村避難，次年撤回馬廠。」

五日期限已到，田家井山中卻無一點動靜。岑春榮道台下令輝縣縣令和林縣俞紀瑞縣令帶領清兵和義和團團民圍剿躲在山中的教友。七月十六日，輝縣縣令帶兵在前，俞紀瑞殿後，朝田家井山中進發。情況非常危急，司德望主教率眾神父、教友一齊向聖母祈禱，求聖母保佑他們平安。當義和團民和清兵走到今天所稱的「返嶺」時，俞紀瑞的幾個親信在隊伍中竊竊私語，說是聖母顯現，並說看見一位穿白衣的美麗貴婦，手中拿著槍作護教之狀，並在每根草上都顯出這位貴婦的影像。一時，隊伍中議論紛紛，清兵和義和團團民不寒而慄，許多人掉頭而逃，隊伍潰亂。司德望主教及教友們又躲過一劫。其實這應該歸功於俞紀瑞縣令，他實現了答應司德望主教「相機行事」的諾言。

三 教案平息

八月十四日，八國聯軍攻入北京，慈禧太后攜光緒皇帝和一些王公大臣倉惶離京，一面下令鎮壓義和團，一面派慶親王奕劻、李鴻章和各國談判議和。十二月，各國公使和清政府確定《議和大綱》，各地反洋教的活動也逐漸平息。

八月丙辰，一貫仇教的河南巡撫裕長調任湖北巡撫，不支援義和團運動、提倡「東南互保」的原湖北巡撫於蔭霖調任河南巡撫，河南反洋教的氣氛稍有緩和。十月初，在田家井山中避難的司德望主教一行重回小莊天主堂，俞紀瑞縣令率林縣的一些富紳親自到小莊迎接，他親手揭掉小莊天主堂大門上的封條，並為司德望主教等接風洗塵。

但是，河北道道台岑春榮的仇教態度並沒有多少改變，所以，各堂口的神父們仍然無法返回自己的本堂開展傳教工作。在此期間，「有教士赴涉縣，該縣令素仇視洋人，毫不保護，教士性命堪虞。滑縣、安陽縣、衛輝等處地方官，皆恨惡教士教民，致伊等不敢歸里。」奕劻、李鴻章電奏朝廷，建議將岑春榮撤職查辦，要求新任巡撫於蔭霖抓緊時間更換河北道道台，撤換一些州縣官員，由新道台和司德望主教談判賠償教會事宜。(1)

(1) 《清德宗實錄》卷四七一，光緒二十六年閏八月丙辰。

爲了儘快平息河北道的教案，奕劻、李鴻章電奏朝廷，請求朝廷先給河南北境代牧區白銀五萬兩，以供修復教堂之用，這五萬兩將來可以從庚子賠款內扣除。爲了不再「出戕殺重案，致生枝節貽誤大局」，奕劻、李鴻章要求河北道地方官要抓緊時間爲外籍傳教士尋找合適的住所，要派兵護送他們前往居住，確保萬無一失。(1)

在清廷的直接關注下，河南北境代牧區逐漸恢復了正常的福傳工作。

庚子年間的教難的確給河南北境代牧區造成了較大損失，但相對山東、山西乃至河南南境代牧區而言，河南北境代牧區又是值得慶幸的：一是所有中外司鐸無一遇難，爲教會的福傳保留了薪火。二是雖然各堂區都受到了不同程度的破壞，但小莊主教府和田家井教堂並沒有受到大的破壞，其他各堂區也很快得到了恢復。究其原因可以從兩個方面考慮：

從義和團的角度而言。河北道的義和團和直隸、山東、山西等三省的義和團有兩個明顯區別，致使河南北境代牧區的損失相對較小。其一，在組織成分上，河北道義和團的成員比較單純，不像直、魯、晉等省那麼複雜。河北道各地加入義和團的人幾乎全部是貧苦人出身，地主士紳一般拒絕參加，地方官府一般都拒絕與義和團聯合，甚至有堅持鎮壓義和團者；其二，河北道義和團在組織形式上與直、魯、晉等省不同，組織比較鬆散，自發性強，雖傳播迅速，但沒有一個能夠統領團民的大首領。每次行動的時候，往往是義和團和一般群眾彼此不分，一哄而上。這兩方面的原因也決定了義和團對教會的殺傷力是有限的。

從河南北境代牧區的角度而言。主要有三方面的原因：其一，司德望主教審時度勢，在各堂區受到義和團攻擊時，沒有組織抵抗，而是命令各堂區司鐸回到小莊主教府靜觀形勢發展。其二，主教座堂所在地的林縣縣令俞紀瑞爲教區提供了很大幫助，不但設法保全了小莊主教府和田家井教堂，而且沒有派兵對司德望主教及逃難的司鐸、教友們窮追猛打。其三，田家井深山位處豫晉兩省交界處，加之這裡的特殊地形爲司德望主教及山西潞安教區的賀廣才主教提供了較爲安全的避難之所。

(1) 《清德宗實錄》卷四七一，光緒二十六年閏八月丙辰。

四 教案後果

對清政府和天主教會而言，庚子教難損失慘重，可謂是兩敗俱傷。河南北境代牧區「全境教堂毀四之三，教民數十家同時遭難，各方劣紳土匪拳匪等，或將教堂充公，或逼教友反教，或勒索銀錢，方全其命。有強逼教中女成婚者，有奪教民田產者。眾教民流離失所，不勝困苦。」⁽¹⁾ 教難之後，各府州縣也付出了高昂的代價。

1、各府州縣賠償教區損失。據李杕《增補拳匪禍記》記載，河北道各府州縣共賠償教會白銀十七萬兩，倉谷三千石。一九零一年三月，河北道新道台馮光元和司德望主教議定，「河北十一縣共給銀十七萬兩賠償教堂各款，又給倉谷三千石，撫恤各教民。武安命案要犯，另飭緝拿。其餘各縣滋事案犯，分別輕重，緝獲枷責鎖押，以十五名為度。各教士回境，由地方官出賃賃屋暫住，加意保護，並派勇前往彈壓。」馮光元道台和司德望主教議定，「先付銀五萬兩，餘銀立限分償」。⁽²⁾ 據《河南省誌》記載，「武安、涉縣、臨漳、汲縣、滑縣、輝縣、內黃、湯陰等八縣賠銀約十一萬兩；武安、涉縣、臨漳、汲縣、滑縣、輝縣、內黃、湯陰、獲嘉、新鄉等十縣因教民房屋被毀壞和失去財物共賠銀六萬兩；滑縣、武安、內黃等七縣共發縣倉谷三千石，交付教士轉發教民；武安縣另由知縣陳世偉捐賠修屋等費一萬三千五百兩，倉米二百石；涉縣知縣車均另籌銀二千二百兩，倉米二百石賠償教會。」⁽³⁾

2、河北道一批地方官員被革職。一九零零年閏八月，河南巡撫裕長被調離河南。⁽⁴⁾ 河北道道台岑春榮辦理未善，革職查辦。武安、涉縣、衛輝等縣知縣均革職永不敘用。⁽⁵⁾ 安陽縣縣令石庚，署滑縣令呂耀卿，武安縣縣令陳世偉本應查辦，司德望主教本著息事寧人的態度，替他們求情，「安陽縣石庚，據司德望代為剖白，並非保護不力。署滑縣呂耀卿，亦據司德望稱緝捕勤能，做官甚好。武安縣陳世偉，捐修教

(1) 李杕：《增補拳匪禍記》，轉引自中國宗教歷史文獻集成編纂委員會：《東傳福音》，黃山書社。

(2) 《清德宗實錄》卷四八〇，光緒二十七年三月辛丑。

(3) 《河南省誌》第九卷，河南人民出版社，一九九四年，頁119。

(4) 《清德宗》卷四七一，光二十六年八月丙辰。

(5) 《河南省誌》第九卷，河南人民出版社，一九九四年，頁119。

士墳墓及租屋，撫恤銀一萬三千二百兩，谷二百石，並雜項用銀約二百兩，由司主教聲明，均請免議。」⁽¹⁾

3、司德望主教被清廷賞戴二品頂戴。一九零一年正月，司德望主教在林縣縣署與河南省的委員談判庚子賠款數額，談判進行得非常順利，司德望主教「事事情讓，不願苛求」，特別是對本應受到查辦的安陽縣縣令石庚、署滑縣令呂耀卿、武安縣縣令陳世偉等人網開一面，既往不咎，致使「官民悅服」。河南巡撫於蔭霖對司德望主教大加贊賞，「以主教賑濟教民，費資萬餘金，未索賠償，奏請賞戴二品頂戴。」一九零一年九月，司德望主教被清廷賞戴二品頂戴，⁽²⁾這也被教內學者認為是官場中改善教民關係的一種有效方法。⁽³⁾

4、教區朝聖地的形成。為了紀念庚子年在林縣田家井避難時聖母的護救之恩，一九零一年，司德望主教及十一位在田家井避難的神父共同簽名，向全教區籌款，在田家井的南嶺建造聖堂一座，以聖母聖衣像為本堂主保，定每年七月十六日的聖母聖衣瞻禮為朝聖實節，從此田家井南嶺成為河南北境代牧區的朝聖地。

5、教區在天津置辦教產。司德望主教把庚子賠償款分兩部分使用，一部分用於恢復各堂區及購置必需物品，一部分用於在天津購置房產，擬靠房產收入解決神父、修女的必要生活費用和建堂、修繕等費用，從而較好地解決教區的自養和發展問題。一九零一年九月二十一日，司德望主教委派白玉華神父（Brambilla Gerardo）到天津法國領事館協商購置房產一事，雙方達成協議，教區在天津哈爾濱道、和平路、天增南裡和天增北裡購房五百七十七間（納稅間），面積為四畝九分六厘一。這也是河南北境代牧區在天津購置的第一批房產，教區在天津設立「宗立堂」作為管理教產的機構。到一九四二年，教區在天津共有房產三處，佔地面積為十畝七分一厘七，計有樓房四十三所，平房三十二所，共合標準間（指納稅間數）七百六十八間半。

(1) 《清德宗實錄》卷四八〇，光緒二十七年三月辛丑。

(2) 《清末教案》，第三冊，中華書局，頁102—103。1420片：革職留任河南巡撫松壽奏請給河北法主教司德望賞加二品頂戴片，光緒二十七年八月初八日。

(3) 見天主教香港教區夏其龍神父：「慈善與仇恨——十九世紀中國的育嬰堂」。載《義和團運動與中國基督宗教》，輔仁大學出版社，中華民國九十三年十一月。

第五章

衛輝代牧區的繁榮

一九零零年時，河南北境代牧區的教友發展到了三千多人，比十年前的教友人數翻了一番。一九零零年的庚子之難雖然給河南北境代牧區帶來較大損失，但教友人數有增無減。一九零一年至一九四九年是衛輝教區的繁榮時期，此間，衛輝主教府由較為偏僻的林縣山區遷往交通便利的大城市衛輝府，一九二四年，河南北境代牧區正式陞格為衛輝教區，一九三六年又從衛輝教區分出來新鄉監牧區，到一九四九年，衛輝教區教友達四萬六千人，成為河南教省中教友最多的教區。

一 衛輝主教府的建成

1、衛輝被確定為新的主教府所在地

經過庚子教難之後，教會重新煥發了生機，各堂區生機勃勃，發展勢頭良好。為了教區的長遠發展，司德望主教決定把教區中心從山區向平原轉移，把主教府從山村遷往大城市，目的是要形成更大的教友團體，增強教會的影響力。

司德望主教最先注意到的是衛輝城。衛輝西依太行，南臨黃河，緊靠平漢鐵路，四週皆為大平原。西元前二零五年始設汲縣，先後為州治、路治、府治和道台，是著名的水陸碼頭和豫北、魯西、冀南、晉東地區重要的商品集散地，商賈聚集，素有「南通十省，北拱神京」之稱。從傳教角度看，衛輝地處河北道的中心地帶，西依教區的根據地——林縣田家井、小莊和輝縣範家嶺，北接教友人數眾多的彰德府、武安，東鄰福傳勢頭強勁的滑縣、濬縣，南指發展潛力巨大的懷慶府所屬各縣，是建立主教座堂十分理想的位置。

2、衛輝主教府建設好事多磨

一八九五年，在衛輝當地居民張陞堂、李連等人幫助下，司德望主教派人購得南門里私家房產三處，準備在衛輝修建主教府。但是，由於衛輝當地群眾有較強的反洋教心理和激烈的排外行爲，教區在衛輝購地建設主教府的方案一度陷入困境。

一八九六年五月二十七日，衛輝的大街小巷張貼出許多「衛輝府紳民告白」，詳細揭露了教區在衛輝購地的來龍去脈，表達了衛輝人的反洋教情緒。告白中曰：

「合邑紳民知悉：情因洋人入境，名為設教，實則壞教，名為通商，實則欺商。始以小利漁人，終恃妖術害眾，種種惡端，難以悉數。不料年前有衛輝縣蠹民張陞堂、李連等不行正道，私通洋人，誣買南門里西小街朱姓、原姓、馮姓莊房三處。其初賣主不知實情，冒與出一草契，並未同經紀丈量，今賣主確切查明，俱各反悔，使過伊錢者情願如數退還。現將不賣情由稟明縣案，並有各紳等公稟在案。

竊思洋人來衛置買房產，原為修蓋洋樓設立教堂之計，且地方官不能預阻，而吾輩可以協力公拒。若不公拒之，恐洋人雜處此土，久而毒害（橫）流，誰家保不受其害耶！況洋人已到之地，無識幼童幼女傳聞有割心摘目者。似此毒害萬不敢袖手旁觀，聽其盤據此地，致人人切身家性命之憂也。所以紳民俱不甘心，因共同商議，仰各街紳耆通知各街生意俱不准與洋人交易，即店家飯館沿河村莊無論（如何）不准留洋人居住；賣與洋人吃食。即留張陞堂等居住，賣與張陞堂等吃食，亦系犯公議條規，本街公同責斥。如有不服，合邑攻伐。由是一體嚴禁，庶使洋人不得入境，禍患不至貽於將來也。謹此，預白。

光緒二十二年四月十五日 汲邑紳民同具」。(1)

當時，衛輝南門里西小街原有四個大家族，朱姓、原姓、馮姓三家和教區簽訂賣房契約後受到衛輝人強大壓力，被迫反悔，另外一家則表示

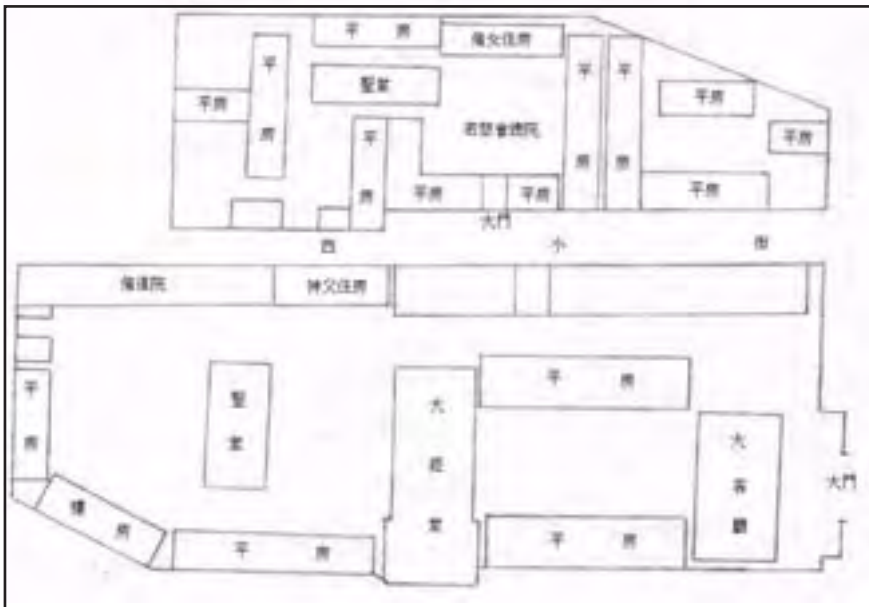
(1) 《教務檔》，第六輯，頁751。

堅決不會把房產售於洋人。(1) 最後，河南北境教區在衛輝購置房產、建設天主堂一事驚動了衛輝官府，結果這場官司持續了數年時間，衛輝主教府建設時停時續。最後，在衛輝官府出面的情況下，朱姓、原姓、馮姓三家的房產最後還是判給了教會。所以，衛輝主教府從購地到建設前前後後花費了七、八年的時間。

3、衛輝主教府竣工

一九零二年，衛輝主教府開始興建，到二零零六年竣工。從一八九五年購置地產，到全部建成花費了將近八年的時間。新的主教府位於衛輝市小南門西街，分南北兩院，規模宏大，佔地近四十畝，建有各類房屋四百九十四間，建築面積達四千四百四十六平方米。主教府設在南院，聖若瑟修女會在北院，兩院各有聖堂一座。此外主教府還設有教區神哲學院、公教眼科醫院、孤兒院、學校等。

原衛輝主教府建築佈局示意圖：



(1) 據安陽教區張懷信主教證實，他在衛輝小修院讀書時就聽說當時購地時衛輝南門裡里西小街有一戶人家至死不願把自己的房產賣給天主教會。

二 梅佔魁接任代牧

一九零二年，河南北境代牧區的開創者司德望主教病逝，葬於小莊墳亭。

一九零三年，梅佔魁神父（Fr. Giovanni Menicatti，1903-1920）繼任河南北境代牧區第二任主教。梅佔魁，義大利人，聖名若望。

梅佔魁就任主教後，按照司德望主教在世時的計劃，於一九零六年把主教府從林縣小莊遷到衛輝，衛輝天主堂正式成爲河南北境代牧區的主教府。原來在林縣小莊主教府興辦的教區神哲學院、孤兒院、學校也遷到衛輝。

梅佔魁主教在任期間，河南北境代牧區發展迅速，主要表現在：一是在林縣小莊開辦的小修院發展爲神哲學院，由高爾提神父（Fr. Ferruccio Corti）負責，神哲學院也從小莊遷到了衛輝。二是梅佔魁主教特別重視福傳工作，在衛輝設有男、女兩所傳道學校，注重培養福傳人才。三是重視堂區建設，在各地修建了一批新堂。這些堂口有：安陽聖心堂，林縣田家井南嶺（聖母山）聖母聖衣堂，輝縣範家嶺、高莊村天主堂，安陽縣辛村集、皇甫屯、秦小屯、靳家屯、大坡、寺溝、範家莊、楊家洞、東梁貢、曲溝、前招賢天主堂，衛輝紙坊村、萬戶營天主堂，滑縣牛鎮大班村、西齊繼天主堂，濬縣什村、了堤頭、楊梁村、九股路、井固、鹽土莊、姚廠、榆澗、裴莊、左窪、同山村天主堂，湯陰縣任固鎮、北青塚、龍臥村天主堂，內黃縣豆公集、石盤屯、南臺頭、楊林、神標、康莊、前荆張天主堂等。

一九一九年，梅佔魁主教因眼疾辭職回國養病，其後他康復，最後於一九四三年十二月廿三日病逝於義大利。

三 林棟臣主教就任與衛輝代牧區成立

一九二一年，林棟臣神父（Fr. Martino Chiolino）繼任河南北境代牧區第三任主教。林棟臣，義大利人，聖名瑪爾定。

一九二二年八月十二日，教廷傳信部任命剛恆毅（Celso Constantini）爲宗座駐華代表。一九二四年五月十二日至六月十二日，

剛恆毅在上海組織召開天主教全國首屆會議，林棟臣主教到上海出席了這次會議。這次會議議定將全國分爲十七個傳教大區，每個大區又劃分若干代牧區。隨後，一九二四年十二月三日，教廷批准中國教區更名，河南北境代牧區以主教府所在地的名字而被命名爲衛輝代牧區。

林棟臣主教在任期間（1921-1946），特別是二十世紀二十年代末至三十年代初是衛輝教區發展的黃金時期。主要表現在：

一是教友人數迅速增加。林棟臣主教在衛輝主教府繼續開辦男女傳教學校，並在各堂區所轄的縣城設小學、醫院或診所等，因此讓外教人對教會另眼相看，進教者絡繹不絕；特別是一九二七年，時值北伐，當年四至六月間土匪橫行，一九三七年整個地區又被日軍佔領，難民（多數非教友）逃到教會中避難，僅逃入衛輝天主堂避難的就有三千多人。教會對這些難民照顧有加，因此也使不少人受到感動而信了天主。這時衛輝教區教友發展到四萬五千餘人，分佈在三百多個村莊裡。

二是修女會發展迅速，爲教區的福傳工作帶來勃勃生機。衛輝代牧區發展史上先後有兩個修女會。即聖心傳教修女會（Missionary Sisters of the Sacred Heart）和聖若瑟修女會（Sisters of St. Joseph）。聖心傳教修女會簡稱「聖心會」，該會總院設在義大利。一九三零年，聖心會在衛輝代牧區設立分會，以辦診所、孤兒院、女工等慈善機構服務教區福傳工作。該會先後有修女十三人，在衛輝、彰德、武安等天主堂設立分院，每分院三至五人。修女全部爲外籍，俗稱「姆姆」。聖若瑟修女會也簡稱「若瑟會」，一九一六年在鄭州教區由賈師誼主教（Mgr. Luigi Calza）創立，是一個國籍修女會，主要協助鄭州、衛輝、洛陽教區的傳教工作。一九二零年，裴文彬（成章）神父（Fr. Isaia Bellavite）在滑縣創立河南北境代牧區若瑟會，一九二一年，裴文彬神父被林棟臣主教委任爲副主教，若瑟會也由滑縣遷至衛輝，其後改稱爲衛輝教區若瑟會。在林棟臣主教任內，若瑟會入會修女先後達六十餘人，她們在協助各堂口司鐸傳教的同時，開辦了許多慈善事業，爲教區的發展立下了汗馬功勞，衛輝教區若瑟會也在國內外天主教界聲名遠揚。

三是各地新建了一大批天主堂。主要有：臨漳縣天主堂，林縣天主堂，安陽樓莊、洪河屯、上柏樹、水冶鎮南關、瓦店集、杜小屯、老莊、英烈村、史車村、東梁村、白壁鎮、銅冶鎮、歡臺鎮、鐵爐村、西子針村、上蔡村、後西崗村天主堂，輝縣南寨村、趙流河天主堂，滑縣李營村、袁營村、白道

口、高牆營、前物頭、小砦村天主堂，濬縣城北大街、南山布袋街、三角村、侯小屯、郭莊，白寺村、許莊、山北天主堂，內黃縣耿高城、段村、東陳流、東溝村、趙固村、石光村、西永建村天主堂，淇縣城中心閣路天主堂，湯陰縣城、蘇孔村天主堂，鶴壁耿寺、大賚店天主堂等等。

四是重視培養國籍神職人員。隨著中國神職人員的成長和成熟，同時也爲了滿足福傳工作的需要，林棟臣主教於一九二三年祝聖了河南代牧區自己培養的首批六位國籍神父，他們是：武憲成、劉本性、郭超、孟憲生、李春風、牛金華。從此國籍神父逐漸承擔起衛輝教區福傳的重任。

五是積極在天津置辦教產，以教產收入實現教區自養。從一九零一年開始，河南北境代牧區就開始在天津購置房產，一九二一年，林棟臣主教委派猶斯達神父 (Fr. Antonio Andrisani) 到天津管理教產，並繼續購置房產。到一九四二年止，教區在天津共購置房產七百六十八間半（納稅間），總佔地十畝七分一厘七。這些教產成爲教區的重要經濟來源，爲教區的自養與發展提供了穩定的經濟支援。

六是積極從事慈善事業，努力爲社會提供服務。林棟臣主教在任期間，在衛輝、安陽等地開辦有孤兒院，爲社會提供服務。在衛輝、安陽等開辦有小學、中學，對教友子女和非教友子女進行教育。一九三二年，耶穌聖心修女會在安陽東大街創立聖心醫院。後來在安陽、衛輝分別成立公教眼科醫院，在其他總堂口都成立有眼科診所。

儘管這一時期是衛輝教區發展的黃金時期，但從二十世紀二十年代後期開始，由於國內戰亂頻仍，教會發展也遇到了許多困難：一切慈善事業（孤兒院、醫院、學校等）都需要克服許多困難才能進行下去；黃河屢次發生水災，軍隊九十五天包圍衛輝主教公署；一九二七年四至六月間，土匪遍地蜂起。這些對教會的發展都構成了較大威脅。如，一九三一年十二月二十日至一九三二年一月十七日期間，國籍劉本性神父被綁架；一九三七年，日軍向林縣西南山區進逼，當時國民黨軍一部憑藉小莊教堂抗擊日軍，小莊失守後，日軍放火燒毀了教堂，致使原小莊主教府僅殘存五間房屋；一九三九年，整個教區被日軍佔據，好在沒有太大的損失，還可以在限定的範圍內繼續傳教。許多人在逃難中接觸到了天主教，有不少人開始研究天主教義，有數百人望教，連對天主教比較冷淡的林縣地區也是如此。一九四一年七月十二日，在滑縣八里營村傳教六年之久的斐振原神父 (Fr. Cesare Mencattini) 不幸在吉門寨 (Kimen音譯) 東門外被土匪殺害殉道，滿

迪尼神父腹部中彈，同伴巴裊裡神父 (Fr. Bagnoli) 左股中彈、加利尼神父 (Fr. Cavallini) 右腳帶彩。

四 新鄉監牧區成立

一九三三年九月八日，在衛輝代牧區南部，來了四位美國籍的聖言會 (The Society of the Divine Word, 簡稱 SVD) 會士，他們是：北達科他州的大海神父 (Fr. Peter Heier)、威斯康新州的包曼神父 (Fr. Theodore Bauman)、芝加哥的考瓦斯基神父 (Fr. Bernard Kowalski)、依阿華州的佛菲埃神父 (Fr. George Foffel)。聖言會的會士們希望在這裡開闢一個由他們管理的新教區。

經傳信部協調，米蘭外方傳教會最終同意了聖言會的請求，同意從衛輝代牧區中劃出十二個縣歸聖言會管理。這十二個縣是：新鄉、獲嘉、沁陽、溫縣、孟縣、修武、武陟、原武、陽武、博愛、濟源、封邱。這個新的傳教區位於黃河以北，西起陝西東至山東，是一個南北寬三十至六十公里、東西長三百公里的區域，人口稠密。在這個區域，經過米蘭外方傳教會五十餘年的辛勤努力，衛輝代牧區已經在這裡建立起了堅實的教會基礎。據統計，到一九三六年，這裡有衛輝代牧區八個設備齊全的傳教站，有教友一萬零一十二人，有望教者二千一百八十九人。(1)

一九三六年七月七日，傳信部批准設立新鄉監牧區，任命美國人米乾神父 (Fr. Thomas Megan) 為首任監牧。新鄉監牧區的成立，使美國聖言會會士在中國第一次有了一個他們自己可以全面負責管理的傳教區。(2)

新鄉監牧區從衛輝代牧區分立出去之後，衛輝代牧區調整為衛輝府、滑縣、濬縣、延津、輝縣、林縣、武安、臨漳、內黃、湯陰、彰德府等十一個堂區，下轄十三縣，分別為：汲縣、延津縣、滑縣、濬縣、淇縣、輝縣、內黃、湯陰、林縣、安陽、臨漳、武安、涉縣。調整後的各堂區基本情況如下表所示：

(1) 吳伯：《華夏遺跡》，台北，光啟文化事業，民國九十五年，頁56、223。

(2) 關於新鄉監牧區的詳細情況，請參閱附錄：新監牧區發展史略。

一九三六年衛輝代牧區堂區劃分情況一覽表 (1)

序號	堂區名稱	堂 區 神 父			備 注
		中文姓名	外文姓名	聖名	
1	衛輝府	郝神父	Joachim Olivares	若瑟 伯爾納多 瑪爾定	義大利
		梁神父	Pius Signo		義大利
		孔廣達	Jean-Bte Galmarini		義大利
		包神父	Joseph Pini		義大利
		李春風	Bernardus Ly		中國
		張書坤	Martinus Tchang		中國
		路景塵	Joseph Lou		中國
2	滑縣	艾文華	Paulus Giusti		義大利
		牛神父	Petrus Niou		中國
		巴奧利	Angelus Bagnoli		義大利
		路 起	Michael Lucci		義大利
		李神父	Joachim Ly		中國
安樂修	Jeremias Arosio	義大利			
3	濬縣	劉本性	Gabriel Liou		中國
4	延津	郭神父	Augustinus Kouo		中國
5	輝縣 (原高鎮)			無常住神父	
6	林縣	戴神父	Arm. Traverso		義大利
		藍濟時	Joseph Pellegrini		義大利
		梅神父	Gothardus Bonomi		義大利
7	武安	孟神父	Carolus Meroni	恩理格	義大利
		富理唐	Florianus Forestan		義大利
		恩理格	Henricus Rimoldi		義大利
		姜神父	Melchior Kiang		中國
8	臨漳	賈持修	Leo Cavallini		義大利
9	內黃 (豆公鎮)	白清太	Joannes Pessina		義大利
10	湯陰	羅神父	Joseph Lombardi		義大利
11	彰德府	梁道遠	Joseph Testa	良 亞各伯 約瑟 若翰	義大利
		柴 良	Leo Gervasoni		義大利
		魏洛尼	Petrus Veneroni		義大利
		武憲成	Thaddaeus Wu		中國
		崔振鐸	Jacobus Ts' oei		中國
		濮樂道	Joseph Perotoni		義大利
		錫天恩	Ferrante Bizioli		義大利
		博蘭閣	Jean-Bte Boracco		義大利
郭好信	Franciscus Kouo	中國			

(1) 本表錄自Les Missions de Chine 1937，有修改。

五 祁濟眾主教就任與教區的衰落

林棟臣主教上任後，由於教區發展很快，教務繁重，所以從一九二一年開始就任命裴文彬神父（Fr. Isaiah Bellavite）為副主教，協助自己處理教務。林棟臣主教任職後期，身體長期有病，所以在一九三四年裴文彬去世後，任命羅光達神父（Fr. Joseph Lombardi）為副主教，一九四二年又委任柴良神父（Fr. Leo Gervasoni）任副主教，協助處理教務。

當時衛輝代牧區調整為六個堂區，分別為：教區中心、汲縣、滑縣、彰德府、林縣、武安，各堂區情況如下表所示：

一九四一年衛輝代牧區堂區劃分情況一覽表 (1)

序號	堂區名稱	神父座堂	堂區神父				備注
			中文姓名	外文姓名	聖名	國籍	
1	教區中心 (汲縣)	汲縣	梁神父	Pius Signo	良	義大利	管賬神父
			張書坤	Martinus Tchang		中國	
			柴良	Leo Gervasoni		義大利	
			巴奧利	Angelus Bagnoli		義大利	
			司神父	Benjamin Arnaboldi		義大利	
			賈持修	Leo Cavallini		義大利	
			孔廣達	Jean-Bte Galmarini		義大利	
包神父	Joseph Pini	若瑟	義大利	修道院院長			
2	汲縣	汲縣	梅神父	Gothardus Bonomi	伯爾納多	義大利	汲縣本堂
			李春風	Bernardus Ly		中國	
		延津	郭神父	Augusynus Kuo		中國	
3	滑縣	滑縣	艾文華	Paulus Giusti		義大利	滑縣本堂
			李神父	Joachim Ly		中國	
		老牛店	海澤黎	Dominique Maringelli		義大利	
		牛市屯	路景塵	Joseph Lu		中國	
		官橋營	安樂修	Jeremias Arosio		義大利	
		八裏營	德滿濟	Ferruccio Tettamanzi		義大利	
		濬縣	苗執禮	Petrus Marelli		義大利	
	劉本性	Gabriel Liu	中國				
4	彰德府	安陽	羅光達	Joseph Lombardi	若翰 若望 恩理格	義大利	彰德府本堂
		洪河屯	博蘭閣	Jean-Bte Boracco		義大利	
			史化林	Joannes Che		中國	
		白壁集	恩理格	Henricus Rimoldi		義大利	
		辛村	郭好信	Franciscus Kuo		中國	
		臨漳	藍濟時	Joseph Pellegrini		義大利	
		內黃	錫天恩	Ferrante Bizoli		義大利	
			劉撒奴	Antonio Russano		義大利	
		湯陰	孟地	Joseph Monti		義大利	
						安當	
5	林縣	小莊	武憲成	Thaddaeus Wu		中國	林縣本堂
			郭神父	Joannes Kuo		中國	
			李神父	Joannes Li		中國	
6	武安	武安	孟神父	Carolus Meroni	若翰	義大利	武安本堂
		通樂	富理唐	Florianus Forestan		義大利	
			張謙良	Jean-Bte Chang		中國	
		高村	董繼澤	Jean-Bte Baglieri		義大利	
		固鎮	姜神父	Melchior Kiang		中國	

(i) 本表錄自Les derniers renseignements obtenus eatent de la fin de 1942, 有修改。

一九四六年，林棟臣主教因自己身體長期有病，無法堅持工作，向傳信部提出辭職申請，經傳信部批准於一九四七年回國養病。一九四八年四月，林棟臣主教病逝於義大利。

在此期間，由於國際國內形勢所迫，教區發展受到較大影響。除一九四三年、一九四四年新建少數幾個堂口外，大部分地區沒有甚麼新的發展。一九四四年，因義大利墨索裡尼政府投降，德意日軸心國解體，日軍把衛輝教區的義大利籍神父全部扣押，中國籍神父也遭到株連，教務活動受到影響，教會財產遭受較大損失。一九四五年抗戰勝利後，緊接著又開始了國內解放戰爭，教務活動無法開展。

一九四六四月十一日，教宗比約十二世 (Pius XII, 1939—1958) 批准在中國建立聖統，即陞格各代牧區爲主教區，任命各代牧爲教區主教，並劃分全國教會作二十個教省，且指定每教省之總主教。河南教省設八個主教區 (新鄉仍爲監牧區)，開封主教區爲河南總主教區，衛輝代牧區正式陞格爲衛輝主教區。⁽¹⁾

一九四六年七月，傳信部調時任漢中教區主教的祁濟眾 (Mario Civelli) 接任衛輝教區第四任主教。祁濟眾主教，義大利人，聖名瑪留，一九三五年三月昇漢中代牧區主教。

祁濟眾主教在任期間，衛輝教區有神父四十人，其中國籍十四人，外籍三十一人；有修女五十九人，其中國籍五十人，外籍九人。至此，衛輝教區先後建立堂口一百五十餘處，共有教友四萬六千人。神父和教友人數均名列河南九個教區之首。

一九四七年，衛輝教區的汲縣、小莊、田家井、武安等傳教中心多數都被解放軍佔領，戰爭使衛輝教區的傳教工作無法正常開展，教堂、學校、醫院和孤兒院等先後全部充公。衛輝教區的二十三位義大利神父陸續回國，一九五三年，祁濟眾主教被驅逐出境，此後，衛輝教區完全由中國神職人員領導。

(1) 趙慶源：《中國天主教教區劃分及其首長接替年表》，聞道出版社，民國六十九年，頁118、123。

五 解放前夕衛輝教區情況統計

一九四八年衛輝教區基本情況一覽表

設立時間	一九八八二年		
曾屬教會	義大利米蘭宗座外方傳教會		
管轄範圍	汲縣、延津縣、滑縣、濬縣、淇縣、輝縣、安陽縣、 湯陰縣、林縣、內黃縣、臨漳縣、武安縣、涉縣、安陽市		
歷任主教	姓 名	國 籍	任 期
	司德望	義大利	1882—1902
	梅佔魁	義大利	1903—1920
	林棟臣	義大利	1921—1946
	祁濟眾	義大利	1946—1952
神父數	義大利籍	24人	
	中國籍	17人	
修女數	義大利籍	20人	
	中國籍	37人	
教友數	44769人		

第六章

五十年代至七十年代的安陽教區

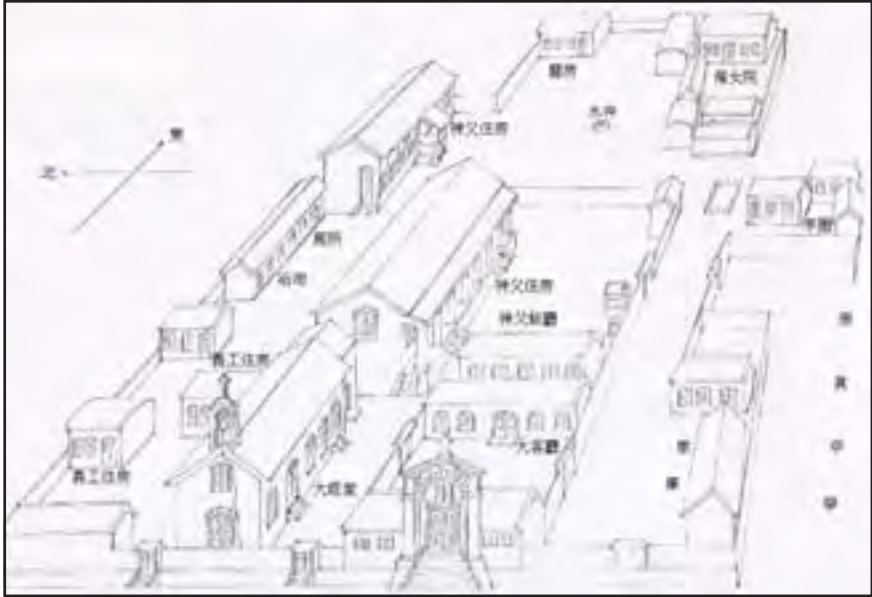
一 教區中心由衛輝轉移到安陽

一九四八年，衛輝解放，衛輝主教府被解放軍佔領，教堂、學校、醫院和孤兒院等全部被充公，在原衛輝主教府成立了志願軍療養院（即河南省第一康復醫院），祁濟眾主教被迫從天主堂搬出，住在衛輝北門一間破屋裡。

鑒於當時的形勢，從一九五一年開始，祁濟眾主教就委託安陽天主堂本堂神父郭好信代替自己管理教區。由於衛輝主教府已經被佔用，郭好信神父無法到衛輝主持教會工作，只能在安陽天主堂處理教區的教務工作。

安陽是中國七大古都之一，古稱彰德府，地處河南省最北部，晉冀豫三省交會處，「西臨太行，礦產豐饒，漳、洹橫互於全境，氣候溫和，土質肥沃」，歷史悠久，人文薈萃，自古地理位置就十分重要，在政治上和軍事上佔有十分重要的地位。安陽有著濃厚的天主教傳統與積澱，解放前夕，僅安陽一地即有教友一萬五千餘名，周邊又有天主教基礎渾厚的林縣、滑縣、武安相環繞，是一個理想的主教座堂所在地。安陽天主堂始建於一九零二年左右，教區第二任主教梅佔魁和第三任主教林棟臣都曾在此作過本堂神父，該堂一直是教區的一個重要堂口。解放以後，由於形勢所迫，這裡逐漸成爲新的教區中心。

原安陽天主堂建築佈局示意圖：



從五十年代初開始，在衛輝教區工作的義大利籍神父陸續回國。一九五二年五月，艾文華神父（Fr. P. Paolo Giusti）死於渭縣。一九五三年，祁濟眾主教與 Fr. Ferruccio Tettamanzi 與德滿濟神父是最後幾位離境回國的外籍神職人員。至此，在教區傳教的外籍神父和修女全部離境。據統計，從一九八二年開始至解放前夕，七十多年間，來衛輝教區傳教的外籍司鐸共有六十多位。

從一九五三年祁濟眾主教離境之後，教區中心就完全轉移到安陽，根據一九二四年確定的中國教區命名原則，衛輝教區也改稱為安陽教區，由郭好信神父任教區代理主教。郭好信，聖名方濟各，字崇真，一九零三年生於安陽縣安豐鄉劉家屯，出身富家，十幾歲時不顧父母反對毅然走上了信主修道之路，一九三一年晉鐸。郭好信神父敢於堅持自己的信仰，一九五一年「專門登記小組」對天主教進行登記前後，郭好信神父在多種場合談到不能與教廷脫離關係，天主教會自身的特點，不能獨立。他公開說，「我們不能與外國割斷宗教來往，更不能與教皇

斷絕關係，破壞宗教至一性就是叛教、反教」。一九五一年二月十一日，郭好信神父在安陽天主堂進行的祈禱和平大會上講到開會的主要意義之一時明確說，「為扭轉一些人對天主教徒之不正確看法」。郭好信神父的信德深受祔濟眾主教讚賞，所以被委任為教區代理主教。

當時教區的國籍神父有：郭好信、崔振鐸、路景塵、史化林、張懷信、楊敬士（祥太）、李明倫、王廣庭、牛金祥、牛文昭、郇慎修、王奇才、劉世禎（良）、趙全有、張俊祥等。

二 聖母軍的成立及被取締

聖母軍，又稱聖母禦侍團、聖母慈愛祈禱會。前身為「全部節約促進會」，由愛爾蘭的「仁愛會」創辦，一九二一年九月成立於愛爾蘭的都柏林，一九二五年改稱聖母軍，一九二七年開始向世界各地傳播。

聖母軍的組織機構分為五個層級：第一層級為祈禱總會。這是該會的最高機關，設在愛爾蘭的都柏林，總會有處理本會一切問題的權利；第二層級為祈禱分會。這是該會設在某一地區或某一個國家內的最高機關，由所屬區會或支會代表所組成；第三層級為祈禱督察區會；第四層級為祈禱區會；第五層級為祈禱支會。這是該會的最基層單位。該會一般設有會長、副會長、秘書、會計等。

一九四八年，聖母軍組織經教廷首任駐華公使黎培裡（Antonio Riberi，1897—1967）引入中國，在各地發展組織，先後在上海、北京設立了三個分會及督察區會、區會、支會等組織，在全國設立支會一千三百多個。

一九五零年九月，劉廷助神父從江浙返回安陽，途經南京時帶來了組織聖母軍的使命。同年十月，濮樂道神父（Fr. Giuseppe Perotoni）在安陽組建聖母軍衛輝教區區會，並親任指導司鐸。教區宣傳成立聖母軍的目的是：先要每個會員自己走上成聖的道路，並以熱切的祈禱、神功與積極的服務精神，在公教當局的指導之下，靠聖母及天主聖寵幫助，去完成光榮天主、救人靈魂的重任。

聖母軍在衛輝教區的最高組織機構為區會（也稱司鐸部），下設三個支會：

1、區會（司鐸部）。區會設指導司鐸二人、會長一人、秘書長一人、會計一人，具體人員組成如下：

指導司鐸：濮樂道神父、崔振鐸神父

會 長：張文順

秘書長：張智棟

會 計：賀師氏

2、支會。區會下設三個支會，分別為玫瑰支會、上智之正支會和靳家屯支會。各支會分別設指導司鐸、會長、副會長、秘書、會員等。三個支會的具體情況如下：

（1）玫瑰支會。又稱和平支會。設指導司鐸一人、會長一人、副會長一人、秘書一人、會員十六人。

指導司鐸：劉廷助神父

會 長：張文順

副會長：張惠中

秘 書：賀師氏

會 員：王紹文、董懷彬、蔣國珍、馬克功、李彬、楊張氏、李玉貞、張楊氏、馬金丁、張張氏、張高氏、宋張氏、趙魏氏、李玉清、楊景文、宋程民

（2）上智之正支會。又稱青年支會。設指導司鐸一人、會長一人、副會長一人、秘書一人、會員二十人。

指導司鐸：濮樂道神父

會 長：張智棟

副會長：杜佩雲

秘 書：史顯榮

會 員：吳榮珍、崔秀潔、張李芹、崔振學、常光明、靳秀榮、李生堂、楊洪章、桑逸凡、郝生宣、李月香、張風蘭、劉振海、曹香太、黃長貴、張花、張潔如、李景枝、陳美香、張效方

（3）靳家屯支會。設指導司鐸一人、會長一人、會員五人。

指導司鐸：史化林神父

會長：靳守傑

會員：呂天元、馬呂民、靳守增、呂克憲、靳守峰

根據政府方面資料記載，聖母軍當時的主要破壞活動有四個方面：

- 1、汙蔑人民政府，反對共產黨員領導，離間教友與人民政府的關係、煽動教友和共產黨進行決死鬥爭等；
- 2、公開破壞抗美援朝運動，阻止學生參加軍幹校，散佈恐美思想；
- 3、破壞反帝愛國革新運動；
- 4、阻止教友訂閱《人民日報》和《平原日報》，大量散佈帝國主義分子黎培裡所操縱的「天主教務協進委員會」出版的反動書刊等。

根據平原省⁽¹⁾省委的指示，衛輝教區所在的安陽地區和新鄉地區組成了以宣傳部、公安局為核心的領導小組，先後開展了取締聖母軍的鬥爭。

一九五一年十月二十六日，新鄉軍事管制委員會召開大會，宣佈軍管會的取締令，並在全市張貼佈告，逮捕了聖母軍的骨幹分子。一九五二年五月七日，召開了三千人參加的大會，宣佈驅逐全部外籍傳教士出境。

一九五一年十月，安陽成立了聖母軍取締辦公室，組織教徒學習有關文件，幫助他們提高思想認識。取締辦公室確定了取締工作的四項政策和三個界限：

1、四項政策

- (1) 保護正當的宗教自由；
- (2) 懲治利用聖母軍進行反革命破壞活動的首惡分子；
- (3) 「聖母軍」的職員必須進行登記，徹底割斷與帝國主義分子及反革命分子的聯係，並保證今後不再有任何反動活動，政府將予寬大處理；
- (4) 「聖母軍」的一般會員應向人民公安機關聲明退出該反動組織，停止活動，政府則予免究。

2、三個界限

- (1) 劃清「聖母軍」反動組織與宗教組織之間的界限；

(1) 解放初期，黃河以北地區歸平原省管轄。

(2) 劃清帝國主義操縱的教會與愛國教友自治教會之間的界限；

(3) 劃清愛國教友與反動教友之間的界限。

一九五二年一月八日，安陽市軍事管制委員會頒佈關於取締聖母軍的佈告，⁽¹⁾ 逮捕了聖母軍的骨幹分子崔振鐸神父及張文順、張智棟等教友，此時，濮樂道神父在安陽已無立足之地，只好申請離境。一九五二年七月，政府批准濮樂道神父出境回國。至此，聖母軍衛輝教區區會被政府取締。

附：濮樂道神父簡介：濮樂道神父(Fr. Giuseppe Perotoni)，聖名約瑟夫，義大利林多人。一九三三年來華，先在開封學漢語，一九三四年到安陽、水冶一帶傳教。一九四七年任安陽公教眼科醫院院長，一九四八年兼任崇真中學代理校長。一九四九年五月辭去校長職務。一九五零年在安陽組織聖母軍並任指導司鐸。一九五二年政府取締聖母軍，同年七月回國。

(1) 一九五二年元月八日公佈的《中國人民解放軍安陽市軍事管制委員會佈告》全文如下：查「聖母軍」（又名聖母慈愛祈禱會、也叫聖母御侍團）是帝國主義操縱的國際性反革命組織之一。安陽市的「聖母軍」就是帝國主義分子於一九五零年直接領導組成，以傳教為名，從事危害人民祖國的活動。散佈謠言，破壞抗美援朝運動與天主教三自革新運動，限制愛國青年參加軍事幹校，濫用神權威嚇反對美帝的愛國教徒，積極進行種種破壞，為蔣介石匪幫和美帝國主義侵略者服務。這充分證明「聖母軍」完全不是甚麼宗教信仰團體，而是帝國主義操縱的反革命組織。安陽市軍事管制委員會為了維護祖國安全，保障人民利益，安定社會秩序與保護純潔守法的天主教愛國教徒的宗教信仰，不為帝國主義分子所劫持，對帝國主義操縱的反革命組織「聖母軍」應於明令取締。特宣佈自佈告之日起，所有「聖母軍」各級組織應立即解散，停止一切活動。凡利用聖母軍組織從事背叛祖國、破壞人民民主事業的反革命首惡分子，按照中華人民共和國懲治反革命條例予以懲辦，但如他們自動向人民政府真誠自首悔過，仍當酌情以寬大處理。凡支會會長、秘書、會計等職員，必須立即向市公安局進行登記，交出反動組織名單和證件，坦白一切反動活動，可予寬大處理。如果抵抗人民政府法令，甘受帝國主義驅使，堅決與人民為敵，繼續進行反革命活動，決予從嚴懲辦。至於受欺騙蒙蔽而加入「聖母軍」的一般「團員」也應於佈告之後日內向市公安局進行登記聲明退出反動組織，停止活動，人民政府可予免究。望一切愛國的天主教徒動員起來，和全體人民站在一起，揭發聖母軍的罪惡活動，檢舉隱藏在天主教中的帝國主義特務、間諜分子，協助政府進行取締，為徹底肅清天主教內的帝國主義分子、反革命分子而鬥爭。

三 十字致命軍的成立及被取締

十字致命軍，又稱「耶穌聖心致命會」、「天國會」，一九五六年成立於河北省寧晉縣黃兒營天主教堂，指導司鐸為該堂的本堂神父崔恆心。該會的宗旨是，效忠羅馬教廷，反對成立愛國會。凡參加該組織的人必須是十八歲至四十歲沒結過婚的男女教友，結婚的人如欲加入，必須經指導司鐸批准。該會先後影響到北京、天津、河北、河南、山西、綏遠、陝西、內蒙古等多個教區。

一九五七年十二月，十字致命軍修士趙有文奉崔恆心神父之命，到冀中寧晉縣、趙縣、冀南永年縣、邯鄲、峰峰、磁縣、河南的林縣、湯陰縣、安陽縣、安陽市等地發展組織，公開宣傳擁護教皇、反對愛國會等思想，鼓勵神長教友「頭可斷，血可流，背教不可能。苦為樂、辱為榮、信德活、死猶生」。

趙有文起草的十字致命軍組織章程分為十條：

第一條：旗幟，以無始無終三位一體十字聖號做標旗。

第二條：名稱，「十字致命軍」簡稱「天國會」。

第三條：宗旨，以光榮天主，極人靈魂，廣揚天國為目的。

第四條：主保，以天地元后之母聖母瑪利亞為在天全會之主保，每個會員改姓「天」，取致命聖人聖女的聖名為個人之主保。

第五條：聖願，聽命、神貧、貞潔，恆心前進，榮主致命。

第六條：組織，會主、會長、會員、一教區為一小單位，全國為一總會。

第七條：會規，穿致命衣，白襯衣，紅字，胸前寫榮主致命，背後有一十字架，褲衩上一面寫兩個字：「恆心」、「前進」。每主日會長召集會員一次，每月會主召集會長一次，以研究道理，討論傳教方法，彼此互相勉勵。集思廣益，力求進步，共同前進。

第八條：會費，每人儘自己的力量，拿出若干經費，以做會內傳教經費。

第九條：日課。

第十條：使命，堅固信德，證明真假邪正，宣傳黃兒營聖跡，

爲司鐸鋪平道路，使罪人回頭，駁斥異端邪說。

一九五八年五月，趙有文修士到安陽市郊、安陽縣活動，被安陽市公安機關逮捕，後判處有期徒刑十五年，安陽的十字致命軍被取締。

四 福傳活動的基本停止

郭好信神父被祁濟眾主教委任爲衛輝教區代理主教後，公開的傳教活動已經非常困難，於是郭好信神父先後秘密派劉良、牛金祥、趙全友、李明倫、王廣庭、楊祥太、郜慎修、王奇才等八位神父分散到安陽周圍各堂區進行秘密傳教。

各地公安機關在有關部門協助下，對衛輝教區神父們的秘密傳教活動進行了偵察，並總結了他們的三個活動特點：一是晝伏夜出，更名喬裝，架響鈴，放暗哨，護接護送，行動詭密；二是以傳教爲名，破壞土改、鎮反、抗美援朝、統購統銷等中心工作。並鼓吹戰爭，恫嚇群眾，污衊宗教革新是叛教，辱罵領袖，離間信教群眾與政府的關係；三是利用小恩小惠收買、拉攏黨員、團員、鄉村幹部。

一九五五年四月十九日，安陽成立了「取締非法地下傳教活動指揮部」，省公安廳、省宗教事務處的有關領導親住安陽，督促落實取締傳教活動。先後傳訊了郭好信等八名神父，逮捕了楊祥太、劉良、牛金祥等三名神父。到一九五五年六月，教區的傳教活動基本停止。

一九五七年五月，郭好信神父等人向政府提出，「聖母軍是宗教組織，不是政治組織」，「不能與梵蒂岡割斷政治、經濟關係」，「與羅馬教廷的關係是領導與被領導的關係」等問題。一九五八年元月，在鄭州召開全省天主教代表會議期間，與會的郭好信神父、劉廷勛神父和開封教區的馬昌仁神父、南陽教區的靳德晨神父等人重提這些話題，當時正值右鬥爭在全國範圍內轟轟烈烈地興起，經過四十四天的「大揭發」、「大檢舉」，郭好信神父等人先後被劃爲右派分子，劉廷勛神父被逮捕，並被叛處有期徒刑十年。

一九五九年四月，代理主教郭好信神父去世，崔振鐸神父接任代理主教。崔振鐸，又名迪尼，聖名亞格伯，一九三一年晉鐸，一九四

九年任安陽天主堂本堂神父。崔振鐸神父任代理主教期間，教區的福傳牧靈工作幾乎全部停止。

文化大革命初期，安陽教堂有崔振鐸、路景塵神父二人，修女十七人（包括在眼科醫院工作九人）。據記載，一九六六年十月，「……天主教有神父二人，修女十七人（包括市眼科醫院九人），除路景塵神父和兩名修女（因不在家）其餘十六人都戴高帽子遊街，二中革命師生對他們開展鬥爭。……對神父、修女全部進行了搜查，搜查出的全部聖經、耶穌畫像焚燒淨盡，教堂內一切擺放全部摧毀，祭衣、用具等生活用品由安陽市二中全部拉走，天主教愛國會用的東西未動……」。崔振鐸神父和當時在教堂和眼科醫院的修女，還有教友馬金鼎、韓體斌夫婦、李文玉等被拉到安陽市南大街和北大街一起遊街。安陽市二中學生指揮遊行，神父、修女和教友們頭戴高帽，胸前掛著牌子，牌子上寫著打倒「牛鬼蛇神」。崔振鐸神父走在隊伍最前面，邊走邊打鑼，喊著「我們是牛鬼蛇神」。遊街回到教堂後，學生們還把神父、修女們作為嬉鬧對象，讓他（她）們頂燈泡、用火熏。後來，崔振鐸神父還被「紅衛兵」趕出教堂返回原籍安陽老莊。

文化大革命期間，安陽教區和全國其他各教區、其他各宗教團體一樣，教產全部被佔用，聖物及教會有關資料大部分散失，教務活動停止，神父、修女被送回原籍，一些神職人員蒙冤，個別神職人員還俗，有些教友不再奉教。

五 愛國會的成立

一九五五年四月，在政府的支援下，安陽市開始籌備成立天主教友代表會和愛國會，先由十五名教友組成了教友代表會籌備會，研究了代表會的日程、愛國會章程及愛國公約等有關事宜。五月底召開了安陽市第一屆教友代表會，有四十九名代表參加。會上成立了安陽市天主教愛國會，選出了十九名愛國會委員。通過了愛國會章程和九條愛國公約。

一九五八年三月，安陽市天主教第二屆教友代表會召開，參加代表四十名，會期二十九天。會上改組了愛國會，新的愛國會由教友代

表和神職人員共十七人組成。大會最後通過的決議是，要「與梵蒂岡教廷斷絕一切關係」，「這次代表會培養了積極分子，爭取了中間勢力，分化、孤立了右派，基本上解決了宗教界接受黨的領導，走社會主義道路的問題。」

一九六二年十二月，安陽市天主教第三屆教友代表會召開，參加會議的正式代表三十五人，列席代表三人，會期四天。會議通過了天主教愛國會章程和愛國會守法公則，改組了天主教愛國會，新的愛國會由十七人組成，設主任一人，副主任四人，委員十二人。組成人員如下：

主任：付甸民

副主任：路景塵（神父）、蔣國珍、張潔茹（女）、馬尚志

委員：崔振鐸（神父）、徐福林、王建民、劉風琴（女）、吳玉印、張素華（女）、楊景義、王建威、張惠淑（女）、杜文英（女）、崔新民、張慶元

大會十二月十五日通過的愛國會章程（第三次代表會修改草案）內容如下：

第一條：本會定名為安陽市天主教愛國會。

第二條：本會為安陽市天主教神長、教友組成的愛國的群眾團體，其宗旨為：在中國共產黨和人民政府的領導下，團結全市神長、教友發揚愛國主義精神，遵守國家政策法令，積極參加祖國社會主義建設和反帝愛國、保衛世界和平運動，結合本市情況，貫徹中國天主教、河南省天主教代表會議決議和各項工作要求，並協助政府貫徹宗教信仰自由政策。

第三條：本會最高機構為安陽市天主教愛國代表會議，其職權為製訂和修改本會章程、愛國公約、聽取和審查委員會的工作報告，選舉委員會。

第四條：本委員會在安陽市天主教愛國代表會議閉會期間，負責執行代表會議決議，檢查愛國守法公約執行情況，推進會務工作。

第五條：本會委員會由代表大會選舉若干人組成，設主任一人、副主任若干人。在委員會閉會期間，由主任、副主任負責處理日常工作。

第六條：安陽市天主教愛國會代表會議，每三年召開一次，必要時得提前或延期召開。主任、副主任、委員任期均為三年，連選得連任。

第七條：本會委員會每季召開一次。主任、副主任會議每月召開一次，必要時可提前或延期召開。

第八條：本會經費由委員會負責籌措。

第九條：本會地址設於安陽市天主教堂。

第十條：本會章程為安陽市天主教愛國會代表會議通過施行，修改時同。

大會十二月十五日通過的愛國守法公約（第三次代表會修改草案）內容如下：

安陽市天主教愛國會神長、教友在黨和人民政府的領導下，在三面紅旗的光輝照耀下，通過社會主義學習和反帝愛國的教育，提高了社會主義覺悟，大家一致表示：堅決擁護共產黨的領導，走社會主義道路，更高地舉起三面紅旗，克服困難，奮發圖強，為支援農業生產、鞏固集體經濟，為社會主義建設貢獻自己的力量。謹訂此愛國守法公約，望全市神長、教友共同遵守執行。

1、全心全意接受中國共產黨的領導，聽黨的話、走社會主義道路。

2、堅決擁護總路線、大躍進、人民公社三面紅旗，在不同的工作崗位上，支援農業生產，鞏固集體經濟，為社會主義建設服務。

3、高舉反帝愛國旗幟，積極參加反帝愛國、保衛世界和平運動。

4、加強團結，堅決擺脫羅馬教廷的控制，徹底實現獨立、自主、自辦的教會任務。

5、加強政治理論和時事政治學習，不斷提高政治思想覺悟，揭露羅馬教廷利用宗教為帝國主義侵略政策服務的反動本質，徹底肅清反動思想影響。

6、積極參加社會實踐和勞動鍛煉，加強自我改造。

7、切實遵守與協助政府貫徹宗教信仰自由政策，在服從生產、服從國家的政策法令和社會主義利益的前提下，適當的安排宗教生活。

8、不在教堂以外的公共場所宣傳宗教，不接收被剝奪政治權利的人入教。

9、不念反動經文，不唱反動詩歌，不造謠煽眾，不許詐騙群眾的財物。

10、嚴格遵守政府的一切政策法令，對教會的重要事務，一定向政府請示報告。

由於衛輝教區所轄的汲縣、輝縣、延津等縣解放後在行政區劃上屬新鄉地區管轄，所以，新鄉地區的一些政策對教區也會產生較大影響。新鄉地區的天主教愛國會比安陽成立時間要早，早在一九五二年六月就舉行了第一次教友代表會。一九五八年三月二十一日至四月二十日，在新鄉地區和新鄉市宗教事務處的協助下，新鄉地區、新鄉市召開了一次天主教界人士會議。在這次會議上，宣佈撤銷劉仁平新鄉教區代理主教職務，宣佈撤銷郭好信衛輝教區代理主教職務。會議一致同意將新鄉、衛輝兩教區合併稱為新鄉教區，並選舉武憲成神父任合併後的新鄉教區代理主教。實際上，安陽（衛輝）教區、新鄉教區從來都沒有承認過這一決議。

第七章

安陽教區的恢復和發展

一 福傳牧靈正常化

一九七八年以後，國家進行撥亂反正，恢復宗教信仰自由政策，逐步對文革期間造成的冤假錯案平反昭雪。從一九八零年開始，安陽市、鶴壁市所轄各市縣和新鄉市所轄的有關市縣根據國家的宗教政策，開始逐步落實、歸還安陽教區各堂口的房產，崔振鐸、張懷信、史化林、劉廷勛、張俊祥、張至恆、劉良、趙全有等神父先後回到安陽天主堂、衛輝天主堂、滑縣天主堂，牧靈福傳活動重新展開，教區工作逐步恢復。

一九八一年，安陽教區代理主教崔振鐸神父晉鐸五十週年金慶在安陽老莊舉行，張懷信、史化林、張俊祥、劉廷勛、張志恆等神父及千餘名教友參加彌撒，這也是安陽教區文革之後首次在公開場合集體舉行大禮彌撒。

一九八一年十月十九日，張懷信神父由河北正定教區賈治國主教主禮晉牧，後來得到教廷批准，任安陽教區第五任正權主教，成為教區歷史上第一位國籍正權主教。張懷信，乳名天生，聖名多默，一九二五年五月二十三日生於安陽縣洪河屯鄉梁布大營。一九五零年十月在開封由開封教區陽霖（Gaetano Pollio）總主教主禮晉鐸，一九五八年被錯劃為右派，一九八零年落實政策摘掉右派帽子。張懷信主教信德堅定，學識淵博，待人和善，生活儉樸，深受廣大神長教友愛戴。

一九八二年八月十五日聖母昇天瞻禮，八千餘名教友文革後首次在安陽天主堂內集體舉行彌撒，張懷信主教主祭。這標誌著安陽教區宗教生活恢復正常。

文革期間，安陽教區天主教愛國會的活動基本停止，直到二零零零年六月二十七日，才又成立了安陽市天主教愛國會、教務委員會籌備組，組長馬尚志（教友），副組長韓松林（教友）、張銀林（神父），委員共十七人。目前，安陽市的天主教愛國會、教務委員會還在籌建中。

二 教區管轄範圍的變化

二十世紀五十年代至七十年代末，教區的劃分仍沿襲舊制。由於中華人民共和國成立後，對省界作了調整，原屬衛輝教區的河南省的武安縣、涉縣、臨漳縣劃歸河北省，原屬大名教區的河北省的長垣縣、清豐縣、南樂縣、濮陽縣劃歸河南省，這給教區管理帶來了一定的不便。

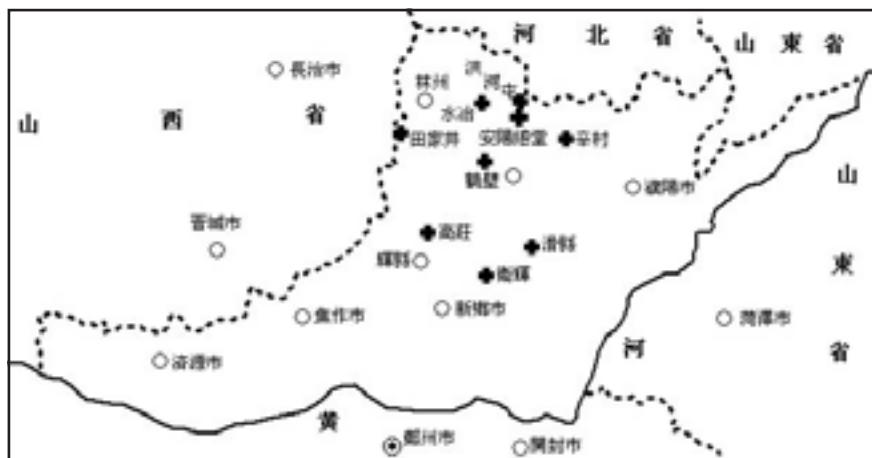
一九八一年七月，河南省天主教愛國會第三屆代表會議、河南省天主教第一屆代表會議決議決定將九個教區合併為一個教區，定名為「中國天主教河南教區」，主教何春明。

一九八七年七月，河南省天主教愛國會第四屆代表會議、河南省天主教第二屆代表會議決定將河南教區劃分為三個教區：一是南陽教區，轄南陽、信陽、駐馬店等三個地區和漯河市及所屬各縣，教區中心設在南陽市；二是鄭州教區，轄鄭州、洛陽、開封、許昌、平頂山、三門峽等六市及所屬各縣和商邱、周口地區，教區中心設在鄭州市；三是豫北教區，轄新鄉、安陽、濮陽、焦作、鶴壁等五地市及所屬各縣，教區中心設在新鄉市。王豐泰神父任豫北教區長，張懷信主教任副教區長。

以上只是河南省天主教愛國會對教區的調整與劃分，但在實際教務管理中，並沒有這樣執行，也無法執行，各教區基本上仍按原來的傳統轄區進行管理。但是，由於有了這樣的劃分和調整，有些教區在某些時段也按這樣的劃分去傳教和進行管理，這或多或少也給各教區的福傳牧靈帶來一些混亂。

目前，安陽教區實際管轄的是安陽市、鶴壁市所轄各市縣及新鄉市所轄的三個市縣，具體有安陽市、安陽縣、滑縣、林州市、內黃縣、湯陰縣、鶴壁市、淇縣、濬縣、衛輝市、輝縣市、延津縣等十二個市縣。河北省的武安縣、涉縣、臨漳縣等由楊祥太主教負責的邯鄲教區管轄。

安陽教區管轄範圍示意圖：



三、主要堂口情況

安陽教區目前實際管轄的堂口有五十五個，分佈在十二個市縣。對一些尚未歸還教產的堂口，教區仍在積極與當地政府協商，對已無房產的堂口，教區正在考慮如何重建。現將有房產、有教友的堂口開列如下：

行政區劃	堂口數	堂口名稱
安陽市	4	安陽市、史車村、老莊、皇甫邨
安陽縣	19	辛村、水冶、堤圈、永和、前務奇、辛店、梁布大營、上柏樹、靳家邨、白壁、大寒、隆化、梅福、鐵爐、洪河邨、王小莊、秦小邨、張奇村、大王寨
滑縣	10	滑縣城、老店、前物頭、中辛莊、高牆營、草坡、八里營、青莊、牛邨、陳於莊
林州市	4	田家井、馬溝、小莊、西莊
內黃縣	3	豆公、耿高城、胡張村
湯陰縣	4	北青村、蘇莊、任固、湯陰縣城
鶴壁市	1	鶴壁集
衛輝市	2	衛輝市、紙坊
延津縣	2	延津縣城、萬戶營
輝縣市	6	輝縣城、趙流河、高莊、花木、範家嶺、南寨
合計	55	

爲了便於教務管理，促進福傳，二零零五年二月，教區對堂區作了重新劃分，具體如下：

序號	堂區名稱	神父座堂	所轄範圍	堂區神父		本堂
				姓名	聖名	
1	安陽	安陽	市區、 崔家橋、 白壁	張銀林	若瑟	張銀林
				趙晉生	若望	
				延志明	雅各伯	
				李建增	保祿	
2	滑縣	城關	滑縣	趙全有	若望	趙全有
				張志恒	若瑟	
				申四明	伯多祿	
3	衛輝	衛輝	衛輝、延津	李計生	伯爾納多	李計生
4	鶴壁	鶴壁集	鶴壁 (濬縣、淇縣)	張洪恩	保祿	張洪恩
5	輝縣	高莊/趙流河	輝縣市	申天增	伯多祿	申天增
6	辛村	辛村	湯陰、內黃、 辛村、瓦店、 北郭、呂村、 永和	張長生	若望	張長生
				牛懷中	伯多祿	
7	水冶	水冶	水冶、曲溝、 馬家、銅冶、 磊口、許家溝、 都里、蔣村、 善應	宋保新	伯多祿	宋保新
8	林州	田家井	林州	周彥兵	伯多祿	周彥兵
9	梁布大營	梁布大營	倫掌、安豐、 洪河邨、柏莊、 韓陵	申保祿	方濟各	申保祿

註：本表錄自《安陽教區關於設立堂區、委任堂區主任以及教區經濟管理制度等的規定》（二零零五年二月三日）。

目前，教區共有二十三位司鐸，實際分工情況是：

- 1、教區中心（安陽天主堂，教區和堂區不分家）：張銀林、趙晉生、延志明、朱獻錄。
- 2、滑縣堂區：趙全有、申宇明。
- 3、衛輝堂區：張長生、李計生。
- 4、輝縣堂區：申天增。
- 5、水冶堂區：申保祿。
- 6、林州堂區：暫無常任神父，由申保祿神父代管。
- 7、鶴壁堂區：李建增。
- 8、辛村堂區：周彥兵、牛懷中。
- 9、梁布大營堂區：張洪恩。
- 10、天津辦事處：宋保新、馬彥濤。

另外，在其他教區服務的司鐸有五位：申合修、王利民、張秋民等三位司鐸在美國，申四明司鐸在羅馬傳信大學深造，王永剛司鐸在中南神哲學院任教。

四 經濟制度與其他規定

二〇〇五年二月，教區出現了新的經濟管理制度及其他規定，現摘錄如下：

（一）經濟制度

1、教區經濟來源：

A、天津房產；

B、安陽堂區收入（安陽堂區與教區不分家）；

C、堂區上繳的經費（暫定每堂區每月上繳教區500元，月底繳清不得拖欠，可以預繳）；

D、其他。

注：堂區神父向本堂神父負責，本堂神父向主教負責。

2、診所管理

診所收入百分之五十歸教區修會，百分之五十歸堂區。嚴

格要求帳目清楚，日清月結。住堂口修女包括診所修女每月生活費均由堂區支付（本堂神父負責）。

- 3、彌撒獻儀（包括自由捐獻、奉獻金等）。
堂區本堂神父應將每月所得彌撒獻儀登記入帳。
- 4、除暫定每月上繳教區五百元之外，各堂區經濟相對獨立，教區仍保留對堂區經濟的直接支配權。
- 5、各堂區應建立、健全堂區經濟管理制度，實行民主管理。

（二）其他規定

- 1、在堂區服務的修女（修士）應服從本堂神父的管理，本堂神父應關心她（他）們；並應尊重、服從主教和修會對她（他）們的直接管轄。修會對駐堂修女的統一安排應預先告知本堂神父，有關事務應協商解決。
- 2、除主日、節日外，每位司鐸每天只能舉行一臺彌撒聖祭，如遇特殊情況應徵詢主教意見。
- 3、特定每雙月的第四個星期二、星期三為教區司鐸退省日，特殊情況另行通知。
- 4、司鐸每月生活補貼三百元由堂區支付。
- 5、交通工具（汽車、摩托車）維持現狀，如有需要須經教區主教的批准方可更換或添置。
- 6、本堂神父有義務按法典要求為所屬天主子民奉獻彌撒聖祭。
- 7、堂區有大型工程或舉行重大活動時應先向主教報告，經主教批准後方可施行。
- 8、本堂區司鐸每月底應向主教上繳未做完的意向彌撒，堂區司鐸則向本堂神父統一上繳。
- 9、各堂區神父在牧靈工作上要互相合作。跨堂區活動應同所在堂區本堂司鐸取得聯繫，以免造成堂區管理方面的混亂。
- 10、各堂區應建立洗禮帳目，每年向教區呈報。

五 多默主教公開身份

一九八一年十月十九日，張懷信神父在梁布大營由河北正定教區賈治國主教祝聖為安陽教區主教。張懷信（多默）主教是教區歷史上的第五任正權主教，也是教區第一位國籍正權主教。

安陽（衛輝）教區歷任主教名錄：

序號	姓名		聖名	國籍	擔任主教時間		備註
	中文	外文姓名			任職	離職	
1	司德望	Stefano Scarella	斯德望	義大利	1884-5-2	1902	正權主教
2	梅佔魁	Giovanni Menicatti	若望	義大利	1903-11-9	1920	正權主教
3	林棟臣	Martino Chiolino	瑪爾定	義大利	1921-2-26	1946	正權主教
5	裴文彬	Isaiah Bellavite	依撒依亞	義大利	1924夏	1934	副主教
6	羅光達	Giuseppe Lombardi		義大利	1934	1942	副主教
7	柴良	Leo Gervasoni	良	義大利	1942	1946	副主教
4	祁濟眾	Mario Civelli	瑪留	義大利	1946-7-18	1953-1-26	正權主教
9	郭好信	Franciscus Kouo	方濟各	中國	1953	1959-4-14	代理主教
8	崔振鐸	Jacobus Tsoei	亞格伯	中國	1959	1981	代理主教
10	張懷信	Thomas Zhang	多默	中國	1981-10-19		正權主教

二十世紀九十年代，河南省及安陽市的宗教管理部門一直把張懷信作為地下主教對待，九十年代末期，政府動員他公開主教身份。一九九九年十二月，張懷信主教到北京向中國天主教主教團提出公開主教身份申請，並得到了主教團的批准書及誓詞，但後來由於考慮到安陽教區的穩定等原因暫未公開主教身份。

二零零四年二月，張懷信主教再次向中國天主教主教團提出申請，表示願意公開主教身份，在當行當信教義教規上服從教宗，保持聖教會的至一至聖至公從宗徒傳下來的特性，走愛國愛教的道路，服從主教團領導，善盡牧職。九月十日，中國天主教主教團正式批准張懷信為安陽教區正權主教，並規定在三個月之內，在本教區主教座堂舉行正式就職儀式。

十月二十二日上午，在安陽教區主教座堂舉行了隆重的「張懷信主教就職安陽教區正權主教慶典」儀式。前來參加慶典活動的有國家宗教局二司張憲民司長，中國天主教主教團副團長、瀋陽教區金沛獻主教，中國天主教愛國會秘書長馬英林神父，安陽市委、市政府、市人大、市政協的領導，安陽市委統戰部、民族宗教局、新鄉市、鶴壁市民族宗教局的領導，以及邯鄲教區楊祥太主教，鄭州、商丘、焦作市的神長代表，共八十餘人，教區十四名司鐸、五十多名若瑟會修女、六百多名教友參加慶典儀式。

慶典儀式分三項儀程：

1、由中國天主教主教團秘書長馬英林神父宣讀主教批准書。批准書內容如下：

可敬的張懷信主教，主教團接到河南省教務委員會安排您為安陽教區正權主教的請示報告和您本人的申請。經主教團認真審核，同意省教務委員會的意見。現予以正式批准您 為安陽教區正權主教。請在三個月之內，在本教區主教座堂舉行正式就職儀式，之後即為主教團成員。

請記住自己是由人間所選拔，奉派為人舉行關於天主的事，應在眾人前做基督的證人，克盡自己的宗徒職責。「要以清廉、以明智、以容忍、以慈惠、以聖神、以無偽的愛情」（格後6：6），團結、牧放主的羊群，對他們善盡教誨、聖化、治理的職務。

中國天主教主教團，（2004）天准字第004號，二零零四年九月十日。

2、張懷信主教宣讀誓詞。誓詞內容如下：

我，多默，張懷信主教，仰賴天主上智的安排和聖神的默佑，被委任為安陽教區正權主教，我自感受德才菲薄，不堪勝任，但我既蒙主寵召，自當謙恭承受。

我願意完全遵守天主的誠命，堅信聖經及各端信德道理，忠實不懈地去宣講基督的福音。我願意建設基督的身體——教會，並願意與主教團保持合一，忠於至一、至聖、至公、從以伯多祿為首的宗徒們傳下來的聖而公教會，並按照聖教會歷代所保存的宗徒傳統，去維護信德寶庫的純潔與完整。

我全心仰賴天主聖寵的助佑，在本教區全體神職人員和教友的監督支援下，善盡主教的職責，辛勤修德，行善避惡。為辦好天主的教

會和榮主救靈事業，甘願奉獻我畢生的力量。

我保證遵循聖伯多祿宗徒的訓誨「你們要為主的緣故，服從人立的一切制度」，帶領本教區全體神父、修士、修女和教友，遵守國家憲法，維護國家的統一和社會安定團結，為全面建設小康社會貢獻力量。

宣誓人：張懷信主教，二零零四年十月二十二日。

3、慶典彌撒。慶典彌撒由張懷信主教主祭，金沛獻主教、楊祥泰主教及十四名司鐸共祭。

彌撒中使用的信友禱詞內容如下：

1、請為聖教會祈禱：求主賞賜教會普世共融，合而為一，廣傳福音，我們同聲祈禱。求主俯聽我們！

2、請為教宗祈禱：求主賞賜他引導普世教會，開拓進取，各界溝通，做好牧首，我們同聲祈禱。求主俯聽我們！

3、請為政府首長祈禱：求主賞賜他們智慧和正義，消滅戰亂，打擊恐怖，使人民安居樂業，我們同聲祈禱。求主俯聽我們！

4、請為當地政府官員祈禱：求主賞賜他們立黨為公，執政為民，抑制腐敗，為民排憂解難，我們同聲祈禱。求主俯聽我們！

5、請為張懷信主教祈禱：求主賞賜他耄耋之年，執掌教務，搞好牧靈工作，我們同聲祈禱。求主俯聽我們！

6、請為我們教區祈禱：求主賞賜教區信眾，信仰堅固，熱愛祖國，勇敢為真理作證，我們同聲祈禱。求主俯聽我們！

7、請為所有貧病患難的人祈禱：求主賞賜他們信心和忍耐，並減輕他們的痛苦，我們同聲祈禱。求主俯聽我們！

8、請為我市人民祈禱：求主賞賜他們和睦相處，振興安陽，共同致富，平安生活，我們同聲祈禱。求主俯聽我們！

慶典儀式結束後，應邀參加慶典儀式的主要領導和來賓、教區神職人員代表、安陽市天主教「兩會」籌備組負責人等五十人左右，在安陽市中原賓館舉行了慶典座談會。

筆者以為，張懷信主教公開主教身份無論對教區還是對當地社會而言意義重大，教區將更趨穩定，與當地社會將更加和諧，教會也將進一步得到健康發展。

六 神職人員的培養⁽¹⁾

文化大革命前後，由於受極左思想的影響，安陽教區的教務活動和全國其他各教區一樣無法正常開展，教堂被關閉，教產被佔用，公開的教務活動被迫停止，教會蒙受較大損失。到一九八零年落實宗教政策時，安陽教區僅有七名神父、二十二名修女。

改革開放以來，隨著宗教信仰自由政策的逐步落實，安陽教區的發展有了一個較為寬鬆的外部環境，但隨之而來的問題也擺在了教區面前，即教友人數迅速增加和神職人員短缺的矛盾顯現出來，「兩多一少」（即堂區多、教友多、神父少）的矛盾日益突出，只有加快培養年輕一代神職人員才能克服這一矛盾，才能確保教區的穩定和發展。但是，由於多種原因的影響，神父短缺的問題到二十世紀八十年代末一直沒有得到解決，教區正規培養神職人員從九十年代以後才步入正軌。

從一九九零年九月開始到二零零五年八月，安陽教區先後向中國天主教神哲學院、天主教中南神哲學院、陝西天主教神哲學院選送了三十四名修生，目前已經畢業十九人，在學十人。有十七人先後晉鐸，其中，有四人到海外深造。目前，安陽教區有主教一人，神父十九人，修女一百一十六人；有堂區五十餘處，教友近四萬人。教區培養的年輕神職人員在福傳中已經開始發揮重要作用，他們逐漸肩負起了教區牧靈和福傳的重任，教區發展呈現出一派生機。

1、安陽教區神職人員培養方面的經驗

培養一大批神職人員，訓練一個牧靈福傳的工作團隊，是教區的一項重要工作，對一個教區的發展具有決定性的意義。《聖經》記載，耶穌在三年的福傳生涯中，把工作的重心放在訓練門徒上，一大部分時間與教導都是針對門徒訓練的，日後福音的事業就是借著這一批門徒而成就，並且這些門徒要做更大的事業（參見若14：12）。在過去的二十多年中，安陽教區在培養神職人員方面取得了較大成績，目前，神

(1) 請參閱筆者：「對安陽教區神職人員培養情況的思攷」，《中國天主教》，二零零六年，第一期，有刪改。文中使用的數字截止到二零零五年底，暫未作修改。

職人員的數量基本能滿足教友過正常宗教生活的需要。取得這樣的成績主要有以下三方面的原因：

第一，政策的落實，政府的支援。王兆國在中國天主教反帝愛國運動五十週年紀念大會上曾指出，「天主教界需要採取有力措施切實加強中青年愛國神職人員的培養，切實提高他們的政治素質、宗教修養和管理能力。」「培養出一支愛國愛教的具有較高宗教造詣和政治素養的中青年神職人員隊伍，是中國天主教按照獨立自主自辦教會的正確辦教方向不斷發展、在愛國愛教事業上取得更大成就的關鍵。」這說明，政府對天主教神職人員的培養問題是十分關注的。從全國範圍來講，神學院恢復招生，辦學條件不斷改善，辦學規模不斷擴大，神哲學院教師素質不斷提高等等，為各教區培養神職人員提供了神學教育方面的保障。從地方角度來看，安陽市委統戰部、市民族宗教局對安陽教區神職人員的培養給予了高度重視，支援教區選送優秀修生到神學院學習，並同意對學成畢業的神學生按時晉鐸，派人出席神職人員的晉鐸儀式，關心年輕神父的成長，盡力為他們排憂解難。

第二，主教重視，措施得力。從一九八零年安陽市為張懷信主教落實政策以來，他一直擔負著安陽教區的領導工作。二十世紀八十年代初，剛剛落實宗教政策時，安陽教區百廢待興，百事待舉。正如《聖經》所言，「因為沒有牧人，羊都四散」。「羊在群山峻嶺中迷了路」，「羊四散在全地面上，沒有人去尋，沒有人去找」（則34：5）。教務工作需要按規範進行，教產需要和政府協商，堂區需要整修，失散的教友需要重新組織起來，「勸告、懲戒、教訓世人，領他們回來，正如牧人領回自己的羊群。」（德18：13）。在教區工作恢復正常後，張懷信主教就把神職人員的培養工作提到議事日程上來，並採用多種形式對修生進行培養和教育。一九九零年九月，他選送張長生、趙晉生到中南神哲學院學習，邁出了解放以後天主教安陽教區神職人員進入神哲學院進行正規培養的第一步。在此後的十五年間，張懷信主教又先後選送了三十多名修生分別到中國天主教神哲學院、天主教中南神哲學院、陝西天主教神哲學院學習。張懷信主教非常重視對選送出去學習的修生的管理和使用，主要做法是：一是積極培養聖召，慎重選拔修生，對出自教友世家的年輕修生多關心，重培養；二是把年輕修生集中到主教座堂，組織他們學習聖事，

在教會的團體生活中互相砥礪、鍛煉、陶冶，從中選拔好苗子；三是在選送修生出去學習之前，把他們送到本市的大學、高中補習文化知識，提高文化水平，為今後進入備修院、大修院學習奠定文化知識基礎；四是密切關注修生在大修院學習期間的各方面表現，發現有問題及時停學召回；五是對學成歸來品學兼優的修生及時晉鐸，大膽重用，讓他們在牧靈福傳中充分發揮自己的才幹。

第三，虔誠信主，積極響應聖召。天主教在安陽教區傳播的歷史是比較悠久的。據《林縣誌》等方誌記載，明神宗時期（1573—1620），天主教從山西省傳入林縣（林州市）、輝縣（輝縣市）一帶。《河南省誌》也記載：河南林縣田家井、鹿邑縣君武莊和南陽縣靳崗寨是天主教傳入河南省最早的三個據點。在一些老堂區，有許多教友家庭世代信仰天主教，虔誠信主，忠貞不二。教區神父、修生絕大部分出自老教友家庭，一般也都是自幼受洗，他們積極響應聖召，自願為主奉獻。如，在安陽教區十七名年輕神父中，來自田家井的有六人，正在大修院學習的十名修生中，來自田家井的修生也佔兩名。僅老教友張合新一家，就為教區奉獻了兩名神父，一名修生，其中一人被選送到國外深造。

2、安陽教區面臨的困難

十五年來，天主教安陽教區神職人員的培養工作取得了顯著成績，為教區的穩定和發展奠定了良好的組織基礎和思想基礎。但是，安陽教區目前仍面臨一些困難，需要給予關注。

第一，神職人員的相對不足。安陽教區現有一位主教，十九位神父，目前實際在各堂區工作的神父有十五位，承擔四萬名教友的牧靈工作，要管理五十多個堂區，確實是「莊稼固多，工人卻少」（瑪9：37）。一九四九年時，安陽教區有四萬六千名教友，當時有神父四十五位。如果按這樣的標準推算，至少應該有三十位左右的神父才能維持目前正常的福傳牧靈工作。正是因為羊群多，牧人少，所以，現在神父的主要任務只能是牧靈福傳。教區還沒有專職從事教會組織管理工作的神父，更沒有專門進行神學思想、教會歷史等方面研究的神父，神父的再培養工作也無法系統地開展。從現在到二零一零年左右，安陽教區將有十多名修生陸續取得鐸職，屆時，教區將擁有三十名左右神父，神職人員相對不足的問題將得以緩解。從這個意義上來講，近五年內，安陽教

區神職人員培養仍將以充實數量為首要目標，隨著神職人員數量的逐步充實，神職人員的素質與質量的提陞應作為一項重要工作來做，培養高素質的神職人員隊伍是教區發展的長遠工作目標。

第二，神職人員年齡結構很不合理。安陽教區神職人員在年齡結構上明顯呈現兩極分化的現象，老、青並存，中年幾乎空缺。在現有的二十名神職人員中，八十歲以上三名，五十至七十歲的神父空缺，四十至五十歲一名，三十至四十歲十二人，三十歲以下四人。除八十歲以上的三名老神父外，十七名年輕神父中，年齡最長的四十一歲，最年輕的二十七歲。老一代神職人員一生忠於信仰，愛國愛教。他們為傳揚福音，榮主救人，為保留安陽天主教的薪火、振興教會奉獻了自己的一生，確實應該受到尊敬與愛戴。新一代年輕神職人員年富力強，思想活躍，虔誠事主，給教會帶來了無限的生機和希望，將逐漸成為安陽教區的中堅力量。《聖經》上說：「我們的壽數，不外七十春秋，若是強壯，也不過八十寒暑；但多半還是充滿勞苦與空虛，因轉眼即逝，我們也如飛而去」（詠89：10）。這是無法改變的自然規律。安陽教區的神職界目前正處在新、老交替之際，再過若干年，教區將全部是年輕神父執掌教務。如何順利地做好新、老神職人員的交替工作將是安陽教區今後幾年內需要格外重視的問題，新老神職人員能否順利完成交接，將直接關係到安陽教區的穩定與發展問題。

第三，聖召的相對短缺。《聖經》中說：「天主拯救了我們，以聖召召叫了我們，並不是按照我們的行為，而是按照他的決意和恩寵：這恩寵是萬世以前，在基督耶穌內賜與我們的」（弟後1：9）。「為這福音，我被立為宣講者，為宗徒，為導師」（弟後1：11）。這說明，一個教區的穩定與發展需要有足夠的聖召，反之，聖召短缺將會影響到教區的穩定，制約今後的發展。近年來，安陽教區聖召相對短缺，這也是困擾主教的一大問題。聖召相對短缺的原因主要有兩個方面：一是一些年輕教友對鐸職和修會生活缺乏熱誠和興趣，不願響應聖召。安陽教區範圍內經濟發展相對東南沿海地區較慢，特別是廣大的農村，人民生活水平還相對落後，市場經濟對教區的衝擊是比較大的，一些年輕人過多地考慮了經濟因素，不願過清貧的鐸職和修會生活。這也是國內許多教區都面臨的一個比較普遍問題。二是安陽教區規模相對較小，教友數量相對較少，聖召的選擇範圍有限。由於

缺乏在年輕教友中的選擇和陶成，也影響到了聖召的質量。張懷信主教和許多神職人員、資深教友都關注到了這一問題，他們也在設法用多種辦法培育聖召，幫助有資格的人選，特別是幫助他們的學業，以及對牧靈工作訓練中的過程。

第四，接班人的選擇與培養。教區主教是一個教區的靈性領袖與合一基礎，承擔著培育、使用人才，發掘、發揮教區各階層人員的作用，把握教區整體性方向與目標的重任。「他必如牧人，牧放自己的羊群，以自己的手臂集合小羊，把它們抱在自己的懷中，溫良地領導哺乳的母羊」（依40：11）。教會歷來重視教區主教接班人培養問題，在這方面，上海、西安等一些教區已經走出了可喜的一步，一批年輕主教、助理主教、輔理主教先後得到教宗的批准和政府的承認，這對安陽教區及其他教區都有重要的借鑒意義。教區主教接班人問題也是各級政府十分關注的問題，王兆國曾指出，「要下大氣力加緊培養天主教中年愛國神職人員。對於中國天主教，當前的一個迫切任務就是培養接班人。」對安陽教區而言，接班人的培養確實是當務之急的大事。安陽教區目前只有三位老神父，其中，趙全友神父和張之恆神父常住滑縣教堂，在主教座堂的老一代神職人員只有張懷信主教一人。張懷信主教今年已是八十多歲的老人，既要承擔繁重的牧靈福傳工作，又要考慮教區的組織與管理，身心俱累。這也是目前國內許多教區面臨的困境。在培養接班人問題上，安陽教區要特別注意處理好四個關係，即教會內部關係、教會與「地下教會」的關係、教會與政府的關係、教會與梵蒂岡的關係，稍有偏差，後果將難以預見。目前，老一代神職人員要在學習、靈修、牧靈、福傳、教會管理等方面對年輕神父起好傳、幫、帶的作用，要大膽、穩妥地使用他們，使他們在教務工作中鍛煉成長，成為德才兼備的人才，從而接好教會的班。年輕神父要自覺加強靈修，嚴格要求自己，堅定信心，勇挑重擔。要學習老一代神職人員的優良品德，進一步加強自身建設，在學習和教務工作中不斷地提高自己的綜合素質和能力，努力早日把自己培養成一個合格的教會事業的接班人。就如保祿宗徒所說的：「你要努力在天主前，顯示自己是經得起考驗的，是無愧的工人，正確地講授真理之言」（弟後2：15）。

安陽教區已經走過了風風雨雨一百二十多年的歷程，我們完全有理由相信，安陽教區新一代神職人員將來一定能領導安陽教區走向更加美好的明天。

第八章 堂區介紹

一 林縣堂區⁽¹⁾

1、天主教在林縣傳播簡況

據有關歷史資料記載，天主教早在明末清初就傳入林縣（今林州市），距今已有三百多年的歷史，最早是山西省壺關縣安溝村申鐸遷居林縣田家井村時帶入的。據田家井村申氏祖墳碑文記載，「先祖申鐸原在壺關安溝祖居，因家貧，人口繁累，常鬧飢荒，申鐸共四個兒子，帶大兒、二兒遠遷來田家井糊口度日，而小三、小四跟著老母守家過活。」據田家井村申氏家譜記載，「輩字」是「鐸大星思廷修建，華喜明光亮晴天」，現已見到「明」字。二零零五年遠赴義大利學習的申四明司鐸即屬「明」字輩。這說明，自申鐸至今，天主教在田家井已傳十代以上。

天主教傳入田家井後逐步發展起來，最初沒有常駐神父，也沒有建正式教堂，大的瞻禮去南陽教堂過。米蘭外方傳教會接管河南代牧區後，起初，安西滿主教派司德望神父、募來隆神父、翁加錄神父等人定期到田家井為教友做彌撒。到一八八二年，河北道已經有教友九百七十八人，其中田家井有教友二百多人。為了方便福傳，同年八月，傳信部同意了安西滿主教的請求，將河南代牧區劃分為南境代牧區和北境代牧區。

一八八四年五月二日，司德望神父帶領何安業神父、鄂瞻光神父、張書坤神父等人來到田家井，河南北境代牧區正式成立。

(1) 林縣堂區的內容係根據《林州市宗教調查資料》整理而成。

一九零零年，義和團毀教堂，殺洋人，河南代牧區各堂區神父先後回到小莊主教座堂避難。時任林縣知縣俞紀瑞嚴禁義和團民毀教堂、殺洋人，林縣三座教堂在庚子教難中均倖免於難。六月，司德望主教率十一位神父和三百多名教友逃往田家井山區避難。教難平息後，爲了感謝聖母的保佑之功，教區在田家井聖母山上購地，建造了聖母聖衣堂，定爲教區朝聖地，並以七月十六日爲朝聖實節。

一九二一年，林縣大災荒，小莊、田家井教堂捨糧、捨藥，救濟災民，一些人信仰了天主教。一九二四年，教區在小莊培訓了一批「傳教先生」，並在彰德、衛輝、懷慶等三府及林縣田家井、小莊、馬溝、南屯、朴池、古善、桂林、紙坊、重興店等七十一個村興辦天主教學校，教友子女免費上學，天主教的影響進一步擴大。一九二六年至一九三一年，國民黨軍隊消滅天門會，潘直理神父、載恩林神父與當時的縣政府達成協議：凡參加過天門會的人進教不殺。趁機發展教徒一千餘人，涉及林縣二十餘個村莊。據統計，到一九四一年，林縣有天主教徒一千一百三十四人，涉及村莊三十九個、三百八十五戶。

一九四二至一九四三年，日軍不斷掃蕩林縣，田家井天主堂、小莊天主堂和馬溝天主堂均被日軍燒毀。林縣堂區的中心又轉移到田家井，由路德華神父任本堂。一九四九年由牛金祥神父任本堂。一九五一年，牛金祥神父在田家井組織「聖母玫瑰會」，後被政府取締，牛金祥神父於一九五五年被捕，並判處無期徒刑，從此林縣堂區沒有常駐神父。

一九五七年至一九七八年間，林縣天主教由明到暗，由公開到秘密，教友不斷到新鄉、開封、汲縣、鄭州、安陽等地教堂參加宗教活動。一九五八年，爲了削弱天主教的影響，林縣實行小村併大村政策，把田家井七十四戶、四百多名教友搬遷到全縣十個公社、二十五個村莊。其本意是弱化或消滅天主教，結果適得其反，不但沒有削弱天主教的影響，反而成了滿天星，散居在各村的教友又發展當地一些村民入教。後來因他們多次要求，一九六二年又有六十四戶返回田家井，但有十戶未再遷回。據一九八六年三月統計，林縣有教友一千四百六十一人，其中男七百七十三人，女六百八十八人。涉及十個鄉、三十個村。

一九八二年十月十四日，根據林縣政府的要求，成立了田家井教務領導小組，由教友申平音任組長，申愛保、牛天興任副組長，申文

旺、牛文習、牛隨山、元太生、牛文太為成員，恢復了正常的教務活動。大的瞻禮經統戰部批准，從安陽請來張懷信主教、史化林神父、張至恆神父等為教友做彌撒。此後，牛文昭神父、周彥兵神父曾先後負責林縣堂區教務。

2、林縣主要天主堂

(1) 田家井天主堂

在河南北境代牧區成立之前，田家井只有簡易的天主堂。一八八四年司德望主教來到田家井後，在牛景辰神父等人的協助下，先後建房三十二間，其中，大小客廳八間，修道院（書院）十六間，賬房五間，伙房三間，一八九九年正月，正式建立經堂十間，稱若瑟堂——原有碑文記載，現已毀壞——從一八八四年至一八九零年，田家井教堂一直作為河南北境代牧區的主教座堂。

一九四二年五月，田家井若瑟堂被日軍燒毀。解放後，若瑟堂經村民修復後成為生產隊倉庫。一九八二年冬落實教會房產時歸還教會。

現今田家井若瑟堂於一九九三年七月二十日動工重修，當年年底建成。經堂長二十七米，寬十三米，鐘樓高二十八米，建築面積為七百平方米，能容納一千多人。若瑟堂由申平音會長主持建設，魏玉德教友負責設計，韓松林教友監工，申新發教友領工，林縣田家井教友施工。一九九四年二月十五日，張懷信主教親自到田家井主持若瑟堂開堂祝聖大禮彌撒，教區萬餘名教友參加。新落成的若瑟堂莊重大方，宏偉壯觀，具有獨特的西方建築風格，藝術價值很高，四方教友前來朝聖者，絡繹不絕。

一九八五年至一九九零年，牛文昭神父任本堂神父。牛神父去世後，由於教區神職人員短缺，田家井一直沒有常駐神父。二零零零年，周彥兵司鐸常駐田家井天主堂，有十幾名若瑟會修女在堂區服務，開辦診所一處。目前，田家井暫無常駐神父，水冶堂區的申保祿神父定期來為教友做彌撒。

(2) 小莊教堂

據史料記載，申鐸的後裔在田家井延續至第六代時，申建貴的繼父從田

家井遷往小莊（今林州市小店鄉小莊）居住，隨後在小莊建造了一座簡易天主堂，共五間。

河南代牧區成立之後，由於田家井主教座堂位於教區的西部邊境山區，遠離其他堂口，交通不便。司德望主教晉牧後，在劉小棟神父、牛景辰神父協助下，於一八八五年開始在林縣小莊設計建造河南北境代牧區新的主教府。一八九零年，小莊天主堂正式建成並啓用，河南北境代牧區總堂由田家井遷到小莊。一八九二年，小莊教堂全部完工，共建成房屋一百一十間，其中，經堂七間，修道院十九間、大小客廳十八間，賬房八間、馬棚院九間，西學院十六間，女學院十間，嬰兒院八間，伙房六間，大門房九間，另有八角飯廳、鐘樓、墳亭各一座。另置買耕地六十一畝，騾子三頭。除田家井教友李春岐家耕種十四畝外，其餘土地全由嬰兒院耕種，用於耕種自養。小莊教堂四週全部圍有寨牆，四角有炮樓，外型氣勢浩爽，巍巍壯觀，內部結構井然，設置齊全。每逢大瞻禮，教區所轄三府二十五縣的教友便從四面八方匯集於該堂，「人潮濟濟，熱鬧非凡」。小莊作為河南北境代牧區主教府共曆十四年，這也是教區發展史上的一個重要階段。

小莊天主堂內設有四所學校，即小修道院、師範、初小、嬰兒院，當時有學生二百餘人，學生來自教區所轄各府州縣。據老教友回憶，司德望、梅佔魁、林棟臣等三任主教都曾駐小莊天主堂，潘直理、載恩林、張書坤、牛景辰、武憲成等都作過本堂神父，其他神父還有紀斯蘭、斯翠理、董學文、裴文彬、葛禮中、郝文斯、孔□□、馬□□，他們負責管理堂內學校，葛禮中神父是小修道院院長。教員有申建周、王之德、李書堂、張建、黃一貞、張志安等。

林縣小莊修道院培養的林縣籍神父有申希哲、李華藩、李春風、牛文昭、牛金山、牛金堂、牛金祥；培養的修女有李花蘭、李先禮、牛燦爛、申希卿、牛文貞，守貞女有牛東花、李家叔伯姐妹三人（馬溝村人）、申春（小莊人）、申亭、郭捨（田家井人）等。

一九零二年，司德望主教病逝，葬於小莊墳亭。據碑文記載，衛輝教區的神父死後都埋葬在小莊。墳亭裡葬埋著主教司德望，前排埋葬有斯翠理、裴文彬、梅佔魁、林棟臣、潘直理、紀斯蘭、張書坤、郝文斯、牛景辰、孔□□、馬□□、明□□（死在北京運回小莊）等十二名神父。

一九零四年，林棟臣主教將主教府從小莊遷往衛輝府，小莊雖然失去了主教府的地位，但仍然是河南北境代牧區重要的一個堂口。

抗日戰爭期間，爲了阻止日軍進山掃蕩，因小莊天主堂地勢較高，四週有圍牆和城堡，國民黨軍隊與梅佔魁主教協商要用小莊天主堂阻擊日軍。爲了支援抗日，小莊天主堂的神父、修女及男女修道院學生全部搬遷到輝縣。但是國民黨軍隊未能阻擋住日軍進攻，小莊天主堂失陷。日軍放火燒毀了小莊天主堂，除五間房屋外，其餘全部被燒成殘牆斷壁。此後，因國內戰事不斷，小莊天主堂一直未能得到修復。解放後，當地政府將原天主堂改爲學校，教會的土地被四週的六個自然村（現都歸紙坊村）分配使用，也沒有留下任何手續。

二十世紀八十年代落實宗教房產時，林縣宗教局曾派人多次前往小莊調查取證、登記、拍照，並根據小莊老教友申水秀口述整理成文字資料，經實地考察測量後繪出原小莊主教座堂示意圖。由於當時林縣宗教局工作人員短缺、工作繁重，故責令小店鄉負責宗教工作的幹部出面落實教產。一九九四年初春，在小店鄉政府安排下，紙坊村村委會反復考察原小莊天主堂遺址後，決定在原址上劃撥三畝七分地給教會使用。

一九九四年三月，小莊天主堂動工重建，新建聖堂長二十一米、寬八米、高約八米，座向北，鐘樓面向東。另蓋十幾間配套用房，砌了圍牆。一九九五年（農曆正月十四）舉行了建堂落成典禮。林州市政府、統戰部、宗教局、公安局及小店鄉政府、派出所均派代表參加慶典。

二零零二年秋，在聖堂西側又蓋了一座二層樓房，長十五點五米，寬六米，供神父及修女使用。

目前，小莊堂暫無常駐神父，申保祿神父定期來給教友做彌撒。

（3）馬溝天主堂

馬溝位於林縣原康鄉，也是教友比較集中的一個村莊。據記載，馬溝天主堂是由教友李純章的祖父於一八八七年建造的，原有房屋八間。抗日戰爭時期被燒毀。

新的馬溝天主堂二零零五年動工，二零零六年落成。目前，這裡暫無常駐神父，申保祿神父定期來給教友做彌撒。

(4) 田家井南嶺聖母聖衣堂

田家井南嶺聖母聖衣堂座落在田家井村南的山頂上，山頂的相對高度有一百米，聖母聖衣堂與山下的若瑟堂遙相呼應，是為紀念庚子教難時，司德望主教及教區神父、修女、數百名教友在此成功避難而建。從一九零一年開始，教區用五年時間籌款建設朝聖地，共籌得白銀四百兩。一九零六年落成，當年七月十六日的聖母聖衣瞻禮舉行了盛大的開堂慶典彌撒。此後，教區各堂口及山西、河北部分堂口教友每年七月十六日都前來朝聖。

聖母聖衣堂建築面積二百五十平方米，完全按照義大利建築師設計的圖紙施工，該堂全為石頭結構，有少數磚，沒有木頭，雕刻十分精細，具有典型的羅馬式建築風格，宏偉壯觀。堂門兩側的臺階上各有大型石碑一座，一個為拉丁文，一個為漢文。一九六六年，田家井村的三個村民用炸藥將聖母聖衣堂炸毀，現僅留聖堂遺跡。這裡至今仍是安陽教區著名的朝聖地，每年都有大量教友前來朝聖。

二 衛輝堂區⁽¹⁾

1、衛輝天主堂簡介

衛輝天主堂位於衛輝市南門里小西街，分南北兩院。該堂從建設之初即以主教座堂的規格設計建造。一八九五年，司德望主教派神父在衛輝購地準備建堂，但是，由於衛輝當地群眾對天主教有較強的排斥思想和行動，致使這座主教座堂的建設週期長達八年之久。

衛輝天主堂建成於一九零二年，規模宏大，佔地二萬六千二百七十七點六平方米，計有房屋四百九十四間，建築面積達四千四百四十六平方米，配套設施較為齊全，辦有教區修道院、公教眼科醫院、嬰兒院、小學校。主教府設在南院，聖若瑟修女會設在北院，教區修道院也設在南院。兩院有聖堂三座，即大經堂一座，修院聖堂一座，修會聖堂一座。

一九三七年，日軍進攻衛輝，許多難民到衛輝天主堂避難，不少人領洗入教。一九四七年，衛輝解放，天主堂被解放軍佔領。教堂、

(1) 衛輝堂區的內容係根據《衛輝市宗教調查資料》整理而成。

學校、醫院和孤兒院等全部被充公。祁濟眾主教從天主堂搬出，住在衛輝北門一間破屋裡。到一九五二年，義大利籍二十三位神父陸續出境回國。文革中，衛輝天主堂教產全部被佔用，教務活動被迫停止。

解放後，在衛輝天主堂原址成立了志願軍療養院，即省第一康復醫院。一九五五年二月一日，汲縣人民政府通知將教會眼科醫院六十間和孤兒院三十間正式收歸國有。在此基礎上，成立了汲縣眼科醫院，孤兒院改爲汲縣人民政府生產教養院。到一九五六年政府爲照顧宗教活動退還六十七間供教會使用，其餘房屋分別由新鄉衛生幹校和省康復醫院佔用。文革中汲縣天主教停止活動，天主教房產分別由汲縣人民醫院和縣軸承廠佔用。(1)

二十世紀八十年代落實宗教政策後，汲縣政府於一九八七年落實房產二十三間；一九九二年又經市政府一位副市長牽頭，宗教局、軸承廠、天主教會參加，經協商，市軸承廠退還其佔用教會房屋中的二十四間，其餘二十一間作爲教會租給軸承廠使用。衛輝天主教會房產得到部分落實。(2)

關於天主教房產落實問題，多年來一直是衛輝市的一個熱點、難點問題。根據有關文件精神，一九九八年四月，新鄉市一位主管領導在新鄉市召開民族宗教工作會議上強調，「對於落實宗教房產遺留問題，省政府要求今年完成。衛輝（原汲縣）、延津、原陽、獲嘉任務較重，請四個縣（市）的領導同志儘快拿出意見，早日解決。」對於落實宗教房產問題，衛輝市市委、政府領導十分重視，親自聽取彙報，親臨現場查看，要求按照政策執行、協商解決，尊重歷史照顧現實的原則，在互諒互讓的基礎上，儘快予以解決。(3)

目前，衛輝天主堂的教產問題已經取得重大進展，北院、南院大部分房產都已歸還，現北院有房屋八十間，南院有房屋一百五十六間，共計二百三十六間。由於種種原因，尚有部分房屋未予歸還。衛輝市建有天主教愛國會和教務委員會籌備組，現有三個堂口。一九九九年政府方面統計的教友人數約二千人。

(1) 《新鄉文史資料》，第十一輯，民族宗教專輯，頁129。

(2) 《新鄉文史資料》，第十一輯，民族宗教專輯，頁129。

(3) 《新鄉文史資料》，第十一輯，民族宗教專輯，頁130。

落實宗教政策後，王廣庭神父、張志恆神父先後任衛輝天主堂本堂神父。二零零零年四月，李計生神父晉鐸後任衛輝本堂神父至今。目前，張長生神父、李計生神父常駐衛輝天主堂。

衛輝天主堂建築規劃示意圖：



2、紙坊天主堂

紙坊村天主教堂座落在紙坊東街中段路北，離衛輝市約二十公里，一九一零年由李紹州購置，佔地面積二千七百平方米。分前後兩個院。前院有房四十二間，後院原為教會墳地。

前院有臨街南屋八間，寬六米，長三十五米，中間一大間是進出前院大門。北屋十一間，寬六米，長三十五米，中間一大間是進出後院的大門。西屋經堂十間，寬八米半，長三十米；東屋十間，寬八米，長三十三米。前院北屋東頭五間，開辦有教會眼科診所，由若瑟會修女任醫生。李計生神父每週定期到紙坊天主堂為教友做彌撒。

二零零三年，李計生神父發動修女、教友借款在後院建造一座二層樓房以供開辦幼兒園之用。上、下兩層共二十八間，寬七米三、長四十二米，二零零四年年底落成，總造價二十三萬元。內設舞蹈室、休息室、電教室、活動玩具室、鞦韆、轉盤、滑梯、伙房等。

二零零四年三月，「紙坊天主教堂小天使幼兒園」在此正式開園，由若瑟會修女任教。幼兒園分大中小班，入園兒童一般在二歲半至六歲。二零零五年，大班三十五人，中班三十八人，小班三十三人，共一百零六名兒童。有幼兒教師六人，全由若瑟會修女擔任。

3、萬戶營天主堂

萬戶營天主堂座落在萬戶營中街，離衛輝市約四十公里。始建於一九零八年。現有新建臨街南屋十間，大門一間，幼兒教室七間。東屋三間經堂。東北角大棚為伙房。北屋七間舊瓦房為修女使用。李計生神父定期來為教友做彌撒。

該堂開辦有「萬戶營天主堂小博士幼兒園」。二零零三年九月開辦。由若瑟會修女任幼兒教師。內設休息室、辦公室。幼兒園的兒童來自萬戶營周邊的小辛店、八里莊、龍王廟、南宋等幾個村，為方便兒童入託，衛輝堂區購置了兩輛中型客車，由修女開車接送兒童上下學。鑒於萬戶營小學停辦、適齡兒童無法入學的實際情況，經衛輝堂區與萬戶營村委會協商，暫由若瑟會修女承擔萬戶營小學的教學工作，該小學嚴格遵守義務教育法的各種規定，使用國家規定的教材，完全按國家規定的教學計劃進行授課，課堂上不講授任何宗教內容。

三 安陽堂區⁽¹⁾

1、安陽天主堂的建立及發展

據《續安陽縣誌》卷十一至十六的記載，「清光緒二十七年（一九零一年），始有意國教士梅（梅佔魁）、蘭（蘭濟時）二人來安傳教，二

(1) 安陽堂區的內容係根據《安陽市宗教調查資料》整理而成。

十九年（一九零三年）又有意籍教士林棟臣到彰德府，建築教堂，宣傳教義，不遺餘力，並舉辦男女義務學校，以牖民智，奉教者日眾，該教會地址城內東二道街南段，地基約十餘畝，民國光復後，逐漸擴充，東、西兩院，各建樓房，高聳宏敞，頗壯觀瞻。」

另據內黃縣石盤屯鄉石盤屯村老教友邵訪才一九八六年五月十七日口述：「我是光緒二十六年（一九零零年）生，今年八十六歲。小時候在安陽天主堂學校讀書時，聽老師李文才講：光緒二十六年，光緒皇帝逃難回北京時，途徑彰德府，來天主堂會見司（司德望）主教，贈送綿緞禮品，安陽天主堂是在光緒二十六前建成。當時主教府在林縣合潤小莊，司主教是第一任主教，第二任是梅（梅佔魁）主教，第三任主教是林棟臣。我曾參加民國十年（一九二一年）林主教祝聖主教大典。前清時，主教是二品頂戴官銜，來往彰德府時，坐綠呢大轎，府、縣官迎送。」

又據安陽市七十四歲的老教友楊景義根據他岳父張榮和老教友霍成美的敘述，所談的情況：約在光緒二十九年（一九零三年），安陽市東大街的杜金和、張榮、張均、徐楨、丁文煥、杜純義、師老印、霍成美、許文寶、喬書林等人以手工軋棉花為生，因未交稅，被縣衙定為抗稅罪名而下傳票捉人，他們先到北關基督教會，向牧師求救被拒絕，又跑到鶴壁集天主堂求救。經林棟臣（神父）與官府交涉，方免遭牢獄之苦。因此，他們信了天主教。林棟臣第一次來彰德府時，坐綠呢大轎，全班執事，借用裴家巷錢公館大官廳，受到隆重歡迎。後來買了二道街南頭姓孫的房產，建立了天主堂。林棟臣是來安陽城內傳教的第一位天主教神父。

又據崔振鐸神父一九五四年七月十一日口述：約在一九零四年後，意籍神父林棟臣（聖名瑪爾定）創辦了安陽教堂，並由他主持，當時有一名叫安德撒尼的意籍神父幫助他……

綜觀上述材料，對安陽天主教堂的創建者無可非議，可以確認為意籍神父林棟臣。但對建堂的確切時間，由於沒有原始資料考查而莫衷一是，難以確定。從邵訪才口述材料看，建堂時間應在光緒二十六年（一九零零年），即光緒皇帝在彰德府天主堂內會見司主教之前，從《安陽縣誌》、楊景義、崔振鐸口述材料看，建堂時間應在光緒二十九年（一九零三年）左右。

安陽教堂隸屬衛輝教區管轄，該堂神職人員的調遣均由衛輝教區主教支配。自建立教堂至安陽解放約五十年的時間裡，先後有林棟臣、高士廉、白清太等二十多名外籍神父，牛金山、郭超、郭好信、李仲魁、武憲成等十多名國籍神父在本堂傳教。

安陽教堂建成後，安陽市郊區各小堂口均由本堂領導。在諸小堂口中，規模較大、教友較多的有皇甫屯、杜小屯、大碾屯、史車村、東梁村、南土旺、老莊、寺溝、樓莊等九個堂口。在這些小堂口中，沒有常駐神父，分別由教友推舉的會長負責。一般情況下，小瞻禮都在本堂口，大瞻禮到安陽天主堂。在這些堂口中，分別辦有教會學校。

一九二零年前後，天主教在安陽迅速發展，主要原因有：一是當時安陽正值災荒年頭，義大利神父從外地運來大批糧食賑災，在教者可以領到糧食度過災荒，吸引了許多人入教。當時有紅白教之稱，即領白米者為白教，領紅米者為紅教；二是當時外籍神父在當地有特權，入教後可少受欺壓。當時安陽一帶流傳一個順口溜：「天主教瞎胡鬧，不打官司不信教，官司了了，教徒跑了。」三是教友子女可以免費到教會學校讀書，學校還按家庭的貧困情況每月發津貼一元左右，這也吸引了一些貧窮人家子女信教。

到一九四零年，安陽堂區教友發展到一萬多名，有神父六名，修士三名，貞女十八名。

2、各分堂口情況

安陽天主堂所轄堂口隨著時間的不同有所區別。一九三七年左右，安陽堂區下轄八個分堂口，即豆公、洪河屯、辛村、水冶、湯陰、臨漳。一九四五年以前，各分堂均有神父常駐：濮樂道神父和桑神父駐水冶，博蘭閣神父、史化林神父駐洪河屯，錫天恩神父、步加達神父駐內黃豆公，武憲成神父駐白壁和辛村。各分堂的教務活動由各分堂神父領導管理。

因內黃縣堂口、湯陰縣堂口有專門介紹，茲不多述。現將其他幾個分堂口介紹如下：

(1) 辛村集分堂口。一九一三年義大利傳教士到辛村傳教，一九二零年由義大利人出一部分款在辛村修建教堂，主持建堂的是瑞士籍

的江神父。蓋房三十二間，開辦男女學校各一所，先後在辛村堂口傳教的有梅佔魁神父、柴春榮神父、蘭濟時神父、董學文神父、德滿濟神父、郭好信神父、崔振神父、張志恆神父。一九三三年至一九三九年，崔振鐸神父任本堂神父。一九三九年至一九四五年，郭好信神父任本堂神父。一九四五年至一九四七年，德滿濟神父和蘭濟時神父任本堂神父。辛村堂口下設八個小堂口，大約有三十三個村莊，有四十三間房屋，其中，南伏恩房子三間，北伏恩房子五間，北莊房子七間，小營村房子五間，關村房子一間，豆官營房子五間，鐵爐房子六間，瓦店集房子五間。

(2) 洪河屯分堂口。該堂口建於一九二零年，由義大利籍神父杜士傑主持建堂。大約有房子二十間。一九三五年由博蘭閣神父任本堂神父。一九三九年史化林神父任副本堂。一九四五年博蘭閣神父離任到開封教區傳教，安樂修神父接任本堂。該堂口有教會學校一所。總會長李成章、喬子善、張文學，教學先生許澤藍、王克功、王進義，管堂先生牛王、李日新、張文付、馮天福。一九四六年後沒有本堂神父。本堂口下設十六個小堂口，大約有七十九個村莊，有房屋一百四十多間。其中，老莊房子五間，柴庫房子十二間，史車村房子八間，南土旺房子五間，皇甫屯房子十間，趙張村房子三間——以上小堂口今均屬安陽市管轄——上柏樹房子八間，靳家屯房子七間，老豐樂鎮房子五間，木廠屯房子九間，前淨渠房子五十一間，梁布大營房子三間，建設街房子五間，崔未爐房子不詳，楊家洞房子三間，英烈房子八間。

(3) 白壁集分堂口。該堂口建於一九三二年，由恩理格神父主持建堂，設有教會學校一所，約有房子二十間。一九三三年武憲成神父駐白壁堂口，一九四二年至一九四六年，崔振鐸神父任本堂。一九四六年至一九四七年，劉本性神父任本堂。一九四七年之後沒有常駐神父。本堂口下設五個小堂口，四十個村莊，有房子三十多間，其中，大寒村房子五間，中辛店房子五間，梅福村房子五間，東梁貢房子十六間，和邵莊房子不詳。

(4) 水冶分堂口。建堂時間不詳，有房子四十二間，土地二畝半。一九三三年魏璿初神父任本堂神父。恩理格神父、桑神父、高士廉神父、郭心善神父、李仲奎神父等曾在本堂口傳教。一九三六年至一九

四六年濮樂道神父任本堂。本堂口下設九個小堂口，有四十一個村莊，其中，三家村有房子十二間，安車村有房子三間，秦小屯有房子十一間，後西崗有房子七間，南鋼冶、康王墳、倫掌、磊口、曲溝集等小堂口房子數不詳。

(5) 臨漳分堂口。建堂確切時間不詳，約在一九二一年以前。該堂先後有意籍神父林棟臣、賈持修、甘神父、雷神父、藍濟時等作本堂神父，約於一九四八年撤離。

據一九五三年統計，天主教徒分佈在安陽周邊的二十個鄉、一個鎮，一百九十一個村莊，全縣有四個分堂口，三十個小堂口。由於行政區劃的調整，歸安陽市的有六個小堂口、二十三個村莊，歸河北省的有六個村莊。

3、安陽堂區基礎情況統計

項別 數字 時期	外 國 籍					中 國 籍							合計
	意籍神父	意籍修女	西班牙修女	美籍修女	小計	地下神父	神父	修士	修女	會長	教友	小計	
解放前	5	1	1	1	8		7		20	6	9825	9858	9866
解放初期	2	1	1	1	5	6	7	30	19	33	9314	9409	9419
一九六五年							5	4	17	5	4208	4239	4239
一九八五年							4	4	12	3	5502	5525	5525

四 滑縣堂區 (1)

1、天主教的傳入及其發展

天主教傳入滑縣是在一八九五年，南陽人張書坤神父奉司德望主教之命前來滑縣傳教，張書坤神父先在滑縣趙營鄉的西單寨、西南莊、東新莊及八里營鄉的萬集一帶傳教，此後，義大利人白玉華、梅佔魁、裴文彬、艾文華、林棟臣、巴奧利、裴振原、安樂修、海澤黎、德滿濟、苗執禮、路起等神父先後來滑縣傳教，分別在新起寨、官橋營、八里營、白道口、老牛店、小寨、牛市屯、中辛莊等地建有教堂。

起初滑縣僅有冉憲順、梁傳正、陳東林等十餘人信教，庚子年間，受義和團運動的影響，張書坤神父離開滑縣回到林縣小莊主教座堂。庚子教難之後，白玉華神父到留固小寨購地建堂，進行傳教。爲了擴大天主教的影響，教會允諾，凡入教者可以吃上小米飯和得到「哀憐錢」，一些處於困境的人積極入教。天主教在小寨、齊繼、前草坡、康莊、李營、中新莊、南苑村、老店、馬岳村、林頭和官橋營等村得到發展，很快達到千餘人。隨後梅佔魁神父先在老店西門裡買地建堂，後又在滑縣城內購地建堂。

裴文彬神父在滑縣傳教期間，天主教得到迅速發展，主要表現在：一是成立明原小學，培養教會骨幹。一九一五年左右，裴文彬在滑縣城內成立了明原小學，專收窮人子女，免交學費。當時有學生七、八十人，後又選送數人到濮陽、河北大名教會中學上學，內有南苑村郝文緒、郝同聚、老店王思聚、王美質、馬岳村王太恭、李營杜學箴，這些人後來均成爲虔誠的教友。這也是滑縣教會一時興盛的原因之一；二是創建聖若瑟修女會。裴文彬神父是衛輝教區聖若瑟修女會的創始人，一九二零年，他在滑縣創辦了該修會，入會修女要發貞潔、神貧、服從三願，創辦之初入會者有二十餘人。該會後來成爲教區的重要修會，爲教區的發展奠定了基礎；三是成立「煉獄會」。凡傳教的男女傳教員、會長及信德堅固的教徒才能入會，入會後每年交納會費一角，每逢追思已亡佔禮都來城裡行避靜禮，並向監督神父彙報發展教友情況。裴文彬神

(1) 滑縣堂區的內容係根據《滑縣宗教調查資料》整理而成。

父聲稱，凡入此會的教友死後都能提前昇天堂，少在煉獄裡受苦。當時入會的約一百餘人；成立「哀憐會」。即發動老教友捐款或在秋麥後捐糧食，由會長掌握，放帳生息，作為神父到該村下會時的費用。由於裴文彬神父傳教方法較多，吸引了許多人入教，教友數目激增，由兩千餘人發展到六、七千人。一九二一年，裴文彬神父昇任衛輝教區副主教，成為林棟臣主教的得力助手。一九三四年，裴文彬神父病逝於衛輝，葬於林縣小莊墓地。

裴文彬神父離開滑縣後，艾文華神父任滑縣天主堂本堂神父。艾文華神父一九一五年來到滑縣傳教，是裴文彬的得力助手。他主持滑縣教務後，一方面積極辦好明原小學，另一方面成立「普化專門英語學校」，主要培養方向是鐵路翻譯人員，入校學生每年交學費二十四元，保證金五元，一時入學者甚多。他每到一村都要發展教徒和促使教友捐款成立「哀憐會」。教友對他非常尊敬，甚至在他來去之時鳴炮迎送。艾文華神父重視慈善事業，在滑縣天主堂成立了「嬰兒院」，專收棄嬰，由修女負責管理，嬰兒大的七、八歲，小的三、五歲，也有幾個月的。另外還成立了「養老院」，收容了老弱病殘五十餘人。

裴文彬神父、艾文華神父在滑縣傳教時期是滑縣天主教發展最快時期，教徒多到萬餘人。一九二八年，滑縣堂區分為六個小堂口：

(1) 老店分堂。主要由義大利神父海澤黎主管，所轄範圍為二十里以內的村莊，以老店、嶽村、物頭為重點，約有教友兩千人。傳教經費和神父、修女生活費靠教友麥秋後捐獻而來。當時，海澤黎神父與當地武裝頭目王太恭、王三祝父子有聯繫，王氏父子每年給海澤黎神父撥麥子數千斤，王氏父子有難時，海澤黎神父也出手相幫。

(2) 牛屯集北門裡分堂。先由義大利神父路起主持，後由路景塵神父負責，所轄範圍主要在牛屯、大班村、湯付集一帶，教友有二千五百人。

(3) 官橋營分堂（現屬長垣縣）。主要由義大利神父安其利和本縣神父姜符節主持，教友在二千人以上，僅新起寨村就有百餘戶、四百人。

(4) 八里營分堂。該堂分設於八里營南街、北街兩處，有房屋三十餘間，所轄範圍主要在中新莊、東新莊、前草坡一帶，教友約二千人。一九三二年時，由林縣神父牛若望、李華燾主持。

(5) 白道口分堂。該堂是建立最晚的一個，設於白道口集東門裡路南，有新建瓦房十餘間，由義大利神父苗執禮負責。所轄範圍主要是秦劉拐、吾旺、呂莊、小寨等村莊，約有教友一千人。

(6) 濬縣城內南街分堂。此分堂有瓦房二十餘間，由本縣神父劉本性主持，所轄範圍主要有馮崗、位城、郭莊、河道一帶，包括濬縣全縣，約有教友兩千餘名。

當時，艾文華神父是滑縣、濬縣兩個堂區的主任司鐸，掌管各分堂的開支，各分堂的教務活動、教友人數要先向他彙報，然後由他向衛輝總堂彙報。艾文華神父在滑縣傳教長達四十年之久，對滑縣天主教影響很大。

一九三八年，日軍進攻滑縣，群眾紛紛到教堂避難。艾文華神父在滑縣天主堂大量收容難民，開始多是一些地方富豪，如南呼村的李建堂、城北八里鋪的高志朝、城內東大街的盧平甫兄弟、盧大旺兄弟、盧旭初、徐霞仙、萬壽街的韓家兄弟、召禹方、靳子修全家等，後來，由於形勢緊迫，城裡城外附近居民紛紛到天主堂請求避難，一時到教堂避難的多達四千人。農曆二月廿八黎明，日軍攻進滑縣城，在小西門、北門一帶槍殺百姓七百餘人，日軍大野部隊司令進入天主堂後，艾文華神父以咖啡、香煙、點心招待，並指著在院內避難的難民對日軍司令說，「這都是我的教民，在這裡歡迎貴軍。」結果，在天主堂避難的難民均安然無事。此後入教者甚多，僅城內就有一千多人，農村入教的更多，全縣教友達到一萬五千人。這也是滑縣天主教最繁榮時期。

一九五零年，在艾文華神父的支援下，滑縣堂區組織了以杜學麗、關秀文為主的「聖母軍團」，以杜學麗為團長，成立六個支會。其中，骨幹人員十六名，一般成員九十二人，共計一百零八人，分佈在城關等十個村莊。一九五二年，滑縣公安機關取締了「聖母軍團」，對其骨幹成員予以審查處理，對一般成員責令其聲明退出。

解放後，外國傳教士回國。從建國初期到文化大革命期間，滑縣天主教受到較大衝擊，從一九五四年至一九七四年，趙全有神父、張志恆神父、劉廷助神父、姜符節神父等均因非法傳教、散佈反動言論等先後被劃為右派勞動教養和判處有期徒刑，文革開始後，神父、修女都被趕出教堂，財產被沒收，教堂設備被毀壞，天主教活動停止。

落實宗教政策後，被劃為右派的趙全有神父、張志恆神父、劉廷勛神父、姜符節神父先後被平反糾正，教務活動逐漸走上正規。

2、滑縣天主堂

滑縣天主堂座落在城關鎮的東南部。據記載，教堂北客廳於一九零二年建成。一九一二年，裴文彬神父主持修建聖堂。當時負責建堂的工人有人說來自河北保定，有人說是從河南鄭州請來，為了保證建築質量，瓦工砌牆每日只准砌六層，建堂時間長達二年之久。

滑縣教堂建築精巧、規模宏大，是滑縣境內最大的哥德式天主教堂。聖堂長二十六米、寬十一米二五、高六米一五；聖堂南北方向座落，大門朝南。堂前緊靠鐘樓一座，高二十五米，上有大鐘四尊，禮拜聚會時鳴鐘為號，方圓十里都能聽到；堂後邊有更衣室五間，為神父更衣所用。堂內分六孔間，每孔三小間，共十八間；明柱十根，柱下為石墩，高九十公分，為圓柱形。聖堂有前門三個，東西兩側各有門一個，東西兩牆上有拱頂長窗各五個，堂前祭臺兩側有窗戶五個，安裝彩色畫像玻璃。

一九八五年，滑縣政府撥款一萬元對文革期間遭破壞的鐘樓及聖堂其他設施進行修復。教會又另建一座二層修女住用樓，開設一所眼科診所，有醫務人員四人，教友及群眾前往就診求藥者不斷。

一九九七年時，滑縣天主堂常駐神父一人，修女三人，教區其他神職人員及教友也常來常往。每逢禮拜及瞻禮日，前來望彌撒的教友少則百餘人，多則上千人，祈禱念經，熱鬧非常。(1)

3、滑縣歷年信教人數統計

現將一八九五年至一九六六年間，滑縣教友變化情況開列如下：

一八九五年左右，有教友十餘人；

一九零零年，有教友九十餘人；

(1) 滑縣人徐民生手抄本記載。

一九一二年，有教友二千人；
一九二四年，有教友七千人；
一九二九年，有教友一萬三千人；
一九四五年，有教友一萬五千人；
一九四九年，有教友三千二百人；
一九五零至一九五一年，有教友八千四百人；
一九五三年，有教友七十三人；
一九五五年，有教友一千六百零四人；
一九五八年，有教友一千六百一十五人；
一九六五年，有教友一千三百三十四人；
一九六六年，有教友七百一十一人。(1)

4、在滑縣傳教的神父簡歷

據記載，從一八九五年起至一九五九年，先後在滑縣傳教的中外神父有二十餘人，現將在滑縣傳教的神父按到滑縣時間先後排列如下：

張書坤，聖名瑪爾定，南陽靳崗人。一八九五年在滑縣傳教，後到濬縣傳教，一九四四年在濬縣去世。

白玉華，一八六六年生，一八九六年至一九零零年在滑縣。

梅佔魁，聖名若望，義大利人，一八六九年生，一九一五年至一九一九年在滑縣傳教。

孟憲生，獲嘉縣折莊人。一九一七年至一九二五年在滑縣城關傳教，一九三五年病故。

裴文彬，聖名依撒依亞，義大利人。一八七二年生，一九零二年至一九二一年在滑縣傳教，一九三四年在衛輝去世。葬於林縣小莊天主堂墓地。

牛景辰，林縣小店鄉南屯人。一八六一年生，一九二五年至一九三一年在滑縣小寨、官橋營傳教。

艾文華，義大利人。一八八六年生，一九一五年至一九五二年在滑縣傳教，一九五二年八月在滑縣去世，享年六十六歲。

(1) 以上數字自滑縣人徐民生手抄本。

巴奧利，義大利人。一九零四年生，一九二六年至一九三二年在滑縣傳教。

路景塵，安陽縣永和鄉關村人。一九二八年至一九三八年在滑縣牛屯傳教，一九七零年在家鄉病故。

步嘉達，義大利人。一九二六年到一九二九年在滑縣傳教，一九二九調武安傳教。

梁道遠，義大利人。一九零零年生，一九三零年至一九三六年在滑縣傳教。

姜符節，滑縣留古雙營人。一九三二年至一九三三年在滑縣城關傳教。

德滿濟，義大利人。一八九七年生，一九三三年至一九三七年在滑縣傳教。

安樂修（安希堯），義大利人。一九零六年生，一九三四年至一九三七年在滑縣傳教。

路起，義大利人。一九零二年生，一九三五年至一九三八年在滑縣傳教。

李春風，林縣田家井人。一八九三年生，一九三五年至一九四五年在滑縣城關小寨傳教。

劉本性，滑縣八裏營齊繼莊人。一九二八年往滑縣傳教。一九三五年至一九四三年在濬縣分堂傳教。

海澤黎，義大利人。一九四零年至一九五二年在滑縣傳教，一九五二年回國。

苗執禮，義大利人。一九四零年至一九五二年在滑縣傳教，一九五二年回國。

劉廷勛，滑縣青店人。一八九零年生，一九四四年至一九四七年在濬縣分堂傳教。

牛文昭，林縣田家井人。一九一七年生，一九四五年至一九四七年在滑縣小寨傳教。

史化林，安陽縣人。一九五五年至一九五九年在滑縣城關傳教。

趙全有，滑縣中新莊人。一九五五年至一九五九年在滑縣城關傳教。(1)

(1) 滑縣人徐民生手抄本記載。

五 濬縣堂區⁽¹⁾

1、天主教傳入濬縣的歷史沿革

一八八九年，天主教由滑縣小寨村傳入濬縣。義大利人梅佔魁神父先在城東河道村傳教，吸收教友，設立教堂，逐漸向外村發展。一九零零年，義和團運動興起，濬縣民間流傳童謠：「義和團，紅燈照，殺罷小寨殺河道。」梅佔魁神父被迫回到林縣小莊主教座堂避難，濬縣天主教停止了活動。一九零一年，天主教再次傳入濬縣，河道村的天主教堂興盛起來，辦有教會學校，

民國初年，衛輝教區派林棟臣神父、裴文彬神父、巴奧利神父、艾文華神父等來往於衛輝、滑縣、濬縣之間傳教，並培養出中國籍神父劉本性（又名劉心善）、劉廷勛，常駐河道村主持教務，其他各堂口設傳教先生協助司鐸傳教。在全縣境內各較大村莊也先後發展教友，建立教堂和學校多處，房產有的是教會出資購買，有的是教友個人空地獻給教堂使用。

一九二六年，因河道村教堂太小，容納不下教友，衛輝教區撥款在城內南山布袋街買地建堂五間，下築地樓三間，並另建瓦房三、四十間，一九四零年又在城內北街買邢姓房產一處，教堂逐漸擴展。抗日戰爭時期，濬縣天主教發展最盛，在濬縣傳教的神父和傳教先生以「信教日寇不殺頭」的說法，吸引教外羣眾信教，致使教友驟增至千餘人。

解放後，外籍傳教士回國，濬縣天主教停止活動。

2、教堂及慈善事業

天主教的慈善事業，以辦教育為主，凡建有教堂的地方一般都設有學校。一九二零年三月，在河道村教堂內成立小學校，當時僅有男生八名，以後學生逐漸增多，並設有女生班。一九三三年三月在城內成立義教講習所，培養師資，有學員三十名，其中，男生二十名，女生十名。一九三三年，在屯子區三角村教堂內成立崇儉小學，有男生十五名，女

(1) 該部分內容主要依據《濬縣民族宗教誌》（初稿）寫成。

生六名。後在各村教堂內均設有學校。採取男女分校或分班教學，其課程除教育部審定的普通教科書外，加授聖經，教堂內既是傳教場所，又是學校，籍學校之名發展教徒。

天主教在濬縣著名的教堂和學校所在地村名如下：

濬縣縣城：南山布袋街、北大街、

城關鄉：東河道村

善堂鄉：什村、了堤頭、楊梁村、九股路

王莊鄉：井固

屯子鄉：鹽土莊、姚廠、榆澗、裴莊、三角

大賚店鄉：侯小屯、郭莊

白寺鄉：白寺村、許莊、山北、左窪

小河鄉：同山村

以上各教堂均設有初小或完小⁽¹⁾，除城內北大街外，其餘各校學生都不多，有十餘名或三、四十名不等。每年學生人數無從查考。

3、神職人員與教友

天主教初入濬縣時，均為意籍傳教士，外籍神父多懂醫學，給人治病不收錢，和農民感情較深，籍以發展教徒，推廣教務。據《河南通誌》雜集稿（外交第九）中載，「外人在濬與濬民發生事無多，惟光緒末年，縣東河道村天主堂以事與漢民發生衝突，然亦多本地教徒，啓釁訴訟，數年始息。」

後來義大利人注重挑選信仰較深的中國人為神父，濬縣籍的僅有大賚店郭莊郭廷一人，郭廷文化水平高，懂醫學，邊傳教邊為人治病。

在濬縣堂區傳教的司鐸以劉本性神父時間為最久，他常駐河道村天主堂，主持濬縣教務。衛輝教區的外籍神父時常來濬指導和視察教務工作。各村教堂都設有傳教先生協助司鐸傳教。

民國年間，義大利神父在各處教堂教友學習教義，講聖經，讀信經十二條，誦教規十誡，學習教階制度，凡遇大小瞻禮均舉行彌撒。解放初期，濬縣有教友三百七十九人，其中以河道村為最多。外籍傳教

(1) 1949年新中國成立後，大陸的小學教育曾沿用六年制教育，即小學的前四年為「初小」，後兩年為「高小」，合起來六年稱為「完全小學」，即「完小」。

士回國後，特別是文革期間，濬縣天主教停止活動。解放後，濬縣天主堂被政府、學校佔用，或作群眾住宅基地。一九八一年，全縣尚有老教徒一百多人，他們虔誠敬主，仍未放棄信仰，在家禱告。一九八一年後，教友增多，由於全縣境內無一處教堂歸還，主日慶節教友只能到外地過宗教生活。

六 內黃縣堂區 (1)

1、天主教在內黃傳播簡況

一九一三年，羅維新神父到內黃縣豆公傳教，這是內黃縣天主教的開始。

一九一五年，天主教在內黃縣城東街路北建立教堂，發展教徒。

一九一六年，天主教在豆公設立教堂三間，當時有教友二十餘人，豆公東街的柴福春任第一任會長，後由西街王金堂接替。

一九一九年，羅維新神父離去，由潘直理神父接管教會事務。

一九二零年，潘直理神父在豆公修建天主堂七間，天主教發展到井店姜村、葡城鄉永建、陳流村、院當、城關馬井、朱小旺、石盤屯鄉胡張村、馬上鄉蔡村、楚旺鄉金小屯、宋村鄉集風屯、田氏鄉耿高城、豆公鄉荆張、北豆公、神標、晁寺、內黃城關等九鄉二十多個村莊，教友有八百餘人。

一九二一年，潘直理神父在豆公天主堂開辦小學校，有初小兩個班、高小一個班，共有學生一百人。

一九二五年，潘直理神父離去，國籍齊義種神父接任，在豆公主持教務三年。

一九二八年，白清太神父任內黃縣堂區本堂神父。一九三二年，錫天恩神父繼任。在此期間，教會建堂十四間，還辦起了學校和醫院。豆公天主堂會有會長柴福起、王金堂、張慶海，修女有後神標的康會琴、北豆公張煥雲、晁寺的張秀花。教堂內務掌管先後有神標的康學

(1) 黃縣堂區的內容係根據《黃縣宗教調查資料》整理而成。

貴、西永建的馮懷義、朱小旺的朱士玄等。

一九三三年，天主教發展到胡張村，建教堂三間，先後由胡金光、胡金相任會長，發展教友一百餘人。後來，又在宋村鄉東溝村發展教友一百餘人，先後有會長常現幫、常廷梅。一九五四年常廷梅去世後，其兒子常祥太接任會長。常祥太一九六一年去世。

解放初期，內黃縣七個荆張、六個張村、石盤、楚旺、溝村、內黃縣城一帶都設有天主教活動場所，教徒發展到一千餘人。這時也是內黃縣天主教最興盛時期。

解放後，錫天恩神父被驅逐出境，教友逐漸減少。

據資料記載，一九五四年，內黃縣有天主教堂兩處：

(1) 豆公集東街天主堂。該堂有房屋五十九間，建於一九一七年二月十五日，由錫天恩神父主持建造。解放前有教徒三百多人。據統計，豆公有教友三十九戶，男女教友七十多名，會長三名（西街王金堂、北街張清海、柴福祥），修女柴會芳、康會琴。胡張村有教友三十九戶，有教友二百八十多名，其中，男八十名，女二百多名。該村有會長七名：胡金光、胡振舉、胡振生、李成義、李洪彬、李恩銘、胡文美。該教堂一九四七年土改時被沒收歸農會使用。

(2) 漢晁天主堂。該堂有房屋十間，由錫天恩神父在一九四一年二月間建造。一九四七年土改時被沒收歸農會使用。該村有教友一百餘人，會長為王廣前、黃清瑞。

解放後至一九七八年，內黃縣境內的天主教基本處於癱瘓狀態，一些教友不再守教，聚會活動較少。一九七八年以後，一部分教友重新恢復活動，每逢大瞻禮時，教友分頭到相鄰的教堂去望彌撒：豆公四街、晁寺、胡張村、荆張、甘莊、張龍、東莊的教友到安陽天主堂過禮拜。楚旺、田氏耿高城、周莊、宋村鄉北溝村、東溝村、南溝村、車固等地教友去河北魏縣參加聚會。城關朱小旺、城關、後河、馬上蔡村等地的教友在清豐聚會。井店、二安、六村、高堤、葡城等地的教友去滑縣聚會。梁莊、中召的則到濮陽去望彌撒。平時則由熱心的教友張愛珍、張長有、申金花、葉躍青等組織大家在家中做禮拜。

2、豆公天主堂重建簡況

內黃縣豆公教堂的老會長張愛珍的兒子柴東林曾寫過一篇題為《憶母親》的文章，被信德網刊載，文中記載了老會長張愛珍的信德及豆公天主堂重建的經歷，現全文摘錄如下：（1）

母親已去世三年，然而她老人家的音容笑貌，常常出現在我的睡夢中。

我母親一生愛主，吃苦耐勞，扶貧助弱，不畏艱險，不計屈辱，一提起內黃縣豆公教堂的老會長，人們都會從心底油然而起一種敬佩之情。

母親張愛珍，聖名依搦斯，出生於濮陽縣一個教友家庭。在外祖父張守身敬主愛人的教育下，奠定了她一生的信仰基礎。在上個世紀兵荒馬亂的四十年代，嫁給我父親，在很大程度上就是因為我們豆公集上有一座相當規模的天主教堂。

母親是一個孝順兒媳，賢妻良母，同時還友善鄉鄰，大家都願與她這個好心眼人交往共事。

曾獲諾貝爾和平獎的德肋撒修女說過：「我們都不是偉大的人，但我們可以用偉大的愛來做生活中每一件最平凡的事」。我母親爲了實踐基督的博愛精神，在二十年前就曾先後照顧過兩個無依無靠的「五保戶」老太婆，對待她們就像對待自己的親人一樣。夏天爲她們熏蚊蠅，冬天給她們生爐火。砸冰凌爲她們洗屎尿，給她們送衣送飯送藥品。當她們痛苦時，給她們講耶穌的故事安慰她們。在她們病重時爲她們代了洗，一直侍候她們去世。爲此，曾遭到個別人的嫉妒，甚至誣陷，然而母親總是不計恩怨，化敵爲友。當我聽到有人在背後評論我母親是「有目的，有利可圖」時，就勸母親免遭別人誤解。母親聽後想了想說：「要說有利可圖也是有點兒，就是祈盼天主對我們的靈魂有所照顧，其他閒話，任別人說去，我不在乎。耶穌有甚麼錯？還被惡人釘死呢？」面對母親的平靜心態，我們都無話可說了，就又轉而支援她的行動。

（1）信德網<http://www.chincatholic.org>，2005-3-10 10:07:55，第232期。原署名作者為韓鳳林。據安陽教區張銀林神父講，應為柴東林。特此向作者致謝。

從一九九二年至二零零零年的八年中，教堂陸續收養過十個被遺棄的殘疾兒童。他們大的有三、四歲，小的只有一個多月。母親主動承擔了撫養這些殘疾兒童的任務。每天抓屎抓尿，餵飯餵藥，給癱瘓的孩子翻身擦洗，給豁嘴的孩子安排就醫。哪個孩子有病了，母親或是抱著他們上醫院，或是請醫生到教堂來診治。其中的辛苦操勞，真是常人難以想象的。就在母親去世前一年冬天，她雙腿的骨質增生已很嚴重。一天夜裡十點半鐘，天氣很冷，刮著大北風，我穿上棉大衣去教堂看望母親。一進門，見母親正在為孩子們翻身清洗髒物，已經累得滿頭大汗。我當時鼻子一酸，心痛的淚水不由自主地落了下來……

如今存活下來的幾個孩子都已治好了病，並且在安陽上了小學，至今他們仍不斷念叨他們最親愛的「老奶奶」。

讓母親操心最多，付出精力最大的事情還是教友們敬主救靈的大事。在動亂的文革年代，母親冒著被批鬥的危險保存了一些聖經、聖書和聖像。她時常提醒一些老教友，要時刻祈求天主，定要遵守天主十誡。隨著宗教政策逐步落實，信友的宗教生活得以正常進行，這更激發了母親的信仰熱情。她四處奔走，不但勸說許多冷淡的老教友悔過自新，而且引導了一批批外教人認識天主並領洗奉教，還為十幾對青年教友牽線搭橋，使他們喜結良緣。母親就是這樣以基督的愛來宣傳、感染、帶動她周圍的人。以至於內黃縣各村的老教友們說：「到了豆公教堂就像到了自己家一樣，見了老會長就像見了自己的親人一樣。」

一九八二年以後，教友們迫切要求有一個聚會誦經的場所，按母親的意思，次年春我家蓋了六間新瓦房，其中四間用來供教友們集體祈禱，直到一九九二年原教會的教堂歸還。

為落實宗教政策，使原豆公教堂的房地產徹底歸還教會，從一九八二年至二零零零年，母親曾無數次地去鄭州、安陽、內黃，找各級有關領導，尋求落實豆公天主堂房產。每次出門，母親都提著一個黑書包，裡面準備的東西，一是有關宗教政策的文件，一是餅乾、花生之類的食品。因為母親在生活困難的年代餓出個毛病，飢餓感來了，立即心慌氣短，滿頭大汗，渾身無力，每逢這時，就得吃點東西。十八年來，她為了教會財產的回歸，把自己早年辛苦織毛衣的工錢、在集上看自行車、賣汽水掙來的錢，以及兒女們給她的零花錢，都用來買了車票，白眼、挖苦、諷刺，甚至辱罵一直伴隨著她。

二零零零年春天，我又一次哀告母親「不要跑了，愛惜點自己的身體吧」，她深有感觸地說：「我再把南邊這個小樓要過來，有修女住的地方我就不跑了，跑不動了。」誰知她所說的這句話竟然成爲事實，修女們住的小樓，剛得以落實，還沒有修整，母親就離我們而去了。農曆四月十三日母親突發性心肌梗塞，當我接到電話，騎著自行車飛一般趕到教堂的時候，她躺在修女的懷裡，口誦耶穌、瑪利亞的聖名，含笑被天主召去了。

母親去世的消息傳到各地，很多人都不相信這是真的，因爲他們都盼望著老會長繼續當他們的領頭羊呢。主教、神父、修女們來了，各地的會長、教友代表來了，政府有關部門人士也來了，受母親照顧過和安慰過的病人家屬來了，在最困難時受到母親接濟照顧的孤兒寡母們來了。張懷信主教親自爲我母親做彌撒，並安排佈置了辦理喪事的一切工作，這給予極度悲痛中的我們極大的安慰。殯葬那天，爲她送行的約有一千三百多人，四十多個花圈擺滿了街道。我想，母親的在天之靈，一定會看到痛悼她的親人和敢於懷念她的各地教友的，她在天之靈也一定會時常爲我們祈求天主的，因爲她期盼著在天鄉與大家歡聚。

七、湯陰縣堂區 (1)

天主教最早傳入湯陰縣是在一九一三年，由義大利籍安神父和國籍楊神父（衛輝府人，楊天保的父親）傳入。先在菜園鎮北青村傳教，首任會長是張金玉。此後陸續由多渠道先後傳入湯陰城內、任固、馮村等地。

據調查統計，解放前湯陰縣共有教友六百四十四人，分佈在二十六個村莊，有會長二十三人。一九四七年湯陰解放，外國神父及修女均離開了湯陰，傳教活動停止。解放後，天主教堂全部被摧毀，天主教的公開活動基本停止。

(1) 湯陰縣堂區的內容係根據《湯陰縣宗教調查資料》整理而成。

一九五二年，湯陰縣參加「聖母軍」的任固鎮付乃虎、王貴生等十八人被當地政府根據政策進行了處理。一九五五年，湯陰縣查破了劉良神父地下傳教搞反革命活動一案。

一九八零年落實宗教政策後，天主教在湯陰逐漸恢復了正常活動。當時有教友二百一十餘人，有聚會點一處，有信仰活動的村莊五個。聚會點設在菜園鄉北青村，該點是一九八五年經湯陰縣宗教局批准開放的點，有教友一百零六人，負責人為張懷印。部分教友在在禮拜日或大的瞻禮到安陽天主教堂參加聚會活動。

湯陰縣各小堂口的歷史沿革如下：

1、湯陰縣城天主教堂

一九三零年由柴良神父和郭好信神父從安陽來湯陰城內傳教，初在城內東門裡路北一染房開設教堂，不久遷到城東胡同設立教堂。先後有意籍人羅光達、高瑞峰、董神父和中國神父牛金祥任座堂神父，當時有教友一百餘人，張錫安、王好美、賀克忠先後任該堂的會長。

湯陰縣城天主教堂稱首善堂，座落在城內南大街東段路南，分東西兩院，先後東院四次、西院四次購置建成。東院佔地一畝六分七厘、西院合地五畝三分三厘一，有房四十三間，兩院共佔地六畝。

東院的購置經歷為：一九四零年二月，本城石唐民「孫大生」將自己的房產合地五分三厘二賣給首善堂，該堂出大洋一千五百五十元；同年二月，本城石鄭氏「爭榮」將自己的房產合地四分一厘七賣給首善堂，該堂出大洋六百元；一九四一年四月，本城王泰生將自己的房產合地三分零五賣給首善堂，該堂出大洋八百元；同年四月，本城李楊民將自己的小屋瓦房西頭兩間合地一分六厘賣給首善堂，該堂出大洋一百元。首善堂四次購置東院合地一畝六分七厘，出大洋三千零五十元，由崔振鐸神父經辦。

西院的購置經歷為：一九三三年四月，本城王國寶將自己的房產（地畝數不詳）賣給首善堂，該堂出大洋六百五十元；一九三四年七月，本城張松林將自己的房產合地四畝賣給首善堂，該堂出大洋九百元。以上兩次購置由柴春榮神父經辦。一九三七年二月，本城李邢氏「李代氏」、李東「王嚴汗」將自己的房產合地八分四厘一賣給首善堂，該堂出大洋七百元；同年九月，本城史桂林將自己的房產合地二分七厘七

賣給首善堂，該堂出大洋三百五十元。以上兩次購置由崔振鐸神父經辦。西院佔地五畝三分三厘一，首善堂共出大洋二千六百元。

在東西兩院購地設堂期間，先後由意籍神父柴春榮、羅光達、羅西、富理唐、苗執禮、高士廉、孟地及國籍神父崔振鐸在該堂任本堂神父，向縣城周邊傳教。解放後，東院、西院均被佔用。

2、菜園鄉北青村天主堂

北青村天主堂約建於一九一三年。開始由義大利安神父傳教，信教者只有三戶，後發展到二十戶，教友八十餘人。在該堂傳教的有意籍藍、林、羅、齊、高等神父。日本投降後意籍神父先後離境。初任會長是張金玉，張金玉死後由張學道繼任，土改時教堂被摧毀。

北青村天主堂分兩次購置：一九零五年一月，本村陳天福將自己的房產合地九分七厘八賣給天主堂，該堂出大洋一百二十五元；一九一三年四月，本村李馮氏將自己的房產合地三分八厘四賣給天主堂，該堂出大洋五十七元。以上房產合地一畝三分六厘二，教會共出大洋一百八十二元，由白龍宜神父經辦。

3、任固鎮王辛莊天主堂

該堂建於一九三六年。當時，王辛莊村民王金幫的母親有病，經內黃縣豆公天主堂義大利神父診治後，病情好轉，義大利的柴神父和國籍崔振鐸神父隨即到該村傳教，至解放前，共有教友三十六人，會長王金榜。

王辛莊天主教堂稱篤信堂。一九三五年六月，本村付鄭氏將自己的房產合地四分三厘八五賣給篤信堂，該堂出大洋一百八十五元，經辦人爲白龍宜神父。

4、城關鎮蘇孔村天主堂

一九二零年，曾任安陽天主堂傳教先生的蘇孔村人韓國清陪同林棟臣神父到該村傳教。到一九三一年，有三間民房作教堂。先後到該堂傳教的有意大利的羅、安、董、高等神父和國籍崔、李、牛等神父。會長是堯金河，教友有二十餘人。

蘇孔村天主教堂稱首善堂。一九三二年六月，本村葛證明將自己的房產合地九分賣給首善堂，該堂出大洋一百三十元，經辦人爲白龍宜神父。

5、任固鎮天主堂

一九二七年，天主教傳入任固集，先在北街路西設立教堂，後於一九三三年遷任固東街路南。義大利籍齊、高等神父曾在此傳教。任固四街的付乃虎、趙起錄，五街王希堯、范述文，二街常志忠，六街陳國禎先後任會長。至解放前有教友一百六十餘人。

任固鎮天主教堂稱首善堂，座落在任固鎮一街東頭路南，先後分五次購置：一九一二年六月，本鎮付乃虎將自己的瓦房北屋七間賣給天主堂，該堂出大洋二百五十元；一九一三年十一月，本鎮趙玉珍將自己的房產合地一畝三分二厘七賣給首善堂，該堂出大洋二百八十五元；一九二九年三月，本鎮趙玉珍將自己的房產合地四分七厘六賣給首善堂，該堂出大洋二百元；一九三四年九月，本鎮李青壤將房產合地九分五厘二賣給首善堂，該堂出大洋二百零四元。以上四次購置房產由白龍宜神父經辦。一九三七年十一月，本鎮李壽將自己的房產合地六分二厘五賣給首善堂，該堂出大洋八十二元，由崔振鐸神父經辦。

任固鎮天主堂共有房屋十五間，其中，北屋瓦房七間，西屋瓦房八間。院長五十七米一，寬二十四米五，佔地四畝三分九厘。

解放後，任固鎮天主堂收歸生產隊使用，原房被拆除改建成南屋五間，東屋三間。二零零三年歸還給教會，東屋三間做教友共同念經祈禱用。

6、鄭家屯天主教堂

鄭家屯天主堂稱同心堂。先後兩次購置房產：一九三六年四月，本村杜學孝將自己的房產合地二分四厘三賣給同心堂，該堂出大洋五十元；一九三七年七月，本村杜學忠將自己的房產合地六厘二賣給同心堂，該堂出大洋二十元。兩次共購地三分零五，出大洋七十元，由崔振鐸神父經辦。

7、龍臥村天主教堂

龍臥村天主教堂購建於一九一三年，由白玉華神父經辦。當年五月，本村李福林將自己的房產合地六分一厘八賣給天主堂，該堂出大洋一百五十元。

8、耿壽天主教堂

耿壽天主教堂稱首善堂，購建於一九三八年，由崔振鐸神父經

辦。當年十二月，本村胡全秀將自己的房產合地六分六厘四賣給首善堂，該堂出大洋一百八十元。

9、馮村天主堂

該堂建於一九三二年，有房屋三間，義大利人柴神父、董神父曾到該堂傳教，會長是燕廷玉，解放前，有教友五十餘人。

八 輝縣堂區⁽¹⁾

天主教傳入輝縣是在明末清初，由山西壺關和湖北穀城傳入。輝縣範家嶺村現存碑文可做考證。該縣境內最早建造的天主教堂是振國村天主堂（原名瓦房店教堂）。後相繼在輝縣各地建有幾座教堂。先有外藉傳教士在該縣傳教，後由國藉神父接替。

1、各小堂口情況

(1) 振國村天主堂

振國村（原名瓦房店）天主堂是輝縣最早的一座天主堂，修建於清乾隆年間（1736—1795），共有房屋十五間。康熙朝禮儀之爭後，清政府執行閉關鎖國政策，不許外國人在中國繼續傳教，該堂賣給了該村地主。土改時分給幾個農戶，現振國村已無天主堂。

(2) 範家嶺天主堂

範家嶺天主堂始建於一八八四年，一八八五年完工。原為一小堂，「雖不甚美，然亦云苟完」。義和團運動期間，被團民「付之一炬，竟成焦土」。義和團運動之後，當地「官民聊償銀若干，復將焚毀者再新之。維一時情迫，草率從事，堂宇仍舊址故式，而成形極鄙陋」。一九零五年，梅佔魁主教令牛景辰神父重建天主堂，當年冬天開工，歷時兩年有餘，一九零七年夏完工。同年秋八月聖母昇天瞻禮，梅佔魁主教偕數位司鐸親臨，行祝聖大禮，觀者雲集。據統計，一九零七年範家嶺有教友五十人，一九四四年有教友二百三十人，同年，日軍進入範家嶺，教堂被燒毀。先後在範家嶺傳教的有司德望主教、潘直理神父、梅占魁主教、孔廣達神父及牛金祥神父。

(1) 輝縣堂區的內容係根據《輝縣市宗教調查資料》整理而成。

(3) 花木村天主堂

花木村天主堂位於該村東馬路南側，始建於一八八五年，有房屋二十一間，佔地面積一千五百五十四平方米，其中開辦有男學三間，女學三間，經堂七間，客廳五間，伙房二間。吳寶為教堂法人代表。土改時政府分給農民，現已拆除，另蓋民房。

(4) 高莊天主教堂

據輝縣天主教堂郭振海回憶：「一九零零年（光緒二十六年）曾有外國神父在高莊傳教，被群眾趕走，以後又傳入，發展起教徒。一九一四年六月十九日（陰曆五月廿六）建成高莊天主堂，有房七十餘間，佔地七畝。盤上的南寨、範家嶺、縣西南的楊啓營、花木、流河以及林縣的田家井和小屯（應為小莊——筆者）都和高莊天主堂有聯繫。」高莊天主堂是輝縣最大的天主教堂。

高莊天主堂有大門三間，正門上邊鑲有石匾一塊，上刻「天主堂」三個大字。左右兩側刻有「時間走進教堂，敬獻耶穌聖人」。教堂是一個十字形的房子。抗日戰爭時期，孔廣達神父、梅神父在此傳教。一九四三年，孔、梅二位司鐸離開此地後，由牛景辰神父任本堂司鐸。

(5) 南寨天主教堂

南寨的天主教是從林縣田家井發展過來的。一九零二年興修天主教堂，當時有教友一百餘人。一九二三年又對天主堂進行了擴建，有教堂七間，其他房屋二十七間，共三十四間，佔地三畝。意藉梅神父、戴神父、孔廣達神父和國籍牛金華神父先後在此傳教。一九三八年，戴神父離開此地，又有吳憲成神父在此傳教。一九四二年，日軍燒毀教堂，此後再無司鐸在此。

(6) 趙流河天主教堂

趙流河天主教堂屬冀屯鄉，一九三四年由趙羊善任會長，協助神父建堂，有房十五間，佔地面積七百平方米。二十世紀九十年代歸還，另選地方建一座教堂，平常無司鐸，現有會長趙廣林負責教堂管理。

一九五一年，輝縣境內五個區、二十一個村都有教友，共一百四十六戶、六百二十人。

2、教友分佈情況

據統計，一九四九年輝縣有教友四百六十五人，一九五五年四百九十五人，一九五八年三百一十人，一九六三年二百二十一人，一九六五年八百九十人，一九八五年八百四十人。

一九六五、一九八五年教友在輝縣分佈情況如下表：

分佈公社	一九六五年			一九八五年
	分佈大隊	戶數	教友數	教友數
南 寨	南寨、大院、白甘泉	35	152	191
南 村	西佔、頭衝	27	150	154
高 莊	高莊、金章、照壁山	42	230	133
薄 壁	趙流河	39	237	
趙 固	花木	23	114	
孟 莊		1	7	
冀 屯	趙流河			210
北雲門	花木			26
古 城	西樊村			10
拍石頭	照壁山			16
合 計		177	890	840

從解放後到文革期間，輝縣境內天主教活動基本停止。二十世紀八十年代以後，大部分教產基本落實，教友又過上了正常的宗教生活。二零零一年至今，輝縣堂區由申天增神父主持。

第九章 司鐸名錄

一 外籍司鐸名錄

NAME 姓名	BIRTH-DEATH (出生死亡)	in WEIHUI 在衛輝
Andrisani Fr. Antonio 安步瀛/猶斯達	1879-1943	1902-1929
Arnaboldi Fr. Beniamino 司	1906-1957	1936-1947
Arosio Fr. Geremia 安樂修	1906-1981	1934-1947
Arosio Fr. Luigi 董學文	1869-1964	1899-1910(left PIME)
Azzoni Fr. Luigi 安國治	1872-1899	1896- death
Baglieri Fr. Giovanni 董繼澤	1902-1967	1928-1951
Bagnoli Fr. Angelo 巴奧利	1904-1981	1927-1947(left PIME)
Bellavite Fr. Isaia 裴文彬(成章)	1872-1934	1897- death
Belotti Mons. Flaminio 包海容(樂德)	1874-1945	1908-1918
Bignazzi Fr. Luigi 裴	1871-1895	1894- death
Bizioli Fr. Ferrante 錫天恩	1908-1974	1932-1948
Bonomi Fr. Gottardo 梅	1900-1965	1929-1951
Boracco Fr. G. Battista 博蘭閣	1908-2001	1934-1947.1947-1953
Brambilla Fr. Gerardo 白玉華	1866-1943	1889-1918
Bugada Fr. Michele 步加達	1901-1939	1925-1935(left PIME)
Caldara Fr. Angelo	1894-1930	1920-death
Carbonari Fr. Luigi 高士廉	1873-1935	1897- death
Carnelli Fr. Edoardo 甘作霖 / 加乃理	1877-1963	1902-1928
Cattaneo Fr. Angelo 何安業	1844-1910	1884-1894
Cavallini Fr. Leo 賈持修	1905-1990	1930-1948
Chiolino Mgr. Martino 林棟臣	1877-1948	1899-1947
Civelli Mgr. Mario 祁濟眾	1890-1966	1913-1935.1946-1953
Colombo Fr. Guido	1893-1922	1919- death
Corti Fr. Ferruccio 高爾提	1879-1972	1903-1924
Forestan Fr. Floriano 富理唐	1897-1964	1928-1948
Frigerio Fr. Carlo 法路濟	1879-1937	1911-1938
Galmarini Fr. Giovanni 孔廣達	1886-1959	1909-1951
Gervasoni Fr. Leone 柴良	1903-1985	1926-1947
Ghislanzoni Fr. Emilio 紀斯蘭/ 柴春榮	1870-1936	1893-1925
Giusti Fr. Paolo 艾文華	1886-1952	1915- death

Gobbi Fr. Angelo	江 / 各比	1888- 1968	1915-1921(left PIME)
Graffy Fr. Cristiano	鄂陽光(葛拉非/柯常奧)	1852-1896	1881-1884- death
Lana Fr. Luigi	藍荒奇	1870- ?	1894-1904(left PIME)
Lanzeni Fr. Antonio	藍天光	1895-1930	1922- death
Leveni Fr. Luigi	雷 / 萊外尼	1907-1934	1932-1934
Lombardi Fr. Giuseppe	羅光達	1901-1977	1926-1930.1932-1947
Lucci Fr. Michele	路起	1902-1988	1928-1950
Maquignaz Fr. Amato	馬貴良	1878-1949	1903-1912
Marchetti Fr. Agostino		1888-1918	1915- death
Marelli Fr. Pietro	苗執禮	1912-1990	1939-1952
Mari Fr. Alessandro	馬	1902-1940	1926- death
Maringelli Fr. Domenico	海澤黎	1913-1989	1936-1952.1954-1972
Mencattini Fr. Cesare	裴振願	1912-1941	1935- death by killing
Menicatti Mgr. Giovanni	梅占魁	1866-1943	1889-1919
Meroni Fr. Carlo	孟廣仁	1910-1993	1907-1948
Milani Fr. Emilio		1896-1971	1922-1924
Monti Fr. Giuseppe	孟地	1908-1988	1935-1951
Olivares Fr.Gioacchino	郝正國	1876-1945	1905- death
Panceri Fr. Antonio	潘直理	1889-1955	1912-1928(left PIME)
Passoni Fr. Mario	貝 / 巴宗尼	1906-1987	1931-1933(left PIME)
Pellegrini Giuseppe	藍濟時	1906-1972	1930-1949
Perottoni Fr. Giuseppe	濮樂道	1909-1962	1933-1952
Pessina Fr. Giovanni	白清太	1902-1975	1927-1948
Pini Fr. Giuseppe	包	1896-1976	1924-1952
Rimoldi Fr. Enrico	恩理格	1904-1960	1931-1953
Rossi Fr. Antonio	羅維新	1883-1945	1908-1925(left PIME)
Rossi Fr. Ugo Maria	羅五格	1870-1901	1893- death
Russano Fr. Antonio	劉撒奴	1916-1971	1939-1946-1954
Scalenghe Fr. Carlo	錫	1902-?	1925-1930(left PIME)
Scarella Mgr. Stefano	司德望	1842-1902	1864- death
Seghezzi Fr. Giovanni	社士傑	1879-1932	1912- death
Sign Fr. Pio	梁	1907-1988	1930-1947
Suigo Fr. Carlo	(蘇意歐) 桑增父	1912-1981	1939-1947
Taverna Fr. Eugenio	戴	1865-1905	1896-1898(left PIME)
Testa Fr. Giuseppe	梁道遠	1900-1981	1924-1947(left PIME)
Tettamanzi Fr.Ferruccio	德滿濟	1912-1993	1937-1953
Tonatto Fr. Ignazio		1886-?	1913-1928(left PIME)
Traverso Fr. Armando	戴	1887-1956	1915-1947
Veneroni Fr. Pietro	魏洛尼	1901-1969	1927-1938
Villa Fr. Sperandio	衛象新	1873-1935	1908-1921

1、司德望主教

司德望（Stephano Scarella），聖名斯德望，義大利人。早年曾在義大利熱那亞的白烏沙立（Brignole Sale）學院讀書，曾和遣使會會士在一起進行牧靈福傳工作。後來，安西滿神父（Fr. Simeone Volenteri）接替法國遣使會在河南的傳教工作，是河南代牧區的奠基者之一。來到河南後，他曾隨安西滿主教到開封處理過開封教會房產問題，深得安西滿主教的信任。一八八二年，河南代牧區劃分為南境和北境兩個代牧區之後，司德望神父負責河南北境代牧區的教務，一八八二年九月二十五日被祝聖為代牧，成為河南北境代牧區的第一任正權主教。在任期間，他先主持修建了河南北境代牧區的第一座主教府——田家井天主堂，後來又修建了第二座主教府——小莊天主堂，並著手購買地產準備修建第三座主教府——衛輝天主堂。庚子教難前後，司德望主教十分注重與地方政府的關係，最大程度上減少了教區的財產損失，使神職人員沒有一人死於非命。一九零一年正月，司德望主教在與河南的代表談判庚子賠款數額時「事事情讓，不願苛求」，致使「官民悅服」。後經河南地方官員的推薦，一九零一年九月，司德望主教被清廷賞戴二品頂戴。一九零二年，司德望主教去世，葬於林縣小莊墳亭。

2、梅佔魁主教

梅佔魁（Giovanni Menicatti），聖名若望，一八六九年出生，義大利人。一九零三年十一月九日任被祝聖為河南北境代牧區第二任主教。在任期間，河南北境代牧區發展迅速，主教座堂由林縣小莊遷至衛輝，在衛輝建立了教區小修道院、男女傳道學校，各堂區都修建了一批新堂。一九二零年，梅佔魁主教因患眼疾辭職回國養病，後病逝於義大利。

3、林棟臣主教

林棟臣（Martino Chiolino），聖名瑪爾定，義大利人，生於一八七七年十月六日，聖名瑪爾定，一八九九年來到河南北境代牧區服務，當時他還是六品大修生。一九零零年六月二日，在林縣小莊天主堂由司德望主教主禮晉鐸，當時正值庚子教難期間，教區全部司鐸均在小莊主教府避難，雖然形勢嚴峻，但林棟臣神父的晉鐸儀式搞得熱烈而隆重。一九零

三年，他主持創建安陽天主堂，此後一直任安陽天主堂本堂神父，主持安陽、臨漳等地教務。一九二一年二月二十六日在衛輝晉牧，成爲河南北境代牧區第三任主教。一九二四年五月十四日至一九二四年六月十二日，林棟臣主教到上海出席了天主教全國首屆會議。林棟臣主教在任的二十五年是衛輝教區發展的黃金時期。一九四六年，林棟臣主教因病向傳信部提出辭職申請，經教廷批准於一九四七年回國養病，一九四八年四月十九日，病逝於義大利，享年七十二歲。

4、祁濟眾主教

祁濟眾（Mario Civelli），聖名瑪留，義大利人。一九一三年來到河南北境代牧區傳教，先後在林縣小莊、內黃縣豆公集、陽武縣王村、安陽等地進行福傳牧靈工作，曾擔任過衛輝教區的管帳神父。一九三五年三月十一日在天津被祝聖爲漢中代牧區代牧。在漢中教區時，由於他和當地神父意見分歧較大，影響到教區管理工作。一九四六年七月十八日，傳信部調祁濟眾主教擔任衛輝教區主教。他在衛輝教區任主教的六年中，正是新中國建立前後，社會變化日新月異，天主教的發展受到較大衝擊，所以，他在教區也很難有所建樹。一九五三年一月二十六日祁濟眾主教被驅逐出境。一九六六年二月二日在義大利去世。

5、裴文彬神父

裴文彬（Bellavite Isaia），又稱裴成章，聖名依撒依亞，一八七二年三月十九日出生，義大利米蘭人。一八九六年在義大利晉鐸，不久即被米蘭會派往中國傳教。來到河南北境代牧區後，先在滑縣傳教，曾任滑縣天主堂本堂神父。一九一二年，他主持建造滑縣天主堂。一九二零年，在滑縣天主堂創建了聖若瑟修女會（Sisters of St. Joseph）。一九二一年夏，裴文彬神父被林棟臣主教任命爲教區副主教。同年，他離開滑縣天主堂到衛輝主教府上任，修會也隨之遷往衛輝。一九三四年七月中旬，裴文彬神父因患眼疾去順德府（今河北邢臺）看病，當時天氣炎熱，交通不便，旅途十分疲勞，結果他因勞累而中暑，返回衛輝後就病倒在牀，於同年七月十六日聖母聖衣瞻禮日去世，享年六十三歲，葬在林縣小莊天主教墳地。

二 五十年代之之前晉鐸的司鐸名錄

序號	姓名	聖名	晉鐸時間	籍貫
1	牛景辰	若望	1879	林縣小店鄉南屯
2	申芳華	Stanislaw	1883	林縣田家井
3	劉小棟	老楞佐	1874	河南鹿邑縣
4	張書坤	瑪爾定(雅各伯)	1883	河南南陽靳崗
5	武憲成		1923	河北臨漳大山
6	劉本性		1923	滑縣八里營西齊繼
7	郭超		1923	河北武安
8	牛金華		1923	山西晉城
9	孟憲生		1923	獲嘉縣折莊
10	李春風	伯爾納多	1923	林縣原康鄉田家井
11	路景塵		1931	安陽縣瓦店鄉關村
12	姜符節		1931	滑縣留固鎮西雙營村
13	郭好信	方濟各	1931	安陽縣安豐鄉劉家屯
14	崔振鐸	亞各伯	1931	安陽市東風鄉老莊
15	李華藩	若雅敬	1931	林縣原康鄉田家井
16	郭心善		1939.5.19	滑縣城關史固村
17	史化林	若望	1939.5.19	安陽市殷都區史車村
18	李仲奎		1941	滑縣留固鎮西雙營村
19	張志恆	若瑟	1943.10.10	滑縣老店鄉前物頭
20	劉廷助	瑪竇	1943.10.10	滑縣老店鄉青莊
21	牛文昭	方濟各	1943.10.10	林縣原康鄉田家井
22	牛金祥	巴西略	1943.10.10	林縣原康鄉田家井
23	張謙良	若翰		延津縣
24	申希哲			林縣原康鄉田家井
25	牛金山			林縣原康鄉田家井
26	牛金堂			林縣原康鄉田家井
27	楊神父			衛輝
28	路德華			滑縣
29	齊義種			
30	王奇才	若瑟		河南新鄉
31	王廣庭	若望	1950.2.5	安陽縣老豐樂鎮
32	郜慎修	保祿	1950.2.5	安陽韓陵鄉東梁貢
33	郭廷		1950	鶴壁大賚店
34	李明倫	保祿	1950.6	安陽縣南呂村
35	楊敬士	斯德望		河北武安耿高城
36	張懷信	多默	1950.10.19	安陽縣洪河屯鄉梁布大營
37	劉世禎	良	1952.9.21	湯陰縣城關東街
38	趙全有	若望	1953.6.29	滑縣趙營鄉中新莊

1、郭好信神父 (1)

郭好信（1903—1959），聖名方濟各，安陽縣安豐鄉劉家屯村，一九零三年生於一個富人家庭。據其本人所述，十幾歲時，他在林縣小莊和汲縣修院讀書，母親曾執意反對他修道昇神父。一次，母親晚上紡棉花，讓他跪在一塊磚上，如不說放棄修道昇神父就不讓他起來，他一直跪著，始終未說出放棄修道的話來。一九三一年，郭好信在衛輝天主堂由林棟臣主教禮晉鐸。晉鐸後，先在辛村等堂口傳教，後到安陽天主堂傳教，任崇真小學、崇真中學校長。校名中所用的「崇真」二字正是郭好信神父的號。此後他還擔任過新鄉輔豫小學校長、汲縣小修院語文教師等。一九五三年，祁濟眾主教被驅逐回國後，郭好信神父任衛輝教區代理主教。郭好信神父為人性格剛直，嚴肅認真。

一九四九年安陽解放時，郭好信神父任崇真中學校長，解放後他曾因包庇反革命教師而被拘捕七、八個月。一九五八年一月四日，河南省的神父和個別修女、教友、愛國會人員都集中到省會鄭州，開展天主教反右鬥爭學習會，時間共三個月，春節也沒獲准回教區。在這次會議上，郭好信神父是第一打擊對象，因為他所領導的安陽教區神父、修女人數多且思想頑固，所以成為最先主要打擊對象。公開會議上是不準動手打人的，但對郭好信神父卻例外。另組織一些特別小會，除特別挑選的人外，不準他人參加。有時至半夜，有時徹夜批鬥，甚麼方法都有，打、推、拉、罵，往臉上吐，往臉上抹黑，直至折磨到含糊其辭，昏昏沉沉，就這樣一連好幾天，與大眾隔離，餐廳用飯也單獨在一處，有時正在樓梯上，忽有暗中組織好的一群人進行圍鬥，就這樣郭好信神父在失常狀態下，勉強說出了「與梵蒂岡割斷政治經濟關係」這句話——過去他常說的是「政治關係沒有，經濟關係不能割斷。」郭好信神父被打垮後，各教區主教和主要負責人皆在那次會議上被劃為右派分子。

鄭州會議後，各教區返回本地繼續開會學習，在從鄭州返回的火車上，不準郭好信神父和其他人談話，身邊常有人跟隨監視，到安陽火車站下車，來接的教友人數眾多，但都不准走近前去談話，回到堂區，便被軟禁獨室，有人看守。在安陽又開會一個多月，結果是「頭號

(1) 參見「郭好信神父生平事略」，載《廿世紀大陸教會的天主忠僕》，頁124-127。

右派分子」，郭好信神父又被劃為反革命分子。一九五八年五月三日在安陽天主堂召開教友、街道群眾大會，有數千人參加，當場給郭好信神父戴上手銬，後被關進監獄。

郭好信神父在監獄期間，教友們不時能在路上或街上看到勞改犯人整隊出發或收工回來，郭好信神父多次是在犯人隊伍最前排正中，兩邊有人拉著強制勞動，多是擡筐活，當時吃的是個人定量指標，據劉廷勛神父一九八零年出獄後向人講述，郭好信神父因腳上長雞眼而行走困難，上級故意派他和年輕犯人一同擡筐，勞動不好的，個人應得的一份食糧「饅」，往往自己得不到，處罰他而獎給別人，多次挨餓勞動，原來高大粗壯強健的身體很快就衰敗了。

一九五九年四月十四日，郭好信神父死於獄中，享年五十七歲，死後葬於本村墳地。政府為郭好信神父平反後，由張懷信主教主禮在劉家屯為郭好信神父公開做了追思彌撒，現在神父、修女、教友們每年都去給郭好信神父上墳。

2、崔振鐸神父

崔振鐸（1896—1984），又名迪尼，聖名雅格伯，一八九六年九月九日出生，安陽市東風鄉老莊人。出生於教友世家，其父崔景成，清光緒年間曾任安陽天主教會會長。其妹崔菊只、崔東花、崔荷花等均為修女。一九零八年，崔振鐸神父在寺溝村上學，後在老莊天主教小學上學，一九一三年在安陽市二道街尚公小學讀書。一九二二年在衛輝修道院讀書，一九三一年晉鐸，先在安陽天主堂服務，一九三三年到安陽縣辛村集一帶傳教，一九四七年到信陽傳教，一九四八年在衛輝總堂明新小學服務，一九四九年任安陽天主堂本堂神父。一九五零年與濮樂道神父等在安陽組織聖母軍並任指導司鐸。一九五二年政府取締聖母軍時被作為主要打擊對象，十一月十六日，崔振鐸神父被法院判刑十年。一九五七年六月十五日，經法院重審，認為他散佈的一些言論雖然是錯誤的，但尚構不成犯罪，撤銷原判，無罪釋放。一九六零年，崔振鐸神父任衛輝教區代理主教，一九六六年，被紅衛兵戴高帽遊街示眾，一九六七年被趕回原籍老莊，一九六八年重返安陽天主堂，一年後，安陽天主堂被安

(1) 《安陽市郊區誌》，中國標準出版社，一九九零年，頁363。

陽市眼科醫院佔用，崔振鐸神父又被趕回老莊。一九八三年，崔振鐸神父重回安陽天主堂。一九八四年五月十三日病逝，享年八十九歲。五月十七日，十幾位老神父、上千名教友為崔振鐸神父送葬，葬於安陽市東風鄉老莊。據記載，崔振鐸神父的喪事辦得很大，有四班樂隊，十餘輛汽車送殯，頗為隆重，弔唁者千餘人，來自河北、山東等省及林縣、安陽等縣和附近村莊。

3、路景塵神父

路景塵（1899—1970），又名路慎夫，又名路具保，一八九九年出生，安陽縣瓦店鄉關村人。自幼領洗，一九一九年在衛輝小修道院學習，一九二一年在開封總修院學習，一九三一年晉鐸，同年在衛輝傳教，一九三六年任滑縣天主堂本堂神父，一九四五年在開封、新鄉學醫，一九四九年在獲嘉縣中西醫診所當醫生，一九五六年在安陽天主堂傳教，文革中被紅衛兵批鬥遊街，一九七零年病逝，享年七十二歲。

4、史化林神父

史化林（1908—2001），又名同喜，聖名若望，一九零八年八月初五生，安陽殷都區西郊鄉史車村人。五歲離開父母，一九二一年在安陽天主堂尚公小學上學，一九二三年在汲縣小修院上學，一九三三年在開封總修院上學，一九三八年畢業。一九三九年五月十九日由林棟臣主教主禮晉鐸，祝聖慶典非常隆重。史化林神父舉行首祭彌撒後即為一百多名望教友付洗。晉鐸後，史化林神父先在安陽縣洪河屯傳教，一九四七年到安陽天主堂傳教，一九五五年在滑縣天主堂傳教。一九五九年，史化林神父被劃為右派，並被勞動教養。一九六三年，因私自印製早晚課第二次被勞教，一九六六年在「五一」勞改農場就業，一九六九年返回原籍史車村。文革中受到批鬥，被戴高帽遊街示眾。一九八零年政府對其右派問題予以糾正，一九八二年回到安陽天主堂。二零零一年十月十三日七時十八分去世，享年九十四歲，十五日舉行追悼大會，安陽市有關領導及市委統戰部、市人大、政協、宗教局、公安局、文峰區政府有關領導參加告別禮，十七日下午四時火化，十八日在原籍史車村舉行隆重葬禮，有六、七位神父、千餘名教友參加。

5、李仲奎神父

李仲奎（1916—1971），原名李普愛，聖名若瑟，河南省滑縣雙營村人，自幼信奉天主教，一九二三年在滑縣城內天主教小學上學，一九二八年在衛輝小修院修道四年，一九三二年在開封總修院學習拉丁文和神哲學九年，一九四一年在衛輝晉鐸，後在林縣小莊、安陽縣水冶、延津縣城內天主堂任副本堂神父，一九四六年在衛輝私立明新小學先後任教員、教導主任、校長等職，解放後辭去校長職務，曾一度在河北省永年、武安一帶進行地下傳教。一九五四年被扣押，經教育被寬大釋放。一九五五年七月，任新鄉市天主堂副本堂神父。一九五七年在新鄉市天主教第一次代表會議上被選為新鄉市天主教友愛國會副主席，一九五八年任新鄉市政協委員，在河南省天主教第一次代表會議被選為省天主教友愛國會委員和副秘書長。一九五八下放到新鄉市紅旗耐火材料廠勞動，一九五九年三月任該廠醫生，一九六二年調至平原公社醫院東高村門診所當醫生。在河南省天主教第二次代表會議上被選為天主教愛國會委員、副秘書長，在新鄉市天主教第二次代表會議上被選為市天主教友愛國會副主席。被選為新鄉市第三、四屆人民代表大會代表，新鄉市第二屆政協委員。文革初期，慘遭迫害，一九七一年因患肝病逝世，享年五十六歲。

6、劉廷勛神父

劉廷勛（1917—1991），聖名瑪竇，一九一七年十月十日生於滑縣老店鄉青莊村，自幼熱心敬主，並立志為事主而奉獻終身。一九三零年到汲縣小修院修道，六年後進開封總修院深造七年，德學兼優，一九四三年十月十日晉鐸。先在浚縣傳教三年，後歷任滑縣明原小學校長、浙江平湖中學校長、安陽崇真中學英語教師及代校長等職。一九五二年後因組織聖母軍、非法傳教等曾三次被捕入獄，前後長達二十六年之久。一九七五年回家後仍堅持秘密傳教。一九八六年因積勞成疾而患嚴重偏癱，臥床五年有餘，一九九一年十一月十三日因病去世，享年七十四歲。十九日，教區在滑縣天主堂舉行亡者彌撒，張懷信主教主禮，張俊祥神父、史化林神父、張至恆神父、趙全友神父、王豐泰神父及教區修女、教友三千餘人參加彌撒。

7、牛文昭神父

牛文昭（1917—1990），聖名方濟各，一九一七年十月十日出生，林縣原康鄉田家井人，先在小莊備修院學習，後入汲縣小修院、開封河南總修院學習，一九四三年十月十日晉鐸，曾先後在滑縣、安陽、開封、徐州、蘇州、上海、香港、澳門等地傳教，後到長沙天主堂傳教，一九五三年被判無期徒刑，被勞改十八年，後就業於長沙茶廠，一九七九年因搞反革命活動，被戴反革命分子帽三年，一九八二年摘帽。一九八二年回到田家井天主堂任本堂司鐸，一九九一年二月十四日七時在田家井天主堂去世，享年七十四歲，葬於林縣田家井，張懷信主教主持追悼會，教區神父、修女、教友三千多人參加。

8、郜慎修神父

郜慎修（1918—1982），又名福全，聖名保祿。一九一八年生於安陽縣韓陵鄉東梁貢村。自幼受洗入教。一九三二年至一九四六年先在汲縣小修院學習八年，後在開封總修院學習哲學三年，學習神學三年半，一九四七年秋在駐馬店教區服務，一九四八年在漢口兩湖總修院學習，一九四九年春在武昌花園山教堂，同年八月先到香港，後到澳門原兩湖總修院學習，一九五零年二月五日晉鐸，又到澳門山頂醫院學醫四個月，一九五零年十二月回大陸傳教。一九五六年四月被捕，判管制二年，後加一年。一九六零年解除管制，一九六三年十月又被捕，一九六五年十二月被判刑十五年，一九七八年刑滿釋放回原籍，一九八一年十二月三十一日被監視居住，一九八二年五月十二日撤銷監視居住，一九八二年五月二十三日病故。

9、王廣庭神父

王廣庭（1922—1998），乳名尾巴，又名王三江、王金亭、王光明、王光亭，聖名若望，一九二二年五月生於安陽縣安豐鄉豐樂鎮。一九三四年洪河屯崇德小學上學，一九三五年領洗，一九三六年在衛輝小修院讀書，一九四一年在開封總修院上學，一九四七年到駐馬店教區傳教，一九四八年在漢口西湖總修院學習，一九四九年四月在澳門若瑟修院學習，一九五零年二月五日晉鐸，同年又到澳門山頂醫院學醫，同年十月

經香港回大陸。一九五一年在泌陽縣天主堂傳教，同年六月回到安陽傳教。一九五五年調汲縣天主堂傳教，一九五八年一月被劃為右派，一九五九年被汲縣法院判處管制三年，剝奪政治權利三年，同年四月被送回原籍監督執行。一九六三年七月十六日再次被捕，一九七四年九月十五日被判處無期徒刑，剝奪政治權利終身。一九八四年獲假釋，一九八七年在汲縣任本堂神父。一九九八年八月二十五日在汲縣天主堂去世，享年七十六歲，葬於林縣田家井。

10、李明倫神父

李明倫（1921— ），乳名五隻，聖名保祿，一九二一年生於安陽縣呂村鄉中呂村。自幼在本村上學，一九三五年秋在安陽崇真學校上學，一九三六年在衛輝小修院上學，一九四二年在開封總修院上學，一九五零年六月晉鐸，同年七月到安陽縣傳教。一九五五年三月一日到安陽縣辛村集天主堂傳教。一九五五年十一月十三日被捕，一九五六年被釋放後到安陽縣辛村集天主堂傳教。一九五七年十二月被劃為右派勞動教養，一九六零年初解除勞教，一九六三年被判死刑（未執行），出獄後在家中去世。一九七八年政府對李明倫神父的判決予以改正，恢復名譽。

11、劉良神父

劉良（1925—2005），原名劉世禎，聖名良，一九二五年出生，湯陰縣城東關人。一九五二年畢業於開封總修院，同年九月二十一日晉鐸，一九五五年因反革命罪被逮捕，經新鄉市中級法院終審判決處有期徒刑十年，送青海湖勞改農場勞改。落實宗教政策後，先在安陽天主堂傳教，從一九九二年起一直在安陽周邊傳教。二零零五年五月二十六日因腦梗塞到濬縣醫院搶救，二零零五年五月二十七日早晨病故，享年八十一歲，六月一日火化，二日入土安葬。

三 在任司鐸名錄

序號	姓名	聖名	出生年月	晉鐸時間	籍貫
1	張懷信	多默	1925-5-23	1950.10.19	安陽縣洪河屯鄉梁布大營
2	張志恆	若瑟	1919-5-21	1943.10.10	滑縣老店鄉前物頭
3	趙全有	若望	1924-5-10	1953.6.29	滑縣趙營鄉中新莊
4	張長生	若望	1964-11-10	1996-4-13	安陽縣柏莊鎮長青屯
5	趙晉生	若望	1967-9-1	1996-4-13	滑縣趙營鄉中新莊
6	張銀林	若瑟	1971-3-27	1996-8-17	林縣原康鄉田家井
7	申合修	伯多祿	1969-10-29	1997-7-14	林縣原康鄉田家井
8	王利民	保祿	1966-5-17	1998-8-10	滑縣焦虎鄉小馬村
9	張洪恩	保祿	1972-7-28	2000-4-13	安陽縣曲溝鎮南固現
10	李計生	伯爾納多	1972-8-13	2000-4-13	林縣城郊胡家莊
11	張秋林	若瑟	1968-8-1	2000-7-15	林縣原康鄉田家井
12	申天增	伯多祿	1969-3-7	2001-4-1	林縣原康鄉田家井
13	申保祿	方濟各	1972-11-28	2001-4-1	林縣原康鄉田家井
14	宋保新	伯多祿	1974-4-27	2001-4-1	安陽縣辛店集
15	延志明	雅各伯	1973-1-	2004-11-23	滑縣老店鄉老店集
16	申四明	伯多祿	1976-6-13	2004-11-23	山西洪桐縣趙城鎮南義店
17	王永剛	若瑟	1978-2-22	2004-11-23	安陽縣柏莊鎮大花村
18	李建增	保祿	1973-2-12	2004-11-23	林縣原康鄉田家井
19	周彥兵	伯多祿	1975-11-7	2004-11-23	山西長治襄垣縣王橋鎮南偏橋
20	牛懷中	伯多祿	1977-9-14	2004-11-23	林縣原康鄉田家井
21	馬彥濤	保祿	1978-7-25	2006-2-9	滑縣老店鄉東馬莊村
22	申宇明	安德	1978-12-10	2006-2-9	山西洪桐縣趙城鎮南義店
23	朱獻祿	若望	1977-7-22	2006-12-27	內黃縣

1、張懷信主教

張懷信，乳名天生，聖名多默，一九二五年五月二十三日生於安陽縣洪河屯鄉梁布大營。一九三二年在本地村天主教堂上學，一九三四年在衛輝小修院讀書，一九四二年在開封天主教總修院讀書。一九五零年十月十九日晉鐸，同年到衛輝傳教。一九五二年到天津任宗立堂副經理兼會計，管理衛輝教區在天津的教產。一九五五年回安陽天主堂傳教。一九五八年被劃為右派，先在安陽勞改農場勞動，任伙房會計，後回原籍梁

布大營勞動，文革中在家鄉受到批鬥。一九八零年落實政策，摘掉右派帽子，重返安陽天主堂傳教。一九八一年十月十九日在梁布大營家中由河北正定教區賈治國主教主禮晉牧，後報教宗批准。二零零四年十月二十二日公開主教職務。

2、張至恆神父

張至恆，聖名若瑟，一九一九年五月二十一日出生，滑縣老店鄉前物頭村人，幼年在滑縣教會小學讀書，後在汲縣小修院學習五年，一九三六年入開封河南總修院學習，由於時勢動蕩，義大利籍教師回國，一九四三年十月十日在開封提前晉鐸，此後又在河南總修院繼續學習一年。畢業後先在河北臨漳傳教，後逃難到信陽、廣西梧州等地，解放後回到家鄉務農，因地下非法傳教而被劃為右派、勞動教養。一九八四年元月一日和劉遷勛神父、趙全友神父同時到滑縣天主堂，曾代管過衛輝、新鄉等堂口教務。二零零六年榮休，在安陽天主堂安度晚年。

3、趙全友神父

趙全有，聖名若望，一九二四年五月十日生（這是趙全友神父自己編出來的一個日期，從小他母親沒有告訴過他出生日期——筆者採訪趙全友實錄），滑縣趙營鄉中新莊人，一九三六年至一九四零年在本村教會學校讀書，一九四零年至一九四四年在汲縣小修院學習，一九四四年至一九五三年在開封河南總修院學習，一九五三年六月二十九日在北京晉鐸，晉鐸後至一九五五年回滑縣趙營鄉中新莊務農，一九五五年至一九五九年駐滑縣天主堂，由於形勢所迫無法公開傳教，只能地下秘密傳教。一九五九年至一九六六年因非法傳教先後兩次被捕，在漯河地區五二農場勞動改造。一九六六年至一九八三年又回到滑縣中新莊務農。落實政策後，一九八四年元月一日正式回到滑縣天主堂任本堂神父至今。

4、張長生神父

張長生，聖名若望，一九六四年十一月十日出生，安陽縣柏莊鎮長青屯人，一九七九年至一九八一年在辛店中學讀書，一九八二年至一九八四年在家務農，一九八五年至一九八九年在上海糧食局工作，連年被評為

先進工作者。一九九零年至一九九六年在中南神哲學院讀書，一九九六年四月十三日在安陽天主教堂由張懷信主教主禮晉鐸，是恢復宗教政策以來安陽教區首批晉鐸的兩位司鐸之一，曾任辛村堂區主任司鐸，現常駐衛輝天主堂。

5、趙晉生神父

趙晉生，聖名若望，一九六七年九月一日出生，滑縣趙營鄉新莊人，一九八七年至一九九零年在安陽天主堂服務、學習，一九九零年至一九九六年在中南神哲學院讀書，一九九六年四月十一日在安陽天主教堂由張懷信主教主禮晉鐸，是恢復宗教政策以來安陽教區首批晉鐸的兩位司鐸之一，曾在滑縣堂口協助趙全有神父福傳，現常駐安陽天主堂。

6、張銀林神父

張銀林，聖名若瑟，林州市原康鄉田家井人，一九七一年三月二十七日出生，同年由張懷信神父施洗。一九七八年至一九八四年在田家井上小學，一九八四年至一九八七年在田家井上初中，一九八七年至一九九零年在林州市二中上學。一九九二年五月二十七日與張秋林、申合修一起到中國神哲學院學習，一九九六年畢業後返回安陽天主堂服務。同年八月十七日在田家井天主堂由張懷信主教主禮晉鐸。二零零零年受張懷信主教委託，協助主教處理教區教務。

7、申合修神父

申合修，聖名伯多祿，一九六九年十月二十九日出生，林州市原康鄉田家井人。一九七零年元月一日由牛文昭神父施洗，一九七七年至一九八二年在田家井上學，一九八三年至一九八五年在原康鄉上初中，一九八六年至一九八八年在林州市上高中，一九九二年五月二十七日入中國神哲學院，畢業後到美國深造，獲神學博士學位。一九九七年七月十四日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸。

8、王利民神父

王利民，聖名保祿，一九六六年五月十七日出生，滑縣焦虎鄉小馬村

人。一九九一年到安陽天主堂服務、學習，一九九三年入中南神哲學院讀書，畢業後到美國深造，獲神學博士學位。一九九八年八月十日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸。

9、張洪恩神父

張洪恩，聖名保祿，一九七二年七月二十八日生，安陽縣曲溝鄉固現人。一九七二年三月領洗，一九八零年至一九八四年在本村上小學，一九八四年至一九八七年在在本村上初中，一九八七年至一九九零年在水冶鎮二中上學，一九九零年至一九九二年在安陽縣一職高上學，一九九二年至一九九三年在漯河天主教備修院學習，一九九三年八月入中南神哲學院讀書，二零零零年畢業後回安陽天主堂服務，同年四月十三日在商邱天主堂由史景賢主教主禮晉鐸，曾主持鶴壁堂區教務，現常駐洪河屯天主堂。

10、李計生神父

李計生，聖名伯爾納多，一九七二年八月十三日出生，林州市城郊鄉胡家莊村人。自幼領洗入教，一九八零年至一九八五年在林縣城郊胡家莊上小學，一九八五年至一九八八年在林縣城關上初中，一九八八年至一九九一年在林縣二中上高中。一九九三年八月入中南神哲學院讀書，二零零零年畢業回到安陽天主堂服務，同年四月十三日在商邱天主堂由史景賢主教主禮晉鐸，現常駐衛輝天主堂。

11、張秋林神父

張秋林，聖名若望，一九六八年八月一日出生，林州市原康鄉田家井人。一九六八年八月十日由牛文昭神父施洗，一九七八年至一九八三年在田家井上學，一九八三年至一九八六年在原康鄉十二中上初中，一九八六年至一九八九年在林縣一中上高中，一九九二年五月二十七日入中國神哲學院學習，畢業後到美國深造，獲神學博士學位。二零零零年七月十五日在安陽天主堂由商邱史景賢主教主禮晉鐸。

12、申天增神父

申天增，聖名伯多祿，一九六九年三月七日生，林州市原康鄉田家井

人，自幼受洗，一九八三年至一九八七年在林縣十二中上初中，一九八七年至一九九零年在林縣一中上高中，一九九一年至一九九三年在安陽天主堂服務，一九九三年九月到漯河天主教備修院學習，一九九五年入中南神哲學院讀書，二零零一年四月一日在商邱天主堂由史景賢主教主禮晉鐸，曾主持輝縣堂區教務，常駐高莊天主堂。

13、申保祿神父

申保祿，聖名方濟各，一九七二年十一月二十八日出生，林州市原康鄉田家井人，自幼受洗。一九八七年至一九九零年在林州市十二中讀書，一九九零年至一九九三年在林州市二中讀高中，同年九月到漯河天主教備修院讀書，一九九五年入中南神哲學院讀書，二零零一年畢業，同年四月一日在商邱天主堂由史景賢主教主禮晉鐸，曾主持梁布大營堂區教務，現常駐水冶天主堂，代管林州堂區教務。

14、宋保新神父

宋保新，聖名伯多祿，一九七四年四月二十七日出生，安陽縣柏莊鎮人，自幼領洗，一九八九年至一九九二年在安陽縣第一職業中專讀書，一九九二年七月至一九九三年九月在安陽天主堂服務，一九九三年十月至一九九五年六月在漯河天主教備修院讀書，一九九五年九月入中南神哲學院讀書，二零零一年四月一日在商邱天主堂由史景賢主教主禮晉鐸。二零零一年六月畢業後先是在中南神哲學院任教，二零零二年十一月回到安陽教區，先在安陽、水冶等堂口從事福傳牧靈工作，二零零五年至今受主教委託常駐天津辦事處，負責處理天津教產事宜。宋保新神父現為河南省政協委員。

15、延志明神父

延志明，聖名雅各伯，一九七三年一月出生，滑縣老店鄉老店集人，一九九七年八月二十八日入天主教中南神哲學院學習，二零零三年八月畢業，二零零四年十一月二十三日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸。二零零四年在安陽天主堂創辦『青年之家』並任指導司鐸，協助教區的福傳工作。

16、申四明神父

申四明，聖名伯多祿，一九七六年六月十三日出生，山西省洪桐縣趙城鎮南義店人，一九九七年八月二十八日入天主教中南神哲學院學習，二零零三年八月畢業，二零零四年十一月二十三日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸。二零零五年赴義大利深造，現在羅馬傳信大學學習。

17、王永剛神父

王永剛，聖名若瑟，一九七八年二月二十二日出生，安陽縣柏莊鎮大花村人，一九七八年八月二十八日入天主教中南神哲學院學習，二零零三年八月畢業，二零零四年十一月二十三日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸。現在天主教中南神哲學院任教。

18、李建增神父

李建增，聖名保祿，一九七三年二月十二日出生，林縣原康鎮田家井人，一九九七年八月二十八日入陝西天主教神哲學院學習，二零零三年八月畢業，二零零四年十一月二十三日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸，現常駐鶴壁天主堂。

19、周彥兵神父

周彥兵，聖名伯多祿，一九七五年十一月七日出生，山西省長治市襄垣縣王橋鎮南偏橋人，一九九七年八月二十八日入陝西天主教神哲學院學習，二零零三年八月畢業，二零零四年十一月二十三日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸，曾在林州堂區傳教，現常駐辛村堂區。

20、牛懷中神父

牛懷中，聖名伯多祿，一九七七年九月十四日，林縣原康鄉田家井人，一九九七年八月二十八日入陝西天主教神哲學院學習，二零零三年八月畢業，二零零四年十一月二十三日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸，現駐辛村天主堂。

21、馬彥濤神父

馬彥濤，聖名保祿，一九七八年七月二十五日出生，滑縣老店鄉東馬莊村人，一九九九年八月入中國天主教神哲學院學習，二零零五年八月畢業，二零零六年一月三十一日經張懷信主教手陞六品執事秩，二零零六年二月九日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸，現常駐天津辦事處，協助宋保新神父負責管理教區在天津的教產。

22、申宇明神父

申宇明，聖名安德，一九七八年十二月十日出生，山西省洪桐縣趙城鎮南義店人，一九九九年八月入中國天主教神哲學院學習，二零零五年八月畢業，二零零六年一月三十一日經張懷信主教手陞六品執事秩，二零零六年二月九日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸，現常駐滑縣天主堂，協助趙全友神父負責滑縣堂區教務。

23、朱獻神父

朱獻祿，聖名若望，一九七七年七月二十二日出生，內黃縣人，一九九九年入陝西神哲學院學習，二零零六年畢業，二零零六年十二月二十日經張懷信主教手陞六品執事秩，二零零六年十二月二十七日在安陽天主堂由張懷信主教主禮晉鐸。

第十章 慈善事業

興辦慈善事業是天主教重要的傳教手段，教會通過慈善事業可以持久、廣泛、深入地接觸社會，向社會樹立教會的良好形象，擴大教會的影響。河南北境代牧區從創立伊始，即在各主要堂區創辦有教會學校、醫院（診所）、孤兒院，在服務社會的同時也起到了傳播天主教的作用。

一 教會學校

從河南北境教區創辦伊始，教區就意識到了教育事業在福傳工作中的重要性，先後在田家井、小莊、武安、汲縣、安陽、滑縣等堂口創辦教會學校，絕大部分小堂口都開辦了小學校。這也是教區發展教友的重要手段之一。進入教會學校學習的不但包括兒童和青少年，而且也有個別成年人，既有教友也有非教友。教會學校除了講授知識和技術外，同時也在潛移默化中把天主教會的思想精神灌輸給他們，許多新教友當初就是在教會學校接受教育後信教的。

二十世紀初，教區在各堂口先後都興辦有教會小學，招收教友子女及不信教家庭的子女入學學文化，在教給他們文化知識的同時也在課堂宣傳福音。創辦較早的學校有：衛輝的明新小學、安陽的尚公小學、滑縣的明原小學、濬縣的崇儉小學等，此外，在林縣小莊辦有師範學校，滑縣有普化專門英語學校，濬縣有義教講習所等，主要為各堂口的教會學校培養師資。

一九二一年，林棟臣神父在安陽教堂創辦尚公小學，內設五、六個班，約有學生一百名左右，學生多數是教友之女。校舍原在安陽市二道街教堂東院，後在二道街教堂西院建北樓十三間作為校舍。一九三二年七月，郭好信神父擔任校長，改名為崇真小學。「崇真」是郭好信神父的號。同年，耶穌聖心傳教修女會（簡稱聖心會）從衛輝遷到安陽幫助傳教，一

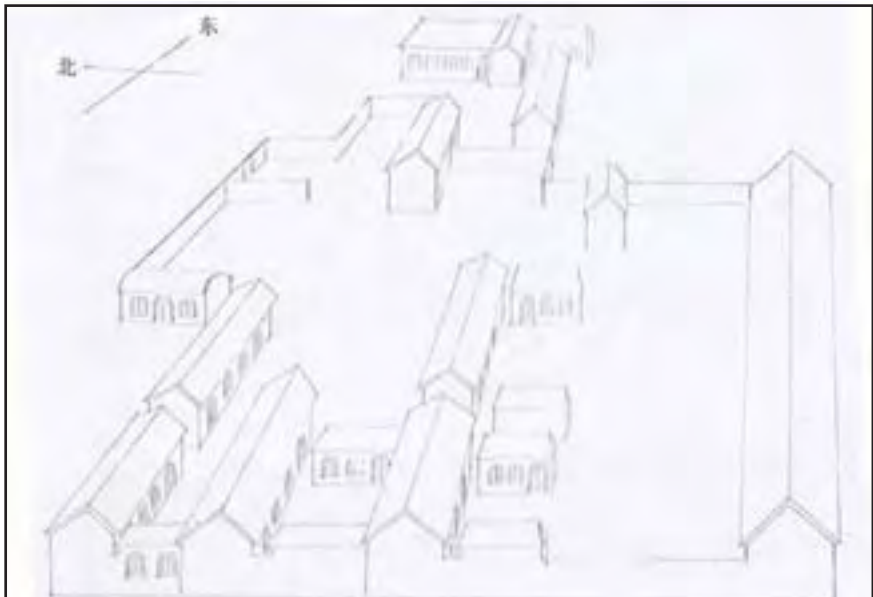
些修女被分配在學校工作。後來學校規模擴大，搬到東大街（現東大街小學）辦學。西院的北樓一部分歸聖心會使用，另一部分又辦起崇真小學女子部，由聖心會修女周方濟負責，約有學生一百名左右。

一九三六年，學校更名為崇真中學，仍由郭好信神父任校長。設初級、高級兩個班。一九三七年，郭好信調衛輝、辛村集等地教堂傳教，崇真中學由羅光達神父接辦。這一時期學校又增設了一個中學班，女子部也開設了一個中學班。

一九四六年羅光達神父回國。一九四七年夏，因為安陽時局動亂，郭好信神父與教員吳毅軒、張文薄、楊樹沂等帶領三十餘名學生到鄭州、開封等地避亂，安陽東梁貢村的陳明道擔任崇真學校校長，但不久病故。此後梁福安和濮樂道神父先後擔任過校長。一九四九年六月，郭好信神父由辛村天主堂調回安陽天主堂，並繼續擔任校長。同年，郭好信神父委任教員尹濟美為崇真小學校長。

解放後，崇真學校遷到教堂西院，一九五二年政府宣佈接收，改為公立學校。

附：崇真中學建築示意圖



二 教會醫院

衛輝教區先後在較大的堂口開辦了一些以眼科爲主的醫院，在衛輝、安陽、武安、滑縣都開辦有公教眼科醫院，在其他較小的堂口也都開辦有眼科診所。醫生和護士主要由義大利籍神父、聖心會修女和若瑟會修女擔任，既爲教友治病，又爲社會廣大人羣服務。

一九三二年，聖心會在安陽東大街開辦診所，由白龍宜神父任醫師，主治眼病，同時開有婦科和兒科。一九三七年，教區派修女杜文英、關文秀、陳書琴等三人到邢臺教會眼科醫院學習醫療技術，兩年後學成歸來，在醫院服務。一九四一年，教區又派劉開琳、姬中美兩位修女到邢臺學習二年。在此基礎上，一九四二年春，由羅光達神父主持，在安陽天主堂西院東樓成立了公教眼科醫院，這是當時安陽市獨家眼病專科醫院，所以安陽及其周圍各縣的眼疾患者都到該院醫治，醫院對一些貧窮的患者進實行免費治療或減免部分醫療費。一年後，白清太神父接任院長。後來，眼科醫院規模也不斷擴大，醫療條件不斷改善，醫療設備逐漸增加，幾年後，由建院時的五、六名醫務人員增至十八人，醫療技術僅次於邢臺公教眼科醫院，醫療技術與聲譽俱佳，備受教內外人士稱道。

從一九四七年開始，濮樂道神父任安陽公教眼科醫院院長。一九五一年杜文英修女接任院長，一九五三年十二月二十六日，安陽市三區政府宣佈接收天主教公教眼科醫院，並在此基礎上成立了安陽市眼科醫院。

教區在衛輝主教府也建有一座規模較大的公教眼科醫院，解放時，有房屋六十間。一九五五年二月一日，汲縣政府宣佈將公教眼科醫院收歸國有，在此基礎上成立了汲縣眼科醫院。

宗教政策恢復以後，爲了更好地服務社會，同時也爲了增強教會的自養能力，二十世紀八十年代末至今，教區在安陽、衛輝、水冶、梁布大營、辛村、田家井、滑縣、滑縣趙營、內黃、內黃縣豆公、輝縣趙流河、衛輝紙坊、鶴壁等陸續開辦了診所，這些診所一般都繼承了原公教眼科醫院的傳統，由若瑟會修女主持，以治療眼疾爲主，兼營內科、婦科等。

三 孤兒院

河南北境代牧區建立之初，司德望主教即在林縣小莊、河北武安建立孤兒院，主教座堂遷到到衛輝後，教區在衛輝設立了一座規模較大的孤兒院。此外，在滑縣、安陽縣、濬縣等一些大堂口也設有孤兒院。孤兒院主要收養被遺棄的孤兒，其中，殘疾兒童佔較大比例。教會為孤兒們提供了基本的生活保障，教他們讀書識字，勞動自養。這些孤兒成年後一般都會成為教友，有的響應聖召獻身教會，有的則由教會幫助成立家庭。

河北道在近代是一個農業區，直到現在大部分縣鄉仍是以農業為主，經濟相對落後，群眾生活困苦，遇有天災人禍或嬰兒患有重病時，棄嬰、溺嬰的事常常發生。造成這種相反人性行為的遠因和近因很多，但可歸納為，人口太多，糧食分配不均，政府沒有疏導民間疾苦的良策，家庭負債和沖剋的迷信，即孩子不利於父母，所以將嬰孩除掉，以轉換運氣。還有一個根本的原因是中國社會普遍接受家庭內父權至上的觀念，加上子女的愚孝、迷信和貧窮，使殺害嬰兒的事件不斷重複。(1)

教區設立的孤兒院起初只是為了方便給垂死嬰兒付洗，後來主要是收容棄嬰，包括收容那些被丟棄的垂死的嬰兒，這也是近代基督宗教在中國的一種重要傳教方法。在孤兒院，年齡稍大一點的孤兒除了學習一般教理外，還要學一門手藝，以便到社會上能夠獨立謀生。這既是一種傳教工作，也是不折不扣的慈善事業。可惜從孤兒院成立之初直到停辦卻惹來許多謠言。

為儘量獲得更多垂死棄嬰，衛輝教區和國內其他教區一樣，一般會對給天主堂運送嬰兒的人少量報酬，其用意是儘快拯救這些垂死棄嬰的靈魂及肉身。這種做法本不應受到指責，但確實會讓一些人販子鑽了空子，一些無所事事、財迷心竅的人可能會鋌而走險去拐騙兒童，引起群眾對教會的猜忌。一八九四年二月十一日，在彰德和衛輝出現的兩張傳單（告白）即說明了這一問題，茲摘錄如下：

(1) 夏其龍：「慈善與仇恨——十九世紀中國的育嬰堂」，載《義和團運動與中國基督宗教》，輔仁大學出版社，民國九十三年。

告白一：（1）

四方鄉紳親友知悉：只因外國洋人僱覓討飯等窮人，誑拐中國小孩，得一個額外賞銀數兩。拐去小孩將心挖去，不知作何使用，害死小孩無知多數。今告訴各府州縣諸鄉親友，如有洋人賣各樣物件，千萬不可要。所有洋人買我中國飯食，且不可賣與伊食。如有賣給伊吃，災禍臨身，悔之遲矣。況伊不是專心買賣貨物，另有別意。所有一鋪留伊宿住後，十年罄盡，現今沿街討飯。今諸鄉紳友倘見討飯窮人領著小孩，問明放他逃去。如此見一張傳十張，無量功德，如見不傳，悔之晚矣。

告白二：（2）

近日淇縣南鄉新鎮有洋人數輩在彼鄉賃房居住，不知所辦何事。但覓人置買小兒，得一小兒紋銀五十兩整。今有歹人貪其財利，妝扮如乞丐狀，於村中見小兒，以手摸之其面，小兒即隨伊走，回顧則有虎狼在後，左右則溝瀆，但能前行。至新鎮則賣於洋人，將小兒倒懸半天，即挖其眼睛，取其心肝，亦不知作何所用。四月初五日，淇縣東關大會，會有二人以其法迷小兒，被人捉住，鈞（吊）之重打，彼但大笑而不覺其疼。即搜其身上，於髮中取竹板一塊，板上有赤佛，腳心有膏藥兩張，與伊將膏藥揭去再打，彼隨覺疼，則號淘大哭。後送於送（官），重責數千，枷之示眾。

解放後，汲縣縣委宣傳部整理了一篇由劉玉鳳口述的《帝國主義利用天主教在汲縣孤兒院的罪行》，刊登在國內著名的歷史學刊物《史學月刊》上，文章對衛輝教區孤兒院進行了批判，引起了廣大群眾對教會的痛恨，今日讀來也令人感到一種心靈震撼。現將文章全文摘錄如下：（3）

解放前，帝國主義分子披著「慈善家」的外衣，以舉辦福利事業為名，不僅在我國沿海城市設立孤兒院，虐殺我國兒童，而且在我國

（1）王明倫選編：《義和團資料叢編·反洋教書文揭帖選》，齊魯書社，一九八四年，頁145。

（2）王明倫選編：《義和團資料叢編·反洋教書文揭帖選》，齊魯書社，一九八四年，頁146。

（3）《史學月刊》，一九六五年，第八期。

內地也同樣犯下這種罪行。現將個人當年在汲縣孤兒院的悲慘遭遇，作一介紹，以便讓大家認識帝國主義在我國內地虐殺兒童的猙獰面目。

我叫劉玉鳳，家住河南省汲縣的呂緒屯。當我八歲那年，父母便相繼去世，留下我和哥哥，二人年紀都還小，沒人照料，親友們就把我送進了天主教堂舉辦的孤兒院去。從那時起，我就完全與外界斷絕了關係，開始了毫無自由和牛馬般的生活。

進院的頭一天，孤兒院的院長（義大利籍嬷嬷，人稱院長嬷嬷）就對我說：「你來了，我可憐的孩子，這一切都是天主安排好的」。接著，便領我到孤兒幹活的地方去參觀，並對我說：「天主喜歡勤謹的人，不喜歡懶惰的孩子，以後你也要和他們一起幹活，這裡是不准有白吃飯的人的」。先後到磨房、碾房、花圃、菜園、編織等地方看了一遍。每到一處，我就看到許多瘦黃的孩子，穿得破破爛爛。他們的眼睛顯得特別大，可是陷得很深，面目發呆。孤兒們的個子高低雖然不同，但瘦削的臉型都一模一樣，有的簡直只剩下一副骨頭架子，風大點就能吹倒。可是，當他們看到嬷嬷到來，都苦撐著硬幹。記得走近三號磨房時，聽見一個外籍嬷嬷高聲罵著：「我打死你這個懶豬，竟敢給我裝死！」院長嬷嬷走到跟前，她還高舉木棒，狠狠地朝躺在磨道裡一個孤兒的身上打了幾下，孤兒一聲沒吭。院長嬷嬷問她怎麼回事，她說：「七十一號這個懶豬，正推著推著不走了，並躺在地上裝死。」院長嬷嬷說：「他這樣做是不對的，天主是不允許的，讓他起來，我有話說。」旁邊幾個孤兒才俯下身去攙扶他，其中一個較大的孤兒突然驚叫說：「他——他沒氣了！」「甚麼大驚小怪的，無論誰也免不了死，我們應該來向他祝賀，祝賀他的靈魂昇天堂了。」院長嬷嬷說罷，毫無表情地離開那裡，領著我繼續往前走。最後，到了編織組。這個組有二三十人，除一些瘸子、痿子外，絕大多數是瞎子。說他們瞎，可又和一般瞎子不一樣。我所見到過的瞎子都有眼睛珠，可是這些孤兒瞎的特殊，看上去是兩個黑窟窿，都沒有眼睛珠，他們聽到有人過來，都坐得規規矩矩，顯得十分緊張。

一陣短速的哨聲，開飯的時間到來了。孤兒排著長長的行列，手裡端著碗，輪著誰，由發飯的嬷嬷，用特製的標準杓，敏捷地朝碗內一舀，稀飯濺得亂飛，不大功夫，二百多孤兒的長隊，就輪過一遍，喝

得快的孤兒，又排隊領第二碗。我是個新到的孤兒，開始有些害羞，排隊遲了一些，結果只喝了一碗，桶裡就沒有了。嬤嬤掂起飯桶就走，我拿著碗等待著嬤嬤的第二次到來。當時我想，像這樣照見人的稀飯，一定還要發饅。等了好久，不見轉來。一個較大的孤兒便對我說：「傻妹妹，你還等啥呀！這就算一頓飯過去了」。我感到很奇怪，便偷偷地問他：「怎麼一頓飯連稀湯也不讓喝飽。」那孤兒輕聲的說：「一天兩頓稀湯，哪一頓也喝不飽。」那時我有些疑惑，親友們送我入院時，不是明明告訴我，天主堂辦的孤兒院如何如何好，嬤嬤如何慈善，每天叫喫麵包，喝牛奶，孤兒都吃得白胖白胖，難道這都是騙人的話嗎？不！親人們從來沒有騙過我呀！不相信吧，眼前見到的事實又怎麼理解呢？反來覆去解不開疙瘩，忍著餓熬到了天黑。

晚上，院長嬤嬤走來，把我引到六號集體孤兒房去，對負責該房的嬤嬤說：「這個孤兒編號二百七十三，住在你這裡，把七十一號的被子取來給她用。」說罷扭頭就走。屋子裡是那樣腥臭，不大的兩間房裡擺滿了鋪板，鋪板上鋪些麥秸，人挨人足足住了四十多個，每人只有一條破被子，冬夏一個樣。當時正是夏天，蚊子嗡嗡叫，晚上很難入睡。而且成群結隊的老鼠，從床這頭跑到床那頭，一會兒咬著這個孤兒的鼻子，一會兒又咬住那個孤兒的耳朵，咬著誰誰就叫喚幾聲。有一次，一隻老鼠咬住了我的腳，疼得我驚醒了。

每天天還沒亮，嬤嬤就在窗外吹哨子，催促孤兒們起床。早上起來的第一件事，便是跪早經。跪罷早經就得去幹活。我被編到磨麵組去推磨。磨麵時間很長，也沒得休息，肚子裡直叫喚。好容易盼到開飯時候，便急忙收工排隊，費了好大的勁，才弄到兩碗稀米湯，根本擋不住餓。就這樣，天天背著飢布袋，一天好像好幾年。夏秋過去，嚴冬到來。由於孤兒們年紀都很小，整天又勞累，再加上光喝稀湯，所以不少孤兒晚上有尿床的現象。誰尿了床，就該倒楣啦！不問原因，先挨一頓打，然後讓尿床的孤兒頭頂尿濕的被子，跪在廁所裡的磚頭渣子上，甚麼時候乾，甚麼時候才准站起來。有一次，我尿了床，嬤嬤狠狠揍了我一頓後，照例頂著被子去罰跪。正好遇上個大陰天，從早晨一直跪到天黑，連口水也沒叫喝，晚上又蓋著濕被子睡下了。濕被子浸得我渾身難過，也不敢吭聲，第二天又跪了半天，還得去推磨。夜晚潮濕擁擠，白

天一天不閒，根本沒有時間照管自己的身體。孤兒們的頭上身上都生著成串成串的蝨子，有的撓破了變成瘡，有的疤上摞著疤，三分不像人，七分到像鬼。

像這樣吃不飽、穿不暖，而勞動卻十分繁重，不僅掘地、種菜、喂豬要孤兒幹，而且全堂幾百人的喫麵都要孤兒推磨供應。再加上常年纍月的打罵受罰，許多孤兒被折磨得半死不活。有的病倒了，就藉口給治病，送進靠街的小院裡，只見往裡送，不見送出來。六號房我睡的兩邊四、五個姐姐，被送進小院後，都沒有回來。時間長了，孩子們覺察到進小院是凶多吉少，也都有了個數，病了也不吭聲，硬頂著幹活。可是瘦弱到極點的孤兒，乾不到幾天就再也支持不住了，有的幹著幹著就倒下去死了。有的甚至走著路也能倒下去死的。我記得最清的是一百號孤兒，有一天早晨，走到經堂望彌撒的路上，她剛上臺階，神甫喊了聲「快走！」一百號一驚，倒下去就死了。

我們生活得這樣苦，可是嬭嬭們的生活卻十分揮霍浪費。她們每天六頓飯，除早晨每人五個雞蛋和半磅牛奶外，其餘頓頓都有肉。自製的麵包、餅乾、奶油、葡萄酒，以及從北京、上海買來的高級糖，常年不斷。飯後每人還要照例吃三十個花生角，說是可以增加營養。她們屋子裡的擺設更是講究得很，漂亮的沙發，厚墩墩的綢緞被褥，各種洋式的傢具。每個住室都像是一個小公館。她們穿的衣服，一件又一件，一套又一套，四季不同，早晚也不同。可孤兒們穿的，卻是蔽不住體禦不住寒的破爛衣裳。

在集體孤兒群裡過了兩年多，也就是我十歲那年，被嬭嬭挑了出來、送給了她們的女炊事員老盧婆當義女。這個老盧婆可壞啦，處處聽麼麼們的話，整天蹣著腳跟找我的毛病，那天不挨她兩三頓打，就過不到天黑。

在長期的飢餓和折磨下，孤兒們表面不敢吭聲，可背地裡也沒少罵過他們，和做過一些鬥爭的事。比如嬭嬭們不讓孤兒們吃，但她喂的豬、狗、兔卻吃得很好，個個都吃得肥頭大耳。豬食槽裡扔著大塊的饅，狗食槽裡放著大塊的肉，可把我們氣壞啦。孤兒們想了個對策，平時拾些磚頭、石子、石灰，等磨麵時，背著嬭嬭，吞幾口生麵，然後再把這些東西放進磨眼裡，隔不了幾天，磨就不管用了，找人修理時，我

們就能休息一下。磨出來的麵，細石子很多，神甫、嬷嬷們吃幾口很墊牙的饅頭，便都哭喪著臉，罵幾聲後，就扔給豬狗吃啦；豬狗吃不完，孤兒們半夜起來，偷偷拾起來吃。不過，有時天黑看不見，心裡又害怕，吃些菜根爛菜葉是常有的事，有時甚至把豬糞也吃到肚子裡。

我們年紀大一些的孤兒還好點，可憐哪！年紀小的嬰兒們就更慘啦！當時孤兒出入不自由，啥情況當然也不讓我們知道。直到解放後，才聽到當時在孤兒院看大門的老馬說過一些情況。院長嬷嬷分給老馬的任務是看大門和處理死去的孤兒。在解放後一次控訴帝國主義分子的大會上，大家都說他瞭解情況多，讓他上臺控訴。老馬嚇壞了，一句話沒說就溜跑了。大會開過後，當天夜晚我到他家去，問他不敢控訴的原因。老馬說，怕說出來違犯教規，死後下地獄，同時也怕政府處理他。經我再三解釋，老馬才吞吞吐吐地說出幾件事。他問我：「當年給院長嬷嬷做飯的老盧婆害心疼病，她吃的甚麼藥，你知道嗎？」我說：「不知道」。老馬長嘆了一口氣道，說來話長啦！在他負責埋孤兒的那幾年，發現連續一個多月讓他埋的嬰兒屍體都被開膛了，他好奇的扒開肚皮一看，五臟裡缺少了一個心肝。又過了一些日子，還是這樣。他想，孤兒死了就夠可憐的，何必再挖去心肝，這不太缺德了嗎？這難道能和天主仁慈救人的教義相符合嗎？他想不通。有一天，他喝了幾杯酒，壯了壯膽，找到院長嬷嬷，說了說他的想法。嬷嬷笑了笑說：「老馬呀！你學的聖經還少啊！道理不懂，不怪罪你。但你要記住，天主的教義是以超度靈魂為最高原則，不是超度肉體的。超度的靈魂越多，功德便越大，不僅總部（梵蒂岡）會表揚，而且死後還要進入天堂。況且，老盧婆是虔誠教友，能忍心看著她鬧心疼病嗎？有人說，活人心肝能治心疼病。這樣做，一來解除了教友的痛苦，二來多超度了靈魂，一舉兩功，有何不可？不過，世俗不明教義，不准你出去亂說，以免引起誤會。你如果亂說，天主會知道的，當心下地獄啊！相信你會隨便亂說的。」從那以後，扔出去的嬰兒仍然沒有心肝，前後算起來，總有七八十個。聽說老盧婆的心疼病仍沒治好，後來又改吃小孩的蛋子兒（指辜丸），不知又吃了多少。經他扔過的嬰兒中，有時也發現過有頭無身子的，也有的是有身子無頭的，還有的截去四肢、挖掉眼睛、割去蛋子兒的。

一九四二年河南鬧災荒，各地送去的孤兒成百上千，死的特別多。老馬說，他每天夜裡平均要埋五、六個，最多一次，達二十五個。老馬每夜執行埋孤兒的任務，有時找不到他，或白天死了的，嬾嬾們也親自把死孤兒扔進教堂後院的枯井裡。當時拾糞的老趙，有一次從枯井裡挖出了一大堆小孩的骨頭，光指甲蓋就揀了一簍箕。原登記簿記載收容的二百七十多名較大的孤兒，到解放前夕，便只剩下十七個。就在這生下來的十七個人中，也沒有一個健壯的，不是瞎子，便是瘸子。當我聽完老馬的敘述後，對帝國主義分子披著宗教外衣，打著慈善幌子，幹虐殺我國孤兒的罪惡勾當，認識的更加清楚了，從而對帝國主義分子痛恨到了極點。隨即與天主教一刀兩斷，堅決依靠黨和政府，向帝國主義分子展開了說理鬥爭。以後，政府給我安排了工作，得到了新生，重見了光明。不久，我便結了婚，丈夫是一位理髮員。我倆在汲縣孫杏村公社建立起幸福的家庭，生活過得很好，這都是共產黨毛主席給的。我今後一定要永遠聽黨的話，積極參加生產建設事業，為保衛社會主義的江山，支援被壓迫人民的反抗鬥爭，貢獻出自己的一切力量。

這篇文章是在特殊歷史時期寫成並發表的，從其批判教會孤兒院的一個側面也可反映出當時衛輝教區孤兒院的一些情況。關於這篇文章的一些內容筆者想做些說明：

1、關於對孤兒挖眼剖心的說法。洋人肢解嬰孩的謠言，早在清朝時期已經在中國流傳，此後三百多年來一直沒有徹底地化解，如清朝著名的學者顧炎武（1613—1682）在《天下郡國利病書》中，曾提到洋人烹食小孩的說法，令人對洋人有所顧忌。洋人為醫學的研究，有時會用酒精保存畸形人體發育的標本，這確實令人有合理的懷疑。鴉片戰爭後，兩廣總督耆英奏請放寬禁教令，在他的奏章中卻指說天主教以往被禁的原因是教徒「誣取病人目睛」。(1) 由此可見，從嬰孩身上「挖眼剖心」用以製藥的傳說並不只是民間的說法，也成為清朝官員了奏章上的控詞。再加上中國人深信「以形補形」的醫藥原理，所以容易想到剖心挖眼用來製藥的說法。(2) 因為在一般人的心目中，外國傳教士遠涉

(1) 《清末教案》第一冊第二號，中華書局，頁2—4。

(2) 《清末教案》，第五冊，中華書局，頁49—96。

重洋到中國，決不僅僅是爲了勸人向善，而是另有企圖，所以教士竊取嬰兒眼珠用來制煉鉛使之變成白銀的傳說容易盛行於民間。由此看來，有人這樣批判衛輝教區孤兒院也是很正常的事，但挖眼剖心之說多屬教外人臆測，並無多少根據，這一說法現在其實已不攻自破。

2、關於孤兒院兒童死亡率較高的問題。送往孤兒院的兒童，大部分是垂死或嚴重營養不良的，健壯的較少，瞎子、癩子等殘疾人很多，有些不忍心拋棄骨肉的父母，會將垂死的嬰兒用一塊布或一張紙包著放在路旁或育嬰堂門前，目的也就是爲了省卻一筆殮葬的費用和免去麻煩。死亡率較高這是孤兒院確實無法迴避的問題，但責任並不在教會。在孤兒院中能僥倖存活的棄嬰已實屬不易，其中也傾注了教會的諸多愛心。至於死亡率是否真正達到「有一次從枯井裡挖出了一大堆小孩的骨頭，光指甲蓋就揀了一簸箕」這樣的情況，值得存疑。專門揀死人的指甲蓋目的何在？一簸箕指甲蓋應該是多少人的？這些都值得懷疑，何況這還是嬖嬖們隨手扔到枯井中的少數兒童。這麼多的死屍扔在教會院內的井中夏天能沒有異味？教會其他人怎麼在這裡生活？誇張得似乎有點出格。

史學家呂實強曾指出：「天主教的育嬰堂在飢荒頻仍，許多貧苦家庭無負擔子女扶養的情形下，令許多嬰孩深沐其惠。」⁽¹⁾ 這確實是對教會興辦孤兒院的一個比較公允的評價。在筆者走訪的範圍內，瞭解或聽說過教區孤兒院情況的教內、教外的一些老年人對衛輝教區各堂口興辦的孤兒院都還是給予充分肯定的。

一九五二年之後，衛輝教區孤兒院已完全停辦。一九五五年二月一日，汲縣政府將衛輝教區孤兒院的三十間房屋收歸國有，改爲汲縣人民政府生產教養院。此後，教區其他各堂區的孤兒院也全部停辦。宗教政策恢復以來，教區沒有開辦慈善性質的孤兒院，但社會上有些人知道教會熱心慈善事業，有時也會把一些棄嬰丟棄在教堂門口，教會收到這些棄嬰後會及時轉交到政府辦的社會福利院，有個別的教友如想奉獻愛心，領養孤兒，也會到福利院辦領養手續。

(1) 呂實強：《中國官紳批教的原因（1860—1874）》，台北：中央研究院現代史研究所，一九六六年，頁139。

第 十 一 章 教區朝聖地

《天主教法典》規定：朝聖地是經教區教長批准的教堂或聖所，以便教友為特殊虔誠湧往朝聖（法典1230條）。構成朝聖地的要素有三：地區教長的批准；必須是聖所，通常是一教堂；有大批教友，為了特殊的虔誠湧往朝聖。例如某聖堂有著名聖髑，或聖像，或該地顯過奇跡等，因而形成朝聖地。一般說來，先有教友虔誠的敬禮，後有教會當局的批准。此項批准，為了明知謹慎，教會當局通常經過很久的時間，細心查證，然後才批准。

安陽教區田家井聖母朝聖地位於林州市原康鄉田家井，是教區第一任主教司德望在任時期批准設立的，是教區性質的朝聖地，曾報教廷備案並得到批准。田家井南嶺之山頂上建有一座聖母聖衣堂，該堂也即為紀念庚子年間聖母顯靈保佑司德望主教、教區神父、教友免遭殺害而建，聖母聖衣堂的籌款、建設從一九零一年開始，一九零六年建成，距今已有百年歷史。朝聖實節定為每年的七月十六日——聖母聖衣瞻禮。朝聖神長教友主要來自相鄰的河南、河北、山西、山東的數個教區。

一 朝聖地的由來

一九零零年六月，河南北境代牧區各堂口大都受到義和團的攻擊，大部分堂口的教堂都被燒毀，一些教友被殺害，教會財產和教友家庭財產都遭受較大損失。為了躲避這場災難，司德望主教命令各堂口神父全部撤離到主教座堂——林縣小莊天主堂避難。六月中旬之前，由於有林縣

縣令俞紀瑞的保護，林縣小莊天主堂得以保全，在小莊避難的神父、教友也相安無事。

六月中旬，俞紀瑞縣令接到河南巡撫裕長和河北道道台岑春榮的命令，要求他立即驅逐在小莊避難的洋人，並勒令教民出教。無奈之下，六月廿四日夜，司德望主教率領教區十一位神父及三百多名教友離開小莊前往田家井避難。幾天後，山西晉南代牧區的賀廣才主教也帶領本教區一百多人來到田家井避難。

田家井是教區的老根據地，奉教時間長，民風純樸，當時這裡有四百多名教友，信德堅固。再加上田家井地處深山，西行不遠即是林縣與山西省交界地帶，絕壁危崖，人跡罕至，是避難的好地方。到七月中旬，在田家井山中避難的神長教友達一千多人。

輝縣縣令得知許多洋人和教友在田家井避難的消息後，立即給河北道道台岑春榮作了彙報，並請求發兵攻打。岑春榮道台在輝縣縣令的煽動下，對躲藏在田家井山中的教民發出通告：要求所有教民馬上離開山中，不要和洋人在一起，否則後果自負。但這則告示並沒有起到甚麼作用。於是，岑春榮道台下了最後通牒：限五日之內交出司德望主教的首級，否則將發兵抄剿。

五日之後，岑春榮道台令輝縣縣令和林縣俞紀瑞縣令帶領義和團和清兵圍剿田家井。在萬分危急之中，司德望主教率眾神父、教友一齊向聖母祈禱，求聖母保佑他們平安。司德望主教鄭重許諾，如能躲過這一劫難，將在田家井建一座聖母堂並作為教區今後的朝聖地，以報聖母護救宏恩。據傳，當義和團民手持刀槍接近他們時，眼看就要慘遭殺害，這時聖母顯現。義和團民看見一位穿白衣的美麗貴婦，手中拿著槍作護教之狀，並在每根草上都顯出這位元貴婦的影像。圍剿田家井的義和團團民嚇得呆若木雞，奪路而逃。他們返回的地點，後人即稱之為「返嶺」，又因是山坡路，又稱「返坡」。

庚子教難平息後，司德望主教和教區神父們議決，五年時間內，教區將拿出白銀四百兩，在田家井的南嶺山頂上修建一座教堂，該堂命名為「聖母聖衣堂」，定每年七月十六日聖母聖衣瞻禮為朝聖實節，界時教區主教、全體神父都要到聖母聖衣堂舉行大禮彌撒感謝聖母。教區確定修建朝聖地的這次會議非常正規，會後，所有與會神父都在決議上都簽下了自己

的名字，他們分別是：Stephen Scarella，Vic. Ap（司德望主教），Fr. John Menicatti（梅佔魁神父），Fr. Gerard Brambilla，Fr. Hugo Maria Rossi，Fr. Aemilius Ghislanzoni，Fr. Louis Lana，Fr. Louis Carbonari，Fr. Isaiah Bellavite（裴文彬神父），Fr. Louis Arosio，Fr. Martin Chiolino（林棟臣神父），Fr. John B. Niou（牛景辰神父）。（1）

據田家井老一代教友回憶，聖母聖衣堂由義大利神父設計，牛景辰神父負責施工，用了三年左右的時間建成，於一九零六年賀堂。該堂完全是石質結構，雕刻精緻，造型美觀，設計獨特，是典型的羅馬式教堂，與山下田家井村的若瑟堂遙相呼應。所用經費由教區從彰德、懷慶、衛輝三府和山西晉南代牧區及河北毗鄰州縣籌集。聖母聖衣堂建成之後，每年七月十六日，教區的所有神父、相鄰教區的一些神父及大批教友都要前往朝聖，每年都要在聖母聖衣堂舉行隆重的大禮彌撒。

林縣田家井南嶺聖母聖衣堂示意圖：（2）



（1）以上部分資料由田英傑神父從羅馬查閱并提供安陽教區，特此鳴謝。

（2）根據一九八八年五月十四日申平音教友回憶繪製。

二 朝聖中斷

抗日戰爭期間，田家井村的若瑟堂被日軍燒毀，日軍一部曾在南嶺聖母聖衣堂駐紮過一段時間，並在此尋歡作樂。日軍撤離時，聖母聖衣堂雖遭破壞，但因為是石質結構無法燒毀才倖免於難。

一九六六年夏天，聖母聖衣堂被田家井村的三個村民用炸藥炸毀，祭臺前的聖母衣像被炸裂為三塊。此後，由於種種原因，聖母聖衣堂一直沒有重建。教區朝聖地至今仍是殘垣斷壁，碎磚斷瓦，甚是淒涼。這座有形的聖殿雖未重建，但並未影響人們對聖母的熱心恭敬，見此情景反倒更容易使人感動，所以，教友們的朝聖熱度並未減弱。文革開始至宗教政策恢復之前，大規模到田家井朝聖的活動基本中斷，只有一些虔誠的教友暗中上山敬拜聖母。

三 朝聖活動的恢復

二十世紀八十年代初，隨著宗教政策的落實，朝聖活動逐步恢復。一九八三年，教區正式恢復了每年七月十六日的朝聖活動。此後三年間，朝聖活動規模越來越大，朝聖高峰時達上萬人，各種車輛六、七十輛。一九八六年七月十六日，前來朝聖的教友達四千餘人，各種車輛四十五輛，參加朝聖活動的有牛文昭、王廣廷、張俊祥、史化林、張志恆、劉廷勛、劉良、楊祥太、劉仁平等九名神父，馬素靜、牛燦爛、武貴香、薑連芳、張恆英以及新鄉的梁修女、靳修女等七名修女，教友來自三省（河南、河北、山西）、八市（安陽、新鄉、鶴壁、鄭州、開封、商丘、邯鄲、邢臺）、十五個縣（林縣、安陽、滑縣、南樂、湯陰、長垣、新鄉、輝縣、汲縣、武安、磁縣、臨彰、陵川、延津、涉縣），使用了四班樂隊（林縣田家井樂隊、安陽縣史車村樂隊、輝縣柳河樂隊、長垣縣樂隊）。田家井村及南嶺山上山下人山人海，熱鬧非凡，教友們群情振奮，笑逐顏開。

一九八五年以後，林縣當地政府開始限制朝聖活動，半路阻攔朝聖車輛，不允許上山朝聖，不允許神父上山做彌撒。理由是：田家井

一帶缺水，怕人身體受影響。會影響本地生產、影響社會安定等。教區曾多次向縣、市、省有關管理部門口頭和書面要求落實歸還朝聖地，開放聖母山，但一直沒有被政府批准。

一九八七年五月二十九日，河南省宗教局向省政府請示，並提出禁止朝聖意見。六月二十六日，河南省政府發佈《關於禁止林縣田家井天主教朝聖活動的意見》。七月六日，安陽市政府在林縣組織召開關於禁止七月十六日田家井朝聖活動會議，市縣兩級的公安局、交通局、宗教局等部門負責人參加了會議。七月十日，林縣政府發佈《關於禁止天主教朝聖活動的通告》，要求各鄉、鎮、村要做好信教群眾的教育工作，不准搞跨地區宗教活動。各教務小組、神職人員不准主持朝聖活動，勒令組織朝聖之人應停止活動，對所有違法的行為要以法制裁。交通運輸部門、運輸專業戶不准向朝聖者提供車輛等。禁令頒佈後，大規模的朝聖活動得到控制，但是每年五至十月間，教友們仍分散上山朝聖，敬拜聖母。

此後，教區仍繼續派人向河南省宗教局反映情況，要求落實田家井聖母山朝聖地，開放朝聖活動。鑒於朝聖活動已經有上百年的歷史，單靠行政命令很難禁止的實際情況，一九九五年二月，林州市宗教局負責人赴鄭州向省宗教局請示，請求開放田家井天主教朝聖地。河南省宗教局答覆了五點意見：1、朝聖活動是地下勢力策劃、煽動宗教狂熱，是同我們爭奪信教群眾；2、所謂朝聖活動是跨地區非法的宗教活動；3、朝聖是否定反帝愛國運動；4、朝聖已停止四十年之久；5、做好各有關方面的思想再教育工作。

目前，林州市宗教局仍在積極和省市宗教局協商解決朝聖活動的辦法，禁止上山朝聖的政策也有所變通：雖不准朝聖，但可以在七月十六日舉行聖母聖衣瞻禮；雖不准集體上山，但准許教友個人上山參與聖母聖衣瞻禮。

二零零三年聖母聖衣瞻禮，在田家井南嶺原聖母聖衣堂原址立起一尊白色金身聖母聖衣像，由張銀林神父祝聖，田家井會長申忠學揭幕，教友韓松林致詞。頌詞曰：

今天我們相遇聖母於一九一七年七月十三日在法蒂瑪顯現的日子，我們聚集在田家井聖母聖衣山，為新塑聖母聖衣像舉行祝聖慶典，

是天主的光榮與賜福，是聖母的榮耀與母愛，是我們的甘甜與幸福。因天主聖神默引，瑪利亞聖母的眷愛、教友們的支援，我全家為咱田家井聖母山奉獻一尊聖母聖衣胎像。像的選材雖不是名貴材質，但表示我們全家敬愛聖母的一份愛心。

此尊聖母聖衣像並非是聖母真正本人，她是我們信仰上外在的標記。讓我們面見此像引起我們內心對聖母的敬愛，求聖母保護，在天主臺前為我們世人轉求與眷顧，隱藏我們在她的氅衣下。山不在高，有仙則靈，通過神父對此像用教會禮儀祝聖便成為聖母的化身，更成為我們來此朝拜的真正標記。

求不在禮節繁瑣，心真誠必得效果。願求天主降福來此朝聖者得享平安，通過聖母所求，心想事成。

求天主在此聖母山廣賜洪恩，使來者得安康，使信友信德堅固，使聖母倍加殊榮。

第十二章 天津教產

爲了使教區有一個較爲穩定的經濟來源，早日實現教會自養的目標，從一九零一年開始直到二十世紀四十年代，教區陸續在天津購置了一些房產，茲將有關情況記載如下。

一、天津教產的購置

一九零一年，司德望主教決定在天津購置房產，擬用這些房產所獲得的租金解決教區神父、修女的必要生活費用和建堂、修繕等費用，從而較好地解決教區的自養和發展問題。

當時爲甚麼要選擇在天津購置教產呢？其原因有三個方面：一是天津是距離教區最近的大城市之一，是中國對外開放最早的商埠之一，天津和教區最北部的直線距離不到五百公里；二是從教區到天津交通十分便利，流經教區的河流大都屬於海河的支流，由中部的衛河即可直達天津，當時衛河的漕運非常發達，是進出河北道、通往天津的主要交通線，沿衛河的許多城鎮在當時都是著名的碼頭，如衛輝、道口、新鎮、楚旺等；三是法國領事館在天津佔有大量房產，當時要出售部分房產。由於當時法國仍享有「保教權」，所以法國領事館願意優先售給與其關係較爲密切的河南北境代牧區。

一九零一年三月，爲了賠償北境代牧區在庚子年間的損失，經河南省河北道道台馮光元與教區司德望主教議定，賠償河北道十一縣教堂受損款項共計白銀十七萬兩，並給倉谷三千石以撫恤教民。賠償條約上報清政府并經批准後，首批先付銀五萬兩，餘銀立限分償。司德望主教根據當時教區的受損情況，把賠償款分爲兩部分使用，一部分用於各堂口的恢復

和修繕，這部分費用壓到最低限，留出少量賠償金再加上米蘭外方傳教會教士們從義大利籌集的款項用於在天津購置房產。司德望主教當時主要是想籍天津房產收入一勞永逸地解決教區的經費來源問題。

司德望主教委派白玉華神父 (Fr. Gerardo Brambilla) 到天津法國領事館協商購置房產一事。一九零一年九月二十一日，雙方達成協議，教區在天津哈爾濱道、和平路、天增南裡和天增北裡購房五百七十七間（納稅間），面積為四畝九分六厘一，房契為「僑忠」三二八號、「僑忠」三二九號。這是教區在天津購置的第一批房產。

一九二七年九月十四日，安步瀛神父 (Fr. Antonio Andrisani) 在天津從歸德堂名下購得大沽北路、首善里房產，計一百四十七間（納稅間），面積為二畝四分九厘三。一九四二年三月十七日，姜符節神父又從美國商人手中購置福建路房產一百四十九間（納稅間），面積為一畝四分六厘三。

至此，衛輝教區在天津有房產三處，佔地面積為十畝七分一厘七，計有樓房四十三所，平房三十二所，共合標準間（納稅間）七百六十八間半。

二 天津教產的管理

一九四九年大陸解放前夕，國內一些教區在天津都購置有教產，爲了管理好各自的教產，各教區在天津都設有辦事處。據張懷信主教回憶，二十世紀五十年代初，管理各教區房產的共有七個辦事處，分別是：

(1) 宗立堂——負責管理衛輝教區房產；(2) 方濟堂——負責管理山西省太原、榆次以及山東省濟南方濟各會的房產，負責人爲王四光；(3) 普愛堂——負責管理熱河教區的房產，負責人爲夏德發；(4) 崇德堂——負責管理河北獻縣、永年等耶穌會教區的房產，負責人爲王神父和馬光普；(5) 首善堂——負責管理天津市修會會產，負責人是徐神父；另外，天津教區負責管理天津教區的房產，北京教區負責管理北京教區在天津的房產，負責管理北京教區房產的是王神父。在此之前，各教區在天津的房產都由本教區自己作主安排經營管理。

當時衛輝教區駐宗立堂辦事處、負責管理天津房產的是恩利格神父和姜符節神父。衛輝教區在天津的房產原來全部委託鎧記房產公司（私人房產公司）管理。鎧記房產公司每月從租金中收取百分之十五的管理費，除房地產稅、修繕費等開支外，其他全部交給教區辦事處——宗立堂，宗立堂再全部交給教區主教分配使用。

一九五二年七月，祁濟眾主教、郭好信神父委派張懷信神父到天津宗立堂和恩利格神父、姜符節神父共同管理教區房產。一九五三年元月，恩利格神父返回義大利，姜符節神父和張懷信神父繼續留在天津宗立堂管理教區房產。

一九五三年元月，宗立堂不再委託鎧記房產公司管理天津房產，由宗立堂直接管理。當時全部房產每月的租金收入約五千元，除支付修繕費用、辦事處費用、管理人員傭金外全部寄回教區，由主教分配給各堂區使用。宗立堂在天津僱用了兩名管理人員，一位叫蘇保恆，是天津市的骨科醫生，一位叫王秉謙，是一位中醫醫生。他們的任務是幫助宗立堂負責修繕、收取房租、解決糾紛等，宗立堂每月支付他們傭金。

一九五六年十一月，天津市成立了「天主教房產聯合辦事處」，要求各教區駐天津的辦事處將本教區所有房產手續上交，各教區辦事處不再單獨管理本教區的房產，各教區的房產由天津市天主教房產聯合辦事處統一管理。當時，天津市天主教房產聯合辦事處召集各教區辦事處負責人開會，會上宣佈，各教區的房產權都不沒收，只是走社會主義形式。今後各教區房產收入由天津市天主教房產聯合辦事處統一管理、統一分配。分配原則是根據房產收入多少及教區的需要而決定。

根據天津市天主教房產聯合辦事處研究的意見，當時衛輝教區全部房產每月分配七百元，全年八千四百元，聯合辦事處允諾以後每年向衛輝教區如數撥款。一九五七年元月十七日，郭好信代理主教決定張懷信神父返回教區，教區房產由姜符節神父一人在天津看守。一九五八年，姜符節神父被天津市公安機關逮捕，從此安陽教區在天津的房產無專人管理。

一九五三年祁濟眾主教回國後，郭好信神父任衛輝教區代理主教，郭好信神父原為安陽天主堂本堂神父，任代理主教以後仍駐安陽天主堂，所以，在此期間，天津房產的租金都是由天津直接匯到安陽天主

堂，先由安陽公教眼科醫院教友蔣國珍負責接收，然後轉交郭好信主教。郭好信主教再根據需要向滑縣天主堂、衛輝天主堂合理分配，分配原則首先考慮各堂區神父、修女的多少和其他生活費用，然後再考慮傳教費用或其他急需費用。這樣的局面一直維持到了一九六五年。文化大革命開始後，各教區在天津的所有房產均被沒收，衛輝教區在天津的房產租金也全部停止。

三 恢復宗教政策以來的情況

一九八二年，安陽教區向天津方面提出收回房產的要求，經多次協商，天津方面不同意歸還教產，但願意支付房產租金，每月標準定為七百元。一九八二年至一九九五年期間的撥款方式為，天津方面把衛輝教區房產租金撥至河南省民委，省民委再撥給安陽天主堂。一九九五年以後，教區又多次和天津方面談判協商，租金略有提高，撥款方式也變為由天津方面直接匯至安陽天主堂。

爲了管好用好天津房產及其租金，一九九一年九月十七日，張懷信主教召集衛輝天主堂本堂神父王廣庭、滑縣天主堂本堂神父趙全有在安陽天主堂討論關於天津房產問題。關於教產歷史及房產租金等重點討論了七個方面的問題：

第一，衛輝教區在天津原有房產三外，佔地面積共十畝七分一厘七，樓房四十三所，平房三十二所，共合標準間（指納稅間數）七百六十八間半。五十年代每月租金按合同爲五千餘元，除去房地產稅和行政管理等開支外，每月租金淨收入三千餘元。

第二，國內在天津有房產的各教區在天津各設辦事處，派人管理教會房產。五十年代衛輝教區在天津管理房產的爲姜符節神父和張懷信神父。租金收入直接自行匯回各自教區。一九五六年秋經政府處理，各教區在天津的辦事處與政府房產管理部門合併成立一聯合辦事處，統一管理房產事宜，租金統一包幹分配，衛輝教區每月只分得租金七百元，全年共八千四百元，這實際上大大低於原來淨收入租金數額。

第三，天津房產租金收入原是匯往衛輝主教府，外籍主教回國

後，自五十年代直到一九六五年文革前夕，都是由天津直接匯往安陽天主堂，因當時代理主教郭好信神父駐安陽天主堂。郭好信神父收到款後再根據需要向滑縣、衛輝合理分配。分配原則首先考慮是各地神職人員，即神父、修女的多少和其他生活和傳教費用的急需。

第四，一九六六年文革開始，天津教會房產充公，租金停止，聯合辦事處不再給安陽匯款。一九八零年宗教政策落實後，河南省派姜建文和張懷信神父到天津聯繫，租金不再匯往安陽，而應匯至河南省宗教局，再由省宗教局匯往安陽。數年來天津房產租金都是如此執行的。

第五，一九八六年河南省宗教局和三市（安陽、新鄉、濮陽）兩縣（汲縣、滑縣）政府主管宗教主要領導在安陽賓館召開會議，商討分配使用天津房產租金問題，最後大家一致同意仍把租金款由省匯往安陽，由張懷信神父保管，並負責分配使用。

第六，天津房產租金由教區的安陽、衛輝、滑縣等三處共同所有，不屬於某一地方私有。根據國務院宗教局一九八五年四月十三日宗發（85）2002號文件精神：教會財產經濟由教會自理，但應由政府監督使用，在安排使用上均首先向安陽宗教處申報後再作處理，決不自專。

第七，天津房產租金原每月為七百元，全年八千四百元，但自一九八零年至一九八八年每年只收到七千五百餘元，或二年一次收一萬五千餘元，每月合計六百餘元，這樣又低於原定的包幹租金。(1)

(1) 據統計一九八二年至一九九三年，天津方面把衛輝教區房產租金撥至河南省民委，省民委再撥給安陽天主堂，具體是：一九八二年為一萬五千元，一九八四年為六萬三千多元（此筆款項為唐山地震後國家撥給的房屋修繕費用），一九八六年為一萬五千多元，一九八七年為七千六百多元，一九八九年為七千五百多元，一九九三年為二萬二千六百多元；一九八五年安陽市民委撥給教區二萬五千多元；一九九五年至今，天津方面直接把房產租金匯至安陽天主堂，具體是：一九九五年為一萬五千多元，一九九六年為二萬五千多元，一九九七年為三萬三千多元，一九九八年為三萬四千多元，一九九九年為三萬六千多元，二零零零年為三萬六千多元，二零零一年為三萬九千多元，二零零二年為四萬二千多元，二零零三年為四萬四千多元，二零零四年四萬五千三百多元，二零零五年四萬五千八百多元，二零零六年四萬五千多元。

在這次會議上，張懷信主教、王廣庭神父、趙全有神父研究確定了天津房產租金使用的六條原則：

第一，天津房產租金收入應首先保證集體重點開支：武漢修生學雜費、神職人員老弱病殘、醫藥護理等開支及必要的上繳任務開支。

第二，重點開支如有剩餘，按三處重點需要：神職人員生活、房屋維修等合理分配使用。如天津房產租金不足用時，為保證重點開支，三處堂口應各盡所能共同籌措資金。

第三，請示河南省政府批准，天津房產租金直接匯往安陽天主堂交張懷信主教保管分配使用。

第四，張懷信主教負責請示政府協同有關部門到天津查詢房租情況，設法解決包幹租金過低的問題，合理調整房租價格。

第五，三處應各想辦法，按政策組織生產，增加收入，解決教會自養問題。

第六，三處應本著教會精神，在政策許可下互相協商、互愛互助，共同攜手工作，把教會事情辦好。

四 教產處理及現狀

爲了落實宗教房產政策，一九九二年，天津市宗教事務局和房地產管理局組成了有宗教團體代表參加的宗教房產清查小組，對各教區在天津的房產進行了清查核對，並於一九九三年提出了六點意見：

第一，將現有經管的宗教房產，除按中央、國務院有關政策規定，由政府接管、接辦的原教會辦的學校、醫院、慈善事業用房四百零四間不予退還外，其餘的約九千五百四十間全部退還給宗教團體。

第二，對經管期間拆除的房屋補償費和國家用於宗教房產抗震修復加固、維修等費用雙方互不結算。房管部門在宗教房產房屋上接建的公共房屋和在宗教房產院內增建的零星公產房屋約三百餘間，無償交給教會團體所有。

第三，交接時間定爲一九九三年七月一日。房管部門自該日起停止經營；宗教團體自該日起接管經營。房管部門按規定撥給宗教團體上半年應付「定租」。

第四，房管部門負責將應退房產清冊和使用戶交租清冊各一份交給宗教團體。如發現有錯交或遺漏現象，經雙方核實後予以糾正。

第五，宗教房產退還後按社會團體房產管理，應按規定進行產權登記。在辦理產權登記手續時，房管部門同意給予一次性減收登記費的優惠。管房單位應遵守國家和本市房屋管理有關政策規定管好自有房產。

此後，天津市有關領導和有關部門對各教區在天津的教產落實情況高度重視，也做了大量的工作，但是，由於種種原因，教產落實問題一直沒有很好解決。

二零零五年初，天津市在城市建設改造時，涉及到獻縣、太原、衛輝等教區在天津的房產，一度引發了天津方面與在天津有教產的幾個教區之間的糾紛，造成了較大影響，隨後天津方面和各有關教區就天津房產問題進行協商解決。同年八月，張銀林神父帶領安陽教區部分神父、修生到天津實地查看了安陽教區在天津的教產。此後，張懷信主教安排宋保新神父負責天津教產事宜，常駐天津與有關部門協商，管理教區房產。二零零六年二月，安陽教區與天津宗教房產公司簽訂協議書，天津房產交還教區自管。目前，一些後續手續正在辦理之中。相信隨著天津教產的落實，安陽教區經濟窘迫的情況將在一定程度上有所好轉。

衛輝教區聖若瑟修女會

修會生活，既為整個人格的奉獻，彰顯天主在教會內製定的奇妙婚姻，做來世的記號。為此會士將自己完全奉獻，恰如獻給天主的祭祀，藉此祭祀，會士將全部存在成為在愛內向天主做的不斷敬禮。

修會是團體，其成員應遵本會法規定，宣發終身公願，或定期重發的暫時公願，並共同度兄弟（姊妹）般的生活。

會士為基督及教會所做公開見證附帶與世俗的隔離，此種隔離是每一個修會本身的性質和宗旨。

——《天主教法典》
六百零七條之一、二、三款

第 一 章 修會的歷史與現狀

聖若瑟修女會（Sisters of St. Joseph），也簡稱若瑟會，是隸屬於衛輝教區的一個修會，一九二零年由裴文彬神父（Fr. Isaiah Bellavite）在滑縣天主堂創建，迄今已經歷了八十六個寒暑，先後有二百多名修女發願入會，現有修女一百二十多人。(1)

一 會祖裴文彬神父

裴文彬神父，聖名依撒依亞，一八七二年三月十九日（若瑟瞻禮日）出生，義大利米蘭人。自幼天資聰敏，虔誠事主，隨從耶穌的勸諭，願度獻身於主的高尚生活。一八九六年在義大利晉鐸，不久即受米蘭會派遣來中國傳教。來到河南北境代牧區後，他先在滑縣傳教，曾任滑縣天主堂本堂神父。一九零二年，他主持建造了滑縣天主堂大客廳，從一九一二年開始，主持建造滑縣天主堂的大經堂，經過兩年的精心施工，建成的新經堂設計精巧，規模宏大，成為滑縣境內最大的哥德式大教堂。

一九二零年，裴文彬神父在滑縣天主堂創立了聖若瑟修女會，並在天津為修會購置房產，以供修女們的生活費用。一九二一年二月

(1) 請參閱筆者：「安陽（衛輝）教區若瑟會的歷史與現狀」，《中國天主教》，二零零六年，第二期，有刪改。文中的數字一般仍為發表時所用數字，暫無大的修改。

二十六日，林棟臣（Martin Chiolino）神父被祝聖為衛輝教區第三任主教。一九二一年夏，裴文彬神父被任命為教區副主教。同年，他離開滑縣天主堂到衛輝上任，修會也遷往衛輝。此後，若瑟會總院設在衛輝主教府，林棟臣主教和裴文彬副主教在南門里為若瑟會建造了修女院，即北院，先後建造房屋八十餘間，經堂、客廳、住宿房、廚房、飯廳等一應俱全。一九三四年七月中旬，裴文彬神父因患眼疾去順德府（今河北邢臺）看病，當時天氣炎熱，交通不便，旅途十分疲勞，結果他因勞累中暑，返回衛輝後就病倒了，於七月十六日聖母聖衣瞻禮日去世，享年六十三歲，葬在林縣（今林州市）小莊天主教墳地。

二 解放以前的若瑟會

若瑟會建會後，很快就有滑縣堂區的女教友響應聖召。經過兩年的精心培育，一九二二年八月十五日，關秀文等五名初學生發願入會，這也是若瑟會歷史上的第一班修女。關秀文等五名修女全部來自滑縣。此後響應聖召的女青年逐年增加，修會不斷壯大。到一九四九年三月，二十八年間，先後有十八個班次、共七十名修女發願入會。據統計，修女的地域分佈為：滑縣二十三人、安陽十一人、河北武安九人、林縣八人、內黃縣五人、湯陰縣四人、延津縣二人、輝縣二人、濬縣二人、衛輝一人、河北臨漳一人、淇縣一人、長垣縣一人。

一九五三年，祁濟眾主教離境回國後，郭好信神父任衛輝教區代理主教，主教座堂遷往安陽。由於形勢所限，若瑟會總院當時仍在衛輝，並未遷來安陽。文革期間，教區各堂口的教堂大都被佔用，教會活動停止，若瑟會修女被迫回到原籍參加生產勞動。在那個特殊的歷史時期，修女們雖然離開了教堂和修會，但絕大部分仍然謹守聖願，過貞潔生活，僅有少數修女迫於形勢出會。據統計，文革期間先後出會的修女僅有十人，佔入會修女的百分之十四點二九。目前，一九四九年以前入會、親身經歷過這場浩劫並且健在的修女還有四人，她們分別是：李華貞（97歲）、郭文斌（89歲）、鄧潔芬（92歲）、馬素靜（89歲）。

三 落實宗教政策後的若瑟會

從一九八零年開始，政府陸續歸還安陽教區各堂口的部分房產，教會活動逐步正常化。八十年代以後，修會總院也從衛輝遷到安陽。一九八一年三月，薑連瑰發願入會，成爲解放後安陽教區第一位正式發願入會的修女。一九八二年三月，武桂香發願入會。此後修會的活動迅速恢復正常並呈現出勃勃生機。從一九八一年至二零零五年的二十五年間，先後分二十一個班次、共一百二十六名修女發願入會。修女的地域分佈爲：安陽四十七人、滑縣三十人、林州市十四人、輝縣市九人、衛輝市七人、河北臨漳三人、濬縣二人、長垣二人、河北成安二人、內黃縣二人、南樂縣二人、河北邯鄲一人、河北武安一人、鶴壁一人、南陽一人、湯陰縣一人、新鄉市一人。目前，已發願修女中，去世一人，出會十三人，出會人數佔發願修女總數的百分之十點三二。

到二零零五年底，若瑟會共有修女一百一十六人。從年齡結構來看，八十歲以上四人，佔修女總數的百分之三點四五；七十至八十歲一人，佔百分之零點八六；六十至七十歲三人，佔百分之二點五九；五十至六十歲的無；四十至五十歲十六人，佔百分之十三點七九；三十至四十歲五十八人，佔百分之五十；二十一至三十歲三十四人，佔百分之二十九點三一。年齡最小的二十三歲，年齡最大的九十六歲。從文化程度來看，大專六人，佔修女總數的百分之五點一七；中專四人，佔百分之三點四四；高中二十四人，佔百分之二十點六九；初中七十八人，佔百分之六十七點二四；初中以下四人，佔百分之三點四四。

四 若瑟會宗旨與領導

若瑟會自創立以來就提出了三個明確的辦會宗旨：第一宗旨是「謹守聖願、會規，使會員本人成聖」；第二宗旨是「在本教區主教指導之下，輔助傳教工作，並辦理慈善事業，使他人成聖」；第三宗旨是「製作修理或洗滌聖堂用品」。修會奉若瑟爲大主保，其次又特敬耶穌聖心、無原罪聖母及中華致命諸位福女。

修會會規規定：若瑟會直接的最高長上為總院長。總院長任期五年，由每五年召開一次的全體會議投票選舉、經主教批准產生，期滿可連一任。特殊情況下，主教可以直接委任總院長。若瑟會從成立至今，先後歷七任總院長：第一任劉麗勛修女，聖名瑪利亞，一九八二年去世；第二任李華蘭修女，聖名依撒伯爾，一九三四年十月三日入會，一九九八年四月五日去世；第三任秦永芳修女，聖名瑪利亞，已去世。由於受文革的影響，修會無法召開全體會議，也無法進行投票選舉，所以，秦永芳修女是由主教直接委任而負責修會工作的；第四任牛燦爛修女，聖名瑪利亞，一九四一年十月三日入會，一九九七年二月十四日去世；第五任靳慧忠修女，聖名路濟亞，一九三九年十月三日入會，二零零二年去世；第六任徐素珍修女，聖名德肋撒，一九八六年三月十五日入會；現任總院長孟潤田修女，聖名德肋撒，一九九零年八月八日入會，二零零六年被選為總院長。

五 若瑟會的主要工作

若瑟會的主要工作可以概括為兩大方面，即服務教會和舉辦慈善事業。會祖裴文彬司鐸創立若瑟會之初，就把堂區的福傳工作作為修會的主要使命之一。從創會至今，修會一直堅持把修女安排到各堂區從事福傳和服務工作，在教區的大部分堂區都可以看到修女們忙碌的身影，她們承擔了管理聖堂、組織教友團體活動、為慕道班講課及進行教友培訓、勞動自養等多項工作；從事醫療慈善事業是修會的另一項重要工作。解放前，修會在教區各大堂口都開辦有眼科診所，在衛輝、安陽等重要堂口還開辦過較為先進的眼科醫院，既服務了教內外廣大群眾，又提高了教區的聲譽。二十世紀八十年代以來，隨著宗教政策的落實，修會先後在安陽、水冶、梁布大營、辛村、田家井、滑縣、滑縣趙營、輝縣趙流河、衛輝市、衛輝紙坊村、鶴壁集等開辦眼科診所及內科診所，由專門受過培訓的修女坐診，為當地教內外群眾提供服務。同時，修會還遵照教會訓導，積極回應時代要求，開展不同的社會服務項目。除開辦診所外，二零零三年先後在衛輝市紙坊和萬戶營教會投資四十餘萬

元，建造房屋三十餘間，購置中型客車兩部，分別在兩處天主堂舉辦幼兒園各一所，招收幼兒二百多名。受過幼兒教師教育培訓的十餘名修女承擔著幼兒教育工作。修會開辦的幼兒園收費低廉，遠低於社會上其他幼兒園的費用。為解決路途較遠幼兒入託不便的難題，修女們每天輪流開車接送上門。幼兒教育和課程開設完全按照國家規定進行，每週一按時舉行隆重的昇國旗儀式，注重對幼兒進行愛國主義教育。修會開辦的幼兒園得到了教內外廣大群眾的肯定和好評，奉獻了愛心，服務了社會。

修女培訓是修會自身建設的一個重要方面，這項工作一直得到張懷信主教的重視和指導。主教不顧年高體衰，教區教務工作繁忙，一直堅持對修女們進行教會知識教育，重視靈修培育，先後選送數十名修女到西安、武漢等地教區或修會學習，開闊思路，取長補短；在技能培養方面，主要是選送文化功底較好的修女到省內外一些大專院校學習幼師、醫學、教育、外語、心理學、中文、音樂等專業。目前，修會已有近半數修女接受過不同程度、不同方面的培育；在每年一次的大避靜前後，修會都要組織修女集體反省及討論修會在成長過程中的得失和未來的發展，並邀請本教區或其他教區的主教、司鐸、修女或教友和修女們一起分享靈修、信仰、牧靈等方面的知識和經驗，使修女們的生活和傳教素質不斷得到更新和提高。

六 面臨的困難

修會目前遇到的困難主要有兩個，一是培育工作有待加強，二是修會總院、各分院條件較差。在修會現有的一百二十多名修女中，高中以上文化程度的不足百分之三十，而初中以下文化程度的超過百分之七十，大部分修女文化程度偏低。二十世紀八十年代初期的幾個班次修女入會時，因當時形勢困難及教會急需，許多修女只接受了很短時間的培育就投入了堂區服務工作。雖然解決了福傳工作的燃眉之急，但修女自身的培育遠遠不夠。目前，隨著修會人數的增多和教育大眾化的影響，新入會修女的文化程度普遍有所提高，這一問題已經有所緩解。但如何加強

對原有文化程度較低修女的培育仍是擺在修會面前的一大難題。因為目前修會的師資非常缺乏，也很難請到好的老師，這就造成了培育或再教育方面的困難。另外一個困難就是修會總院、各分院條件較差。目前，政府已經為安陽教區落實了一部分房產，但修女院的房產並沒有落實，致使總院的條件較差，修會只能和主教座堂擠在一起，沒有修女經堂、客廳，修女住宿、學習及過必要的宗教生活都非常緊張。修會現有的一百二十多名修女中，平時大部分都在各堂口工作，總院還相對寬鬆一些，但各堂口修女前來學習或大避靜時，總院條件較差的問題就顯現出來，吃飯、住宿都成了大問題。由於教區和修會經濟困難，各分院所在堂口普遍存在房屋破損、年久失修問題，個別堂區的教產有落實不到位的問題。修會姊妹們都企盼著這些問題能早日得到妥善解決。

張懷信主教對若瑟會的工作給予了高度評價，他指出，正是因為有若瑟會，才幫助教區走過了恢復宗教政策後最初幾年最困難的日子。在教區神父短缺，教友渙散的困難時期，是若瑟會的修女們勇敢地分擔了繁重的福傳牧靈工作，像牧人一樣把失散的羊兒重新又聚攏到了一起，沒有若瑟會也就沒有教區的今天。

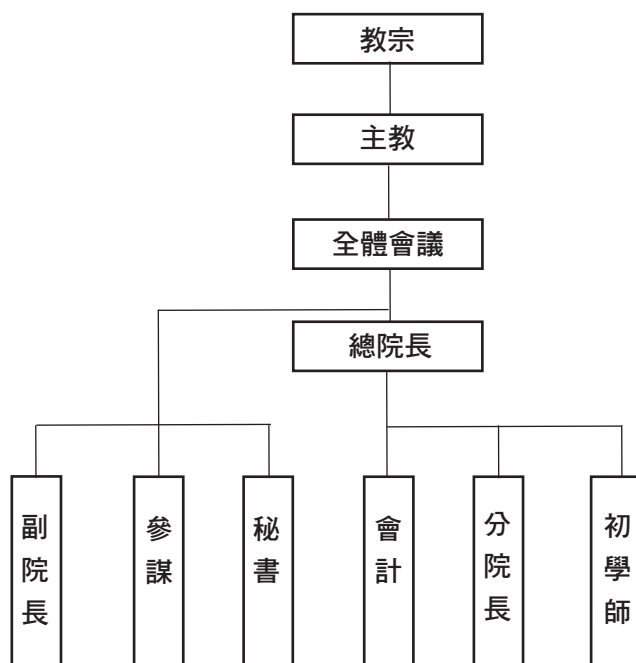
安陽（衛輝）教區若瑟會今後將會以更多的方式服務人群及教會，為建設和諧社會貢獻自己的力量，讓上主的名在修會的事業中受顯揚。我們也衷心希望若瑟會在天主的眷愛及大家的祈禱聲中，不負眾望，開拓進取，積極投身於普世教會的福傳之中，努力建設好本地教會。

第二章 修會的組織機構

若瑟會自一九二零年在滑縣天主堂成立之日起，就建立了較為系統、嚴密的組織機構，現簡述如下：

一、組織機構示意圖

聖若瑟修女會組織機構示意圖



二 機構組成要素

1、若瑟會長上

若瑟以教宗為最高長上。天主教理認為，教宗是伯鐸的繼承人、基督在世的代表、聖教會的最高領袖，世界各地的教會信友都應服從他，聖若瑟修女會是以特殊方式為天主及全教會服務，所以應隸屬於教會的最高權力。

衛輝教區主教為次於教宗的本會長上。教理規定，主教不是修會的內部上司，而是以教會的上司監督修會工作。主教對修會的擴展要加以協助，但對修會的內部管理及紀律一般不予干涉。在特殊情況下，主教可以直接委任總院長、副院長、參謀、秘書。

總院長是該會的直接最高長上，總院長在處置該會重大事項時，一般應先請示主教。

2、全體會議、每年大會、常務會議

全體會議。全體會議是該會的最高權力機關，每五年召開一次。全體會員均有權出席全體會議并享有表決權。主教或其代表為全體會議主席。全體會議有權選舉總院長、副院長、參謀、秘書，討論該會重大事項。全體會議以秘密投票法進行選舉，得票過半數者，經主教批准由主席宣佈被選為總院長、副院長、秘書、參謀。

每年大會。每年大避靜前應召開一次大會，主教或其代表為主席。每位會員在會上都要口頭提出或書面寫出改進修會生活的意見或建議。大會對會員的提議及重要問題進行研究，研究決定事項經主教批准後施行。

常務會議。常務會議由院長、副院長、參謀、秘書組成，主教或其代表為主席，討論經濟問題時，會計出席常務會議。參加人員對討論事項要保密。常務會議一般每兩月召開一次，必要時可隨時召開。常務會議討論的內容主要有：第一，設立或取消分院；第二，分派修女長

期職務；第三，收請求生或准請求生入初學；第四，准初學生發願或發願修女復願；第五，開除請求生或初學生；第六，查閱會計帳目；第七，討論與本會相關的其他事項。常務會議對前五項有決議權，對後兩項只有建議權。

3、領導機構成員

(1) 總院長

任職資格：年齡在三十歲以上發終身願已過五年的修女可作為總院長候選人。

產生方式：由全體會議秘密投票選舉產生。

任職年限：任期五年，期滿可連一任。總院長出缺時，由副院長擔任總院長的一切職務。

工作職責：負責修會全面工作；三個月內要親自或委託代表視察各分院一次，指導各分院工作；指導秘書妥善保存本會一切契據和文件；每年向主教彙報本會情況及收支帳目。總院長不能增加、變更或廢除會規，但在特殊情況下，可以針對某規條寬免各修女或修院。

(2) 副院長

任職資格：年齡在三十歲以上發終身願已過五年的修女可作為副院長候選人。

產生方式：由全體會議秘密投票選舉產生。

任職年限：任期五年，期滿可連一任。副院長出缺時，由秘書擔任副院長的一切職務。

工作職責：協助總院長做好修會管理工作；特殊情況下可以代總院長行施職權。

(3) 參謀

任職資格：年齡二十五歲以上發終身願的修女可作為參謀候選人。

產生方式：由全體會議秘密投票選舉產生。

任職年限：任期五年，期滿可連一任。

工作職責：出席常務會議，對修會工作和發展建言獻策。

(4) 秘書

任職資格：年齡二十五歲以上發終身願的修女可作為秘書候選人。

產生方式：由全體會議秘密投票選舉產生。

任職年限：任期五年，期滿可連一任。

工作職責：出席常務會議，做好會議記錄，撰寫該會大事記；修書覆信；製作發願、死亡、職務用人等名冊；起草和製作該會各類契據和文件；對該會各類資料及時分類歸檔並妥善保存。

(5) 會計

任職資格：年齡在二十五歲以上發終身願的修女可作為會計人選。

產生方式：總院長揀選，經主教同意。

工作職責：管理該會各種帳目；製作契據及物品目錄；按時履行或更換單據及合同；記明贈予財產人之用意；經常務會議及主教許可，每年支給各分院修女衣食住行等費用；每月將收支帳目呈報總院長，每六個月結算一次呈報總院長。

(6) 初學師

任職資格：年齡在三十歲以上發終身願已過五年的修女可作為初學師人選。

產生方式：總院長揀選，經主教同意。

工作職責：全權管理初學生，除總院長外任何人不得干涉；盡心訓導初學生，培養初學生的愛德，使其上愛天主，下愛眾人；以會規訓練初學生，有張有弛；要常以慈母之心關愛學生，瞭解她們的性情和思想，克服其各種毛病；每月向總院長彙報各個初學生的進修狀況和生活情形；在討論初學生培育事務的常務會議上，初學師要針對初學生存在的問題誠實地發表意見，不應礙於情面而有所偏袒。

(7) 分院長（或主任修女）

有三位以上修女同居一個堂口時，經常務會議研究、主教同意，可以成立分院，並指定一位修女為分院長或主任修女。分院長或主任修女任期兩年，期滿可連一任，在同一分院內不得

接連三次連任。

三 修女等級

修女在聖堂、會議室、飯廳等處集體參與活動時，按以下等級排序：

- 1、總院長
- 2、副院長
- 3、曾任總院長
- 4、參謀
- 5、秘書
- 6、會計
- 7、分院長
- 8、初學師
- 9、修女（以發願先後為序，同時發願者以年齡大小為序）
- 10、初學生（以佩帶絳色絲帶若瑟牌先後為序）
- 11、請求生（以佩帶綠色絲帶若瑟牌先後為序）

分院長平時在自己的分院內為首位，但和總院長、副院長及視察員在一起時要讓位。除總院長外，擔任過副院長、參謀、秘書等職務的修女任期界滿後即恢復為原有等級，不再享受在位時的特殊名稱和權利。

四、司鐸與神師

1、指導司鐸

為了監督並推進該會的行政管理工作，主教委任一位司鐸擔任該會的指導司鐸。指導司鐸在該會有如下四個方面的職權：第一，講解該會聖願、會規及習慣；第二，向修女、初學生、請求生作內修訓話；第三，按照主教的意見參與指導並監督應經常務會議討論的事項；第四，代辦該會與各位司鐸有關係的重要事件。

2、聽告解司鐸

修會的每個修院應當有常聽告解司鐸一位，每年四季期內，主

教指定一位非常聽告解司鐸一位，修女當於告解司鐸前辦告解或至少領其降福。聽告解司鐸有如下四個方面的職權：第一，聽修女、初學生、請求生及其他在院婦女之告解；第二，每日在修院做彌撒，並按時行禮節；第三，如過瞻禮講解其意義；第四，屢次講授默想。

3、神師

指導司鐸或聽告解司鐸皆可為修會神師。神師每月要向初學生作個別靈修輔導。

第三章 修會紀律

紀律是貫徹修會辦會方向的保證，是維持修會純潔向上的保證，是服務教區福傳牧靈事業的保證，紀律是修會的生命。從創會之初，會祖斐文彬神父即為修會製定了嚴格的紀律。現分述如下：

一 協助傳教工作紀律

輔助傳教是修會的宗旨之一。

根據各堂區的教友數量和傳教任務大小，經常務會議研究通過並經主教許可，總院長將修女分派到各堂區服務。在各堂區協助司鐸傳教的修女，在修會生活方面仍歸總院、分院長或主任修女管理。修女在外協助司鐸傳教時，教友供給的一切物品應歸本會管理使用。無論在總院還是在分院的修女都要嚴格遵守本會章程，在可能的範圍內都要遵守本會的作息時間。在總院規定的大避靜期間，所有修女都要返回總院避靜。

從傳教角度而言，分派到各堂區的修女要絕對服從本堂司鐸的命令並接受指導。每月要保證至少辦告解一次，領聖體一次。不得越過本堂司鐸直接請示主教。如本堂司鐸的措施或方案與本會會規有抵觸時，修女可以向總院長、主教請示。

修女在聖堂內講道理需要徵得主管上司的許可。如果去教友家講道理、看病人或辦理其他事宜，原則上應向本堂司鐸請示，並由一女人陪同前往。修女要尊重傳教貞女，要充分發揮她們的傳教積極性。修女不得任代母之職，不得當媒人或保人。

二 辦理慈善事業紀律

辦理慈善事業也是修會的宗旨之一。在解放前，修會辦理的慈善事業主要是教會學校、公教醫院和孤兒院。恢復宗教政策以來，主要是在各堂口開辦診所、幼兒園等，在少數堂口，修女兼有小學課程。

教會學校、診所、孤兒院是教會舉辦的慈善事業，自天主教傳入中國以來就一直是教會重要的傳教手段之一。修會規定，在慈善事業服務的修女要養成溫和友善的態度，要學會忍耐，要看護好病人、教育好學生和兒童，使他們從內心深處對教會產生好感，留下良好的印象。在診所、幼兒園、學校工作時，要時刻注意尋找適宜的時機宣講福音。

修女擬定的教學計劃、課程表需經本堂司鐸批准方可執行。平時要認真備課、授課，關心學生和幼兒的成長，閒時要抽出時間認真研究教會要理。

在病務方面：病務修女負責管理病房。要遵守堂區的診所規程，照章辦事；要時刻注意保持病室整齊清潔；要以信德之眼光視病人如耶穌，喜歡以愛德及忍耐伺候病人；要陪伴醫生入病房診斷並留心聽其囑咐，完全按照醫囑辦事；務使病人需要無所缺，若病人有所請求，立即稟告長上；凡有院長許可來慰問病人者，勿令高聲說話或時間太長；在可能範圍內應和病人同念早晚課，並給病人念些經書；如病人生命垂危時，不可隱諱，要以愛德明告和勸其妥領聖事，以備善終。

在藥務方面：藥物修女負責管理藥房；要時刻注意保持藥房的整齊清潔，做好消毒工作；有人要藥勿嫌麻煩；施藥謹慎，免生危險；無醫生所開方劑，不得隨意注射、給藥；離開藥房時要及時鎖閉門戶，確保藥房安全。

三 為聖堂服務紀律

為聖堂服務是修會的三大宗旨之一。

修會設有勞作室，以便修女更好地為堂區服務。修女都要盡好自己的職責。修會的工作本身沒有貴賤之別，比如，教學不貴於治病，

不貴於做飯，不貴於洗衣，惟善盡職守方可為貴，方有功勞。

堂務規則：堂務修女負責管理聖堂。要時刻注意保持聖堂整齊清潔；敬謹保存祭衣、祭器及一切聖物；依照禮節適當預備並裝飾祭臺；要特別照顧聖體櫃和其鑰匙及長明不熄之聖體燈；舉行彌撒及其禮節應使用之物品，均應在事前妥善預備；敬謹製作麵餅，並留心保存彌撒酒；晚上休息前要鎖好堂門。

門務規則：門務修女負責看守院門。平時要以修女應有的禮貌與端莊接待來訪客人；和客人交談時只說要緊話；客人進見修女時，應先直接報告院長；外人送到修院的信件或東西要直接交與院長。

廚房規則：廚房修女負責預備飲食。要按照院長規定之飯菜清單妥善預備一日三餐；要注意留心飯菜數量，勿使剩餘或不足；管好庫房，愛惜東西，不要有絲毫浪費或糟蹋；要特別注意廚房器皿整齊清潔，尤其注意飲食乾淨衛生；要為病人預備特別飲食；廚房修女還要；每天晚上休息前要鎖好廚房和庫房，保證安全。

四 生活紀律

1、日常生活紀律

修會會規規定，嚴禁修女塗脂抹粉。修女不得獨居，至少夜間要有女人作伴。無院長許可不得與異性往來；彼此之間不要談論自己的誘惑和內心的憂慮，也不要背後議論別人；不得有落鎖之私用櫃、箱；外來信件須先經院長查閱；凡教友送給修女的一切物品都應交公；無本堂司鐸許可，不得以本堂之錢隨意行哀矜或買東西。不准隨意取用公物，更不得將本堂任何物品贈與、借貸、出賣與人或帶往它處；修女有病時，要按照醫囑用藥，不准私自要求用甚麼藥。

2、飯廳紀律

除非按照定時並在公共飯廳內，修女不得隨意飲食；飲食務求一律，除非有病，任何修女不得例外；飲食時應遵守禮貌，按等級就坐，要常記主的話，「給你們擺上甚麼，你們就吃甚麼。」切忌發怨言；除大瞻

禮、本會主保和現任總院長主保大瞻禮、大避靜末日及春節外，其餘早晚二飯時，應有修女按照等級輪流念聖書。

3、寢室紀律

除非按照規定時並在公共寢室內，修女不得隨意睡眠；惟總院長得有與辦公室接近之私自寢室；監學生之修女應設床與學生寢室；就寢時應常穿襯衣臥於床，須極端正；如遇失眠應安靜忍耐默念經文，不得離床遊走或作任何響聲，擾亂別人；未穿妥衣服，不得出寢室；修女不得隨意串寢室閒談；修女寢室除有修理安裝等緊要工作外，不得引任何男人入內。

4、衛生紀律

要注意個人衛生，用具、衣服要整齊清潔，同時應注意公共衛生；切不可隨地吐痰，注意保持環境衛生，以免疾病傳染，做好適當消毒事宜。

5、禮貌紀律

修女要講究禮貌，遇見尊長當先行敬禮問候，同等修女彼此見面互相問好。未先敲門並得到許可，不得闖進總院長室。

6、會客紀律

修女會客要在修院會客室中進行。如未先求得院長許可不得會客；會男客時，除父母或同胞弟兄外，應有院長指定修女作伴；會客時勿說閒話，尤其不得談及會內之事；應嚴守會客時間，以免誤神工或曠職務；無院長許可不得領客人參觀本院；如有別會修女來院，院長須選修女專事招待，任此職者須有愛德、忍耐及禮貌，切戒好奇。

7、出外紀律

修女無充足理由及院長許可，不得輕易外出；若無緊要之事晚飯後不能外出；修女不得獨自一人外出，若無修女作伴，須偕女人同行；修女出外尤其在大堂或別人家內，應特別注意端莊與禮貌，跪、立、坐、行、視、聽、言、動均須讓人得到良好的印象；修女如需外出辦事，必須講

明理由，得到許可；修女出外倘有求宿之必要，應赴本會分院或各堂女學或熱心教友家，儘量不住客店、旅社。

8、回家紀律

修女有重要理由需回家探親時，要向院長請假，但必須按時回歸，准假與否院長有完全自由；本人患病時，應具實稟明院長，好及時治療，但如何用藥及如何治療需經院長同意，不可自作主張；修女患重病痊愈後，在康復期間，可准許回家少住。在家期間，生活費自理，如按原方案繼續用藥，藥費報銷，但除非有緊急情況不准另就醫治療，否則不與報銷藥費。

第四章

入會程式與修會生活

凡加入若瑟會者須按以下入會程式進行，在每一階段均需接受一定時間的考驗。謹按該會規章輯錄如下：

一 入會資格

《天主教法典》規定：修會所收錄的人，「除必備的年齡外，要有健康的身體，適合的性格，及為度本修會生活應有的成熟和足夠的資格」（法典642條）。根據法典精神，若瑟會規定，凡欲入本會者，須向本會提交下列證書：領洗證書，領堅振證書，最近良好品行證書，身體健康證書，初中以上畢業證書。如果沒有初中以上畢業證書，須經本會測試，認為有同等學歷者可以錄取，但其他條件相同者，本會優先錄取高中生。

有下列情形之一者不得加入本會：不滿十八歲或超過三十歲；五官不正者；已定婚約尚未解除者；被脅迫或帶有欺詐目的而欲加入本會者；曾被其他修會開除者；父母背教或有惡表者。

二 請求

符合入會資格的望會者向本會提出申請後，經常務會議討論通過並經主教許可，可以成為請求生，請求期限一般以一年為限，從舉行請求典禮之日起開始計算。如需延長以六個月為限。

請求生應自備衣服、被褥、書籍、文具及其它一切需要用品，並應繳納完全膳食費。在請求期間，請求生必須服從總院長指定的修女的特別管理，並嚴格遵守本會紀律。請求生要認真研究和思考入會正意、本會宗旨、祈禱方法、神修指導、修女之德等方面內容。

在請求期滿前兩個月，請求生如果願意成為初學生需向總院長提出申請，否則，期滿可以自由回家。

三 初學

請 求生提出入初學意願後，總院長經常務會議通過及主教許可，可以準備舉行入初學典禮。請求生在入初學前至少要行完整的八日避靜。在舉行典禮之前，請求生需繳納經常務會議通過及主教許可而規定的奩資。該奩資由總院長及常務會議代管，在修女死亡之前絕對不能消費。

初學期一般以兩年為限，第一年必須完整而連續，應居住在初學院內，不得與發願修女及會內其他任何婦女彼此往來，如無初學師許可也不可會見父母及親友。在這一年中，初學生要在初學師指導之下，認真研究會規、熱心默想、恆心祈禱，通曉與聖願及德行的有關事項，並用適當方法滅絕罪根，克制偏情，日進於德，逐步養成修女應有的精神。這一年中，初學生不得專研文學、科學或藝術，亦不能擔任院外工作。初學生凡離開初學院超過三十日者無論連續或間隔，則初學無效，超過十五天者應加補足。初學第一年期滿，初學生應發貞潔、神貧、服從三許願。

初學期第二年整體上是第一年的延續，仍應以靈修培育為基礎及目的。初學生應在堂區服務或學習，同時要重視研究教理。

初學期滿前兩個月，初學生如果決定發願應向總院長提出申請。總院長經常務會議通過及主教許可，對認為初學適宜的應准其發願，否則應中止入會。如是否適宜尚有懷疑，可以延長考驗時間，但最長不能超過六個月。

初學生可以自由出會。總院長經常務會議通過及主教許可，可以中止其入會，也無需告知其理由。

初學生享有本會的一切權利及神恩，初學生死亡之後可以享受和發願修女同樣規格的殯葬及代禱權利。

四 發願

初 學生在發願前應至少行完整的八日避靜。發願前，初學生應將自己的財產管理權讓與隨意新選擇的人，並自由處置其使用及利息，同時對自己的財產應該自立遺囑。

發願修女在前五年內，每年要發一年之暫願，發願後，修女生活上的一切需要均由本會供應。五年後可發終身願。發終身願的修女年

齡要在二十一歲以上。

定期一年的暫願不論發於何時均至最近的大避靜末日終止，所有發一年暫願的修女，每年在大避靜前兩個月應求總院長許可發復願。每年的大避靜末日，全體修女應集體復願，若有不復發願者，或有不許可復願的修女即應還俗；若有正當理由不參加復願者，得到總院長和主教許可後可以私自發願。

五年發願期滿後，修女應請求總院長准發終身願。如有不願發者或有不准發的修女即應還俗。暫願時限如主管上司認為適當，可以適當延長，但最長不得超過九年。

發終身願時，本會要頒發證書，發願修女、主教或其代表、總院長及兩位作證修女等五人要在證書上簽字，發願後，證書存入本會檔案。

五 每日神功

1、早晨起床鐘聲一響，等級高的修女起念，「願耶穌生活……」，眾應，「在我等心中」，遂恭請聖號，舉心向主，念光榮經一遍、聖母經三遍，向護守天神、大聖若瑟為我等祈、耶穌聖心矜憐我等一遍。

2、起床半小時後做默想，默想結束後加念，「大聖若瑟為我等祈，耶穌至聖之心矜憐我等，無原罪始胎之後為我等祈，中華致命諸位福女為我等祈」，遂進堂念早課、日課並參與彌撒。

3、早飯畢，院長啓念，「請讚美耶穌聖名」，眾應，「亦讚美瑪利亞聖名」，念聖母經、求聖若瑟為本身每日主保祝文、向護守天神頌各一遍。

4、十一點四十進堂念午時禱，即作私省察，遂念在教已亡父母親友恩人誦及三鍾經。

5、將用午飯時，全體肅立，念飯前經。於是念聖書者，即讀會規二至三條後，啓念，「凡遵守此規條者，蒙賜平安與仁慈」，眾應，「感謝主恩」。

6、午飯後進堂念，「聖母諸惠中保」祝文，「聖若瑟禱文」，後院長念，「耶穌基利斯督我等欽崇爾讚美爾」。眾應，「爾因此聖架救贖普世」。

7、下午三時進堂以兩分鐘、默想耶穌聖死後，念祈求經，遂朝

拜聖體，念玫瑰經一份，未加「求為在教已亡誦」，及「求為外教人歸化」祝文。

8、下午適當時間念聖書半小時後，遂進堂念日課、晚課，並參與彌撒。

9、就寢時同室修女以聖水灑床鋪，跪床上共念與起床時相同之經後，預備翌日之默想題目。

六 出會

修女出會有兩種方式，一是自動出會，一是被本會開除。

修女發願期滿可以自由出會。修女急欲出會時應請求主教頒賜還俗敕准。

修會有下列情形之一者，應即視為法定開除：公然背叛公教信德者；同男人私自逃走者；作嫌者。主教經常務會議通過可開除修女，開除理由可向修女宣佈，並允許其答辯。修女對於開除的判決在十日內可以經宗座代表公署上訴於教宗，上訴期間開除之判決無法定效力。

修女被開除後自動解除一切聖願。發願修女或初學生凡自動出會或被開除者不得再加入本會。

七 死亡

修女臨終斷氣後，本會修女應進小堂念煉獄禱文，由院長與幾位修女為亡者穿全副會衣。

修女去世後，總院長應立即通知各分院，並印通功單發給各堂口。修女不論在總院還是在分院去世，入斂後應在大堂舉行大彌撒，出殯時本會修女應全體參加葬禮，本會每位修女要為新亡修女望彌撒領聖體三次，念玫瑰經三份。

本會要為去世的修女撰寫一生小史，記於本會已亡小冊子上，每年大避靜時要通讀已亡修女小史，並為本會已亡諸修女獻大彌撒一臺。

去世修女的奩資由本會取得永久的所有權。

第五章 入會儀式

天主教會歷來十分重視各種禮儀。修會規定，修女入會要舉行正式的儀式。一般說來，申請入會者從被允許入初學至發願成爲一名修女需要經歷入初學、初學發許、發初願、復願、發終身願等五個階段，而每提陞一個層級均需舉行隆重儀式。具體分述如下：

一 入初學儀式

（主教講道理後，全體合唱《伏求聖神降臨》）

（初學生在院長的帶領下邊唱邊走到祭臺前）

（唱完後）

主教：天主你以聖神的光照，訓導信者的心，求你恩賜我們也能藉著聖神，體味正直的事，並因他的安慰，常欣常樂。以上所求，是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

（主教至祭臺前坐下）

主教：你們來到這裡，要求甚麼呢？

初學：我們要求成爲聖若瑟修女會的初學者。

主教：你們是自願來入聖若瑟修女會的嗎？

初學：是自願來的。

主教：祈望天主聖神在你們心中，幫助你們學習實行默禱與傳教工作結合的生活，使你們成爲一位真正的奉獻者。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

主教：願上主祝福你們，護佑你們，使你們緊隨他聖子的芳蹤，更認識修會生活而謹遵貞潔、神貧、服從的福音勸諭，以達到愛德的完備。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

（祝福聖牌）

主教：請大家祈禱：無始無終的天主，願你降福（十）並聖化這幾個聖牌，使領受此聖牌的姊妹們，忠實追隨基督，以言以行為基督做活的見證。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

（主教祝福會規）

主教：請大家祈禱：普施恩惠的天主，願你祝福這幾本會規，使領受此會規的初學修女們，都能以福音的精神，善度修會生活，並成為她們獲得永福天鄉的階梯。以上所求是靠我們（向聖牌、會規灑聖水）的主基督。

全體：亞孟。

（主教遞給聖牌）

主教：接受這聖牌吧。這是你被收錄為聖若瑟修女會初學生的標記，請你今後努力學習，善度福音勸諭的生活，作奉獻自己的準備。

初學：亞孟。

主教：你們既是自願要求入會，現在請你們在天主及教會面前鄭重表明你們的志願。

初學：我xxx請求生，今值開始初學，特在天主臺前，及本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母及中華致命諸位福女鑒臨之下，並在聖教會代表主教手中，依會規矢志勉力，善行初學。

籲全能天主，懇祈爾賜我寵佑，俾能勇毅實行志願，為我等主耶穌基利斯督。亞孟。

主教：全能的天主，爾以童貞的榮耀裝飾了你的婢女們，求使她們的好心得以實現，完全的奉獻給爾，恆心度聖召生活，直至死後。以上所求是靠我們的主基督。亞孟。

（主教或院長分送會規）

主教（院長）：請接受這本若瑟會會規，並努力學習遵守，使祂成為你生活行動的準則。

初學：感謝天主。

（主教做簡短訓話並降福）

全體：感謝天主。

（初學列隊回到原位繼續彌撒）。

二、初學發許徵詢儀式

襄禮：請初學修女至祭臺前。

（院長帶領初學修女至祭臺前）

主教：讓我們一起呼求天主聖神，藉他的德能，使今天定志的初學修女們得到聖化。

（全體唱《伏求聖神降臨》）

主教：天主，爾以聖神的光照，訓導信者的心，求爾恩賜我們也能藉此聖神，體味正直的事，並因他的安慰，常欣常樂。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

主教：你們請求甚麼？

初學：我們請求穿會衣，為進入聖若瑟修女會。

主教：你們明白聖若瑟修女會的會章規矩嗎？

初學：因著長上及初學師的訓導，現已明白本會的會章和規矩。

主教：你們能夠忠實遵守這些規矩嗎？

初學：賴天主的助佑，我們能夠忠實遵守。

主教：你們穿會衣，有恆心的願望，並拿定主意，在本會內終身奉獻自己嗎？

初學：我已拿定主意，終身奉獻自己。

主教：願天主降福你們，賞賜你們恆心到底。

全體：亞孟。

（祝福會衣禮）

主教：我們的救助，是靠上主的名。

全體：他創造了天地萬物。

主教：主，求你俯聽我們的祈禱。

全體：願我們的禱聲上達於爾。

主教：願主與你們同在。

全體：也與你的心靈同在。

主教：請大家祈禱：主，天主，爾是諸聖德的施主，又是諸福佑的普賜者，我們懇求爾，降福並祝聖這些會衣，使成為爾婢女們救恩的護佑，

修道生活的輔助，聖善的開始和抵制敵人攻擊的安全防禦。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

（主教在會衣上灑聖水）

（祝福頭紗禮）

主教：請大家祈禱：天主，諸信者的元首，全體妙身的救主，求爾祝福這些頭紗，你的婢女們要戴在頭上，為孝愛爾和至聖聖母童貞瑪利亞，今後她們賴爾不斷的庇佑，能依照頭紗所象徵的神奇意義，保持自己靈魂肉身潔淨無損，求使她與明智童女一起準備在爾指導下，共得諸聖的賞報，同赴永福的婚禮。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

（主教在頭紗上灑聖水）

主教：願天主給你們穿上新衣，遵照主的意思度正義和真理的聖德生活。

（院長、初學師分發會衣，初學生起立領受。穿會衣時唱：「主給我一件潔白的衣服……」或其他合適聖歌）

主教：現在你們請求甚麼？

初學：我們請求發貞潔、神貧、服從三許願。

主教：你們明白三聖許的約束力嗎？

初學：因著長上的訓誨，現已明白了三聖許的約束力。

主教：你們能夠忠實遵守三聖許嗎？

初學：在本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母、及中華致命諸位福女護佑之下，並因天朝神聖祝禱助勞，希望能夠遵守三聖許。

主教：你們即是自願要求發許願，現在就請你們在天主及教會面前，鄭重表明你們的心願吧！

初學：我xxx初學生，今已完整而連續一年之初學，特在天主臺前、及本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母、及中華致命諸位福女鑒臨之下，並在聖教會代表主教手中，依會規簽發貞潔、神貧、服從三聖許，一年為限。

籲全能天主懇祈爾賜我寵佑、俾能忠實遵守三聖許，為我等主耶穌基利斯督。亞孟。

（主教簡短訓話）

主教：你們應常記得，如今你們是拋棄了世俗的人，如同聖母瑪利亞一樣，已將自己完全奉獻給耶穌基督，但願你們穿上這件會衣，以實際行動度一個符合修女的身份，完全肖似聖母瑪利亞的聖善生活。

我以牧者的身份，代表教會欣然收納你們的心願。願全能的天主聖父、聖子、聖神降福你們恆心到底。

全體：感謝天主。

（初學列隊回到原位繼續彌撒）。

三 發初願徵詢儀式

1、請求收納禮

襄禮：請發初願修女至祭臺前。

（院長、初學師帶領發願者至祭臺前，發願修女跪下，初學師起立，到院長跟前）

初學師：院長修女，我們這幾位初學修女，仰賴上主的慈愛，今已體驗修會生活，明瞭會規精神，如今謙恭懇求在我們若瑟會內，矢發聖願，為獻身服務天主的神國。

院長：我衷心樂意地接受你們的請求，歡迎你們加入我們的修會團體，並懇求天主賞賜你們恆心的恩寵。（大家鼓掌）

2、求聖神降臨

主教：現在讓我們一起呼求天主聖神，籍他的德能使今天發願的修女們得到聖化。

（全體起立唱《伏求聖神降臨》）

主教：天主，爾以聖神的光照，訓導信者的心，求你恩賜我們也能藉此聖神體味正直的事，並因他的安慰常欣常樂。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

3、祝福戒指

主教：我們的救助是靠上主的名。

發願者：他創造了天地萬物。

主教：主，求你俯聽我們的祈禱。

發願者：願我們的禱聲上達於爾。

主教：願主與你們同在。

發願者：也與你的心靈同在。

主教：請大家祈禱：創造並保存人類的天主，你是神恩的施予者，人類救恩的普賜者，求爾祝福這幾枚戒指，使帶此戒指的人能被天上神力所堅強，保持完整的信德，並能如同基督的淨配，恪守貞潔的諾言，堅持永恆的潔德。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

4、祝福苦像

主教：請大家祈禱：全能永生的天主，我們懇求爾，祝福並聖化這些苦像，為光榮爾的唯一聖子，我們的主耶穌基督，並求爾恩賜，凡在苦像前，虔誠欽崇，光榮爾聖子耶穌的人，能在今世得到爾的聖寵，來世得到爾的光榮。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

5、祝福頭紗

主教：請大家祈禱：天主，諸信者的元首，全體妙身的救主，求爾祝福這些頭紗，爾的婢女們要戴在頭上，為孝愛爾和至聖聖母童貞瑪利亞，今後她們賴爾不斷的庇佑，能依照頭紗所象徵的神奇意義，保持自己靈魂肉身潔淨無損，求使她們與明智童女一起準備，在爾指導下，共得諸聖的賞報，同赴永福的婚禮。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

6、徵詢意向

（主教在戒指、苦像、頭紗上灑聖水，然後坐下）

主教：你們請求甚麼？

發願者：我們請求矢發貞潔、神貧、服從三聖願。

主教：因聖洗聖事你們已死於罪惡，活於天主，現在是否願意以修道生

活方式，更緊密地與主結合？

發願者：我願意。

主教：你們是否願意堅貞地跟隨基督，爲了天國，持守貞潔，甘度神貧生活，空虛自己，服從基督呢？

發願者：我願意。

主教：你們明白三聖願的拘束力嗎？

發願者：因著長上的訓誨，現已明白了三聖願的拘束力。

主教：你們能夠忠實遵守三聖願嗎？

發願者：在本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母及中華致命諸位福女護佑之下，並因天朝神聖，祝禱助勞，希望能夠遵守三聖願。

主教：那麼，你們現在願意呼求本會主保，天朝神聖轉求仁慈的天主，堅固你們的善志嗎？

發願者：我願意。

7、諸聖禱文

襄禮：請大家跪下，唱諸聖禱文——

（主教起立、合掌祈禱）

主教：天主，求爾接納信眾的懇切祈禱，並賜與天恩給爾的女兒們，使她們的心靈因聖神之火得以淨化，消除一切罪污和燃起強烈的愛心，以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

8、發願禮

主教：你們既然是自願要求發願，現在請你們在天主及教會面前，鄭重表明你們的心願吧！

（主教坐下，每位發願者換上頭紗依序至主教前跪下）

發願者：我xxx今在天主臺前及本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母及中華致命諸位福女鑒臨之下，並在聖教會表代主教手中，依會規簽發貞潔、神貧、服從三聖願，至來年大避靜末日止。

籲全能天主懇祈爾，賜我寵佑，俾能忠實遵守三聖願。爲我等主耶穌基利斯督。亞孟。

（主教將戒指套在修女手指上）

主教：戴上這祝福過的戒指，與基督密切的結合，忠實的孝愛他，至死不變。

（主教授予苦像）

主教：接受耶穌基督的苦像吧，這是救贖的記號，你該隨同被釘而死至今在天國享榮耀的主基督，並走向他為你所準備的道路。

發願者：感謝天主。

（主教訓話）

主教：可敬的修女們，今天你們在天主臺前，發了聖願，成了基督的淨配，務要在思、言、行為上……願全能的天主、聖父、聖子、聖神（十）降福你們。

全體：感謝天主。

（發願修女各回原位繼續彌撒）。

四 修女復願徵詢儀式

襄禮：請復願修女至祭臺前。

（院長帶領復願修女至祭臺前）

主教：讓我們一起呼求天主聖神，藉他的德能使今天復願的修女們得到聖化。

（全體唱《伏求聖神降臨》）

主教：天主，爾以聖神的光照，訓導信者的心，求爾恩賜我們也能藉此聖神，體味正直的事，並因他的安慰，常欣常樂，因我們的主基督。

全體：亞孟。

主教：你們請求甚麼？

復願者：我們請求復發貞潔、神貧、服從三聖願。

主教：因聖洗聖事你們已死於罪惡，活於天主，現在是否願意以修道生活方式更緊密地與主結合？

復願者：我願意。

主教：你們是否願意堅貞地跟隨基督，為了天國持守貞潔，甘度神貧生

活，空虛自己。服從基督？

復願者：我願意。

主教：你們明白三聖願的拘束力嗎？

復願者：因著長上的訓誨，現在已經明白了三聖願的拘束力。

主教：你們能夠忠實遵守三聖願嗎？

復願者：在本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母及中華致命諸位福女護佑之下，並因天朝神聖祝禱勛勞，希望能夠遵守三聖願。

主教：那麼，你們現在願意呼求本會主保，天朝神聖轉求仁慈的天主堅固你們的善志嗎？

復願者：我願意。

襄禮：請大家跪下，唱諸聖禱文——

主教：天主求你接納信眾的懇切祈禱，並賜天恩給爾的女兒們，使她們的心靈得以淨化，消除罪污，並燃起強烈的愛火。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

主教：你們既是自願要求復願，現在請你們在天主及教會面前，鄭重表明你們的心願吧！

（主教坐下，復願修女依序跪下）

復願者：我xxx（聖名）修女，今在天主臺前，及本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母及中華致命諸位福女鑒臨之下，並在聖教會代表主教手中，依會規簽發貞潔、神貧、服從三聖願，至來年大避靜未日止。

籲全能天主懇祈爾，賜我寵佑，俾能忠實遵守三聖願，為我等主耶穌基利斯督，亞孟。

主教：我以牧者的身份，代表教會，欣然收納你們的善願。

（主教簡短訓話）

主教：願全能的天主聖父、聖子、聖神降福（十）你們恆心到底。

全體：感謝天主

（復願修女各回原位繼續彌撒）

五 修女發終身願徵詢儀式

1、收納禮

襄禮：請發終身願的修女至祭臺前。

（院長帶領發終身願的修女至祭臺前）

主教：讓我們一起呼求天主聖神，藉他的德能使今天發終身願的修女們得到聖化。

（全體唱《伏求聖神降臨》）

主教：天主，爾以聖神的光照，訓導信者的心，求爾恩賜我們也能藉此聖神，體味正直的事，並因他的安慰，常欣常樂，因我們的主基督。

全體：亞孟。

（一位發終身願的修女代表到院長跟前）

修女代表：院長修女，我們xxx仰賴上主的慈愛，願意在聖若瑟修女會內度虔誠的生活，完全奉獻自己給天主，並且謙恭地求你允許我們在我們修會的家庭內，為光榮天主及服務教會宣發終身誓願。

院長：仰賴天主的助佑，我以團體的名義，接納你們永遠加入聖若瑟修女會，為彰顯主的光榮及服務基督內的弟兄姊妹。

全體：感謝天主。（全體鼓掌）

（主教簡短訓話）

（全體坐下）

2、祝福苦像

主教：請大家祈禱：全能永生的天主，我們懇求爾，祝福並聖化這些苦像，為光榮爾的唯一聖子，我們的主耶穌基督，並求爾恩賜，凡在苦像前，虔誠欽崇，光榮爾聖子耶穌的人，能在今世得到爾的聖寵，來世得到爾的光榮。以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

3、徵詢意向

主教：主內的修女們，因聖洗聖事你們已死於罪惡，活於天主，為此你們是否願意更進一步，以終身聖願奉獻自己給天主？

發願者：我願意。

主教：主耶穌基督和他母親童貞瑪利亞曾度過純全的貞潔、神貧和服從的生活，你們是否願意因天主的助佑效法他們，終身度同樣的生活？

發願者：我願意。

主教：你們是否願意奮勉遵循福音和恪守你們的會規，恆久不變地專務修養對主對人成全的愛德？

發願者：我願意。

主教：因聖神的助佑，你們是否願意慷慨地犧牲自己的整個生命，為天主的子民服務？

發願者：我願意。

主教：你們能夠忠實遵守三聖願及本會的會規嗎？

發願者：在本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母及中華致命諸位福女護佑之下，並因天朝神聖祝禱助勞，希望能夠忠實遵守三聖願，至死不變；並按本會會規勉修完美的愛德。

主教：耶穌基督來臨時，天主一定會使你們已開始的善舉達至圓滿的境界。

全體：亞孟。（全體起立）

主教：各位兄弟姊妹，願我們懇切的祈禱直達施惠的天父臺前，為使他的女兒們所立的善志得以鞏固。

4、諸聖禱文

襄禮：請大家跪下，唱諸聖禱文——

（主教起立，合掌祈禱）

主教：天主，求爾接納信眾的懇切祈禱。並賜與天恩給你的女兒們，使她們的心靈因聖神之火得以淨化，消除一切罪污和燃起強烈的愛火，以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。（全體起立）

襄禮：全體坐下。

5、發終身願

（主教坐下，院長站在主教旁邊）

主教：主內的修女們，你們即然已自願選擇了終身侍奉天主、服務教會的道路，現在就請在天主臺前宣讀你們的誓願吧！

（發願者依序到主教、院長前跪下）

發願者：我 xxx（聖名）修女，今在天主臺前，及本會主保大聖若瑟、耶穌聖心、無原罪聖母及中華致命諸位福女鑒臨之下，並在聖教會代表主教手中，依會規簽發貞潔、神貧、服從三聖願，至死為止。

籲全能天主，懇祈爾賜我寵佑，俾能忠實遵守三聖願，為我等主基督，亞孟。

6、授予發願證物

（主教授予苦像。也可按修會慣例，授予其他發願證物）

主教：接受耶穌基督的苦像吧，這是救贖的記號，你該隨從被釘而死至今在天國享榮耀的主基督，並走向他為你所準備的道路。

發願者：感謝天主。

院長：如今我代表全體聖若瑟修女會修女，承認並接受你們是修會內永久性的會員，從今以後你們即同我們一樣充分享有本修會的一切權利和義務。

發願者：感謝天主。

主教：你們要忠誠地完成由教會所委託的，及以祂的名義所推行的神聖工作。

全體：亞孟。

7、平安禮

（主教與院長以平安禮接待新發終身願的修女。全體唱《和平工具》或別的祝福歌，然後發終身願修女彼此握手互祝平安，並與參禮的所有修女與學生握手互祝平安。）

8、祝福發願者

（平安禮後，新發終身願的修女回到祭臺前，跪下）

（主教伸手祝福發願修女）

主教：天主，爾是宇宙的創造者，人類的大父，我們讚美爾，感謝爾，

因為爾從亞巴郎的後裔中，選撥和聖化了爾的子民，並與他們訂立愛的盟約。當他們在曠野流浪時，爾親自安慰他們，又以自己的威能保護他們；當他們窮困受辱時，爾提攜和拯救他們，當他們迷途時，爾引領他們重返正途；當他們尋找爾時，爾以慈父般的仁慈接待他們，照顧他們安居於自由之地。

聖父，我們更該讚美爾，因爾藉著聖子，我們的長兄耶穌基督，使我們認識真理。基督由童貞女誕生；他為拯救爾的子民脫離罪惡，捨生受死，並由死者中復活，顯示了爾的光榮。他坐在爾的右邊，遣發聖神，召叫眾人成為門徒，並以不同的召叫，使人跟隨福音勸諭，為光榮爾的聖名和拯救人類而奉獻自己的生命。

今天，爾的全家應歡唱新歌，因為我們這（幾）位姊妹回應了爾的召叫，終身事奉爾。主，她（們）為爾捨棄了一切，為此，我們求爾豐厚地賜給她（們）聖神的恩寵。

聖父，願她們的生活反映出爾聖子基督仁慈的容光，使所有看見她（們）的人，都能體會基督確實親臨爾的教會。求爾保存她（們）心靈的自由，以純全的愛事奉爾。願她（們）承擔爾子民的使命，以服侍主基督的心神，服侍在病苦和憂患中的人，好能與眾人一起體驗爾上智的安排和照顧。願她（們）的自我奉獻促使天國早日來臨，直到她（們）與眾聖徒在天鄉歡聚。

以上所求是靠我們的主基督。

全體：亞孟。

主教：願主與你們同在。

全體：也與你的心靈同在。

主教：願全能的天主，聖父、聖子、聖神降福（十）你們。

全體：亞孟。

（發願修女各回本位繼續彌撒）

第六章

聖若瑟修女會修女名錄

班次	序號	姓名	聖名	入會時間	籍貫	備註
1	1	關秀文	則濟利亞	1922-8-15	滑縣	+
	2	萬修女	蘇撒納	1922-8-15	滑縣	+
	3	陳修女	加拉	1922-8-15	滑縣	+
	4	李修女	亞納	1922-8-15	滑縣	+
	5	楊修女	亞納大西亞	1922-8-15	滑縣	+
2	6	張修女	德肋撒		延津縣	+
	7	侯修女	瑪爾大		林州市	+
	8	牛修女	亞納		林州市	+
3	9	劉麗勛	瑪利亞		滑縣	+
	10	程修女	依搦斯		滑縣	+
	11	趙修女	亞納		滑縣	+
	12	齊修女	路濟亞		滑縣	+
4	13	劉修女	德肋撒		滑縣	+
	14	杜文英	路濟亞		內黃縣	×+
5	15	康修女	瑪利亞		滑縣	+
	16	李修女	德肋撒		安陽	+
	17	薑連芬	瑪利亞	1932-9-11	滑縣	+
	18	武修女	加大利納		河北成安縣	+
	19	李修女	依搦斯		內黃縣	+
6	20	趙修女	若望納		濬縣	+
	21	趙清真	瑪利亞	1934-3-19	滑縣	+
	22	李修女	蘇撒納		衛輝市	+
	23	張修女	瑪爾大		內黃縣	+
	24	王修女	亞納		滑縣	+
	25	張修女	依搦斯		安陽縣	+

7	26	袁修女	羅撒		安陽縣	+
	27	李華貞	瑪利亞	1934-10-3	輝縣	
	28	牛文貞	依搦斯	1934-10-3	林州市	+
	29	康修女	維多利納		內黃縣	× +
8	30	孫修女	瑪大肋納		河北成安縣	+
	31	李華蘭	依撒伯爾	1934-10-3	林州市	+
9	32	馬國秀	瑪利亞		安陽縣	+
10	33	郭忠義	依搦斯	1938-2-27	濬縣	+
	34	姬忠美	依搦斯	1938-2-27	湯陰縣	+
11	35	張至秀	瑪大肋納		河北武安縣	× +
	36	薑連芳	路濟亞	1938-2-27	滑縣	+
11	37	劉嘉琳	加大利納		滑縣	+
	38	鄧延蘭	德肋撒	1938-2-27	湯陰	+
	39	王修女	路濟亞		延津縣	+
	40	武淑廷	加大利納		河北成安縣	+
12	41	申希卿	瑪爾大		林州市	+
	42	陳修女	蘇撒納		滑縣	+
13	43	趙修女	瑪利亞		河北武安縣	+
	44	王修女	加大利納		安陽縣	+
13	45	劉開琳	來弟濟亞		安陽縣	×
	46	王修女	依搦斯		河北武安縣	+
	47	秦永芳	瑪利亞		河北武安縣	+
	48	孫昌義	亞加大		河北成安縣	+
14	49	靳慧忠	路濟亞	1939-10-3	湯陰縣	+
	50	張志華	瑪利亞	1939-10-3	長垣縣	+
15	51	郭文斌	羅撒	1939-10-3	滑縣	
	52	郜潔芬	德肋撒	1940-10-3	安陽縣	
16	53	張修女	瑪爾大	1940-10-3	輝縣	+
	54	張靜貞	依搦斯	1940-10-3	安陽縣	+
	55	申修女	瑪利亞		林州市	+
	56	杜學麗	蘇撒納	1941-10-3	滑縣	×

16	57	王懷珍	莫尼加	1941-10-3	安陽縣	+	
	58	馬素靜	德肋撒	1941-10-3	安陽縣		
	59	張修女	玉美大		滑縣	× +	
	60	葛修女	路濟亞		淇縣	+	
	61	劉修女	寶利納		滑縣	+	
	62	張琴華	羅撒		內黃縣	×	
	63	牛燦爛	瑪利亞	1941-10-3	林州市	+	
17	64	張素花	依擲斯	1943-4-2	湯陰縣	+	
	65	程含忍	依擲斯		滑縣	×	
18	66	張恒毅	安日拉	1943-10-1	河北臨漳縣	+	
	67	徐修女	若瑟費納		河北武安縣	+	
	68	段錦花	路濟亞		林州市	× +	
	69	趙風華	厄斯德爾	1949-3-19	滑縣	+	
	70	董素卿	羅撒		安陽縣	× +	
	19	71	薑連瑰	蘇撒納	1981-3-19	滑縣	+
		72	武桂香	依擲斯	1982-3-19	河北成安縣	
20	73	徐素珍	德肋撒	1986-3-15	安陽縣		
	74	張俊青	德肋撒	1986-3-15	河北臨漳縣		
	75	劉晏平	依撒伯爾	1986-3-15	滑縣		
21	76	楊素梅	德肋撒	1986-3-18	滑縣		
	77	孫美娥	德肋撒	1986-3-18	河北成安縣		
	78	趙海君	蓓蓓	1986-9-27	輝縣		
	79	趙蘭君	德肋撒	1986-9-27	輝縣		
	80	申新巧	瑪利亞	1986-9-27	林州市		
22	81	李日美	加拉	1987-3-18	安陽縣		
	82	趙海梅	瑪利亞	1987-3-18	輝縣		
23	83	延鳳霞	瑪利亞	1987-9-12	滑縣		
24	84	姚素琴	則濟利亞	1988-9-27	安陽縣		
	85	郭新平	依擲斯	1988-9-27	安陽縣	× +	
	86	李景秀	瑪利亞	1988-9-27	林州市		
	87	張鳳珍	瑪利亞	1988-9-27	滑縣		

25	88	孔素彩	德肋撒	1988-9-27	南樂縣	×
	89	孔青枝	瑪利亞	1988-9-27	南樂縣	
	90	周靈芝	亞加大	1988-9-27	濬縣	
	91	靳青鳳	依搦斯	1988-10-8	滑縣	
	92	申新愛	亞納	1990-8-8	林州市	
	93	宋菊芬	瑪利亞	1990-8-8	安陽縣	×
	94	趙獻雲	瑪利亞	1990-8-8	滑縣	
	95	劉秀英	瑪利亞	1990-8-8	滑縣	
	96	王淑萍	瑪大肋納	1990-8-8	安陽縣	
	97	袁具平	若瑟菲納	1990-8-8	安陽縣	
26	98	吳秀平	瑪利亞	1990-8-8	河北邯鄲	
	99	薑香賀	路濟亞	1990-8-8	長垣縣	
	100	張鳳娥	依搦斯	1990-8-8	滑縣	×
	101	王貴玲	瑪利亞	1990-8-8	滑縣	
	102	李月華	瑪利亞	1990-8-8	衛輝市	
27	103	孟潤田	德肋撒	1990-8-8	河北武安縣	
	104	楊自景	瑪利亞	1990-8-8	長垣縣	×
	105	趙明麗	瑪利亞	1993-11-26	輝縣	
	106	李雙英	亞納	1993-11-26	林州市	
	107	劉社梗	瑪利亞	1993-11-26	滑縣	
28	108	王俊玲	采琪	1993-11-26	內黃縣	
	109	崔會玲	瑪利亞	1993-11-26	安陽	
	110	袁秀平	瑪利亞	1993-11-26	安陽縣	
	111	牛秋巧	瑪利亞	1993-11-26	輝縣	
	112	陳素玲	瑪利亞	1993-11-26	滑縣	
	113	張玉鳳	采琪	1993-11-26	安陽	
	114	趙明梅	依搦斯	1993-11-26	輝縣	×
29	115	牛俊英	瑪利亞	1993-11-26	林州市	
	116	牛純翠	瑪利亞	1993-11-26	林州市	
	117	王愛玲	依搦斯	1994-3-18	安陽縣	
	118	劉紅菊	德肋撒	1994-3-18	滑縣	

30	119	申巧英	瑪利亞	1994-3-18	林州市	×
	120	劉晏琴	依孛斯	1994-3-18	滑縣	×
	121	李國平	瑪利亞	1994-3-18	衛輝市	×
	122	朱銀峯	瑪利亞	1994-3-18	南陽	×
	123	牛菊香	瑪利亞	1994-3-18	河北臨漳縣	
	124	薑香禕	瑪利亞	1995-1-17	滑縣	
	125	王會青	德蘭	1995-1-17	衛輝市	
	126	王玉琴	瑪利亞	1995-1-17	安陽縣	
	127	蘇貞	瑪利亞	1995-1-17	安陽	
	128	馬秀清	羅撒	1995-1-17	安陽縣	
31	129	平愛梅	瑪利亞	1995-1-17	輝縣	
	130	李珍平	蘇撒納	1995-1-17	林州市	
	131	劉改琴	德肋撒	1995-3-17	濬縣	
	132	李敏朶	瑪利亞	1995-3-17	滑縣	
	133	張淑清	德蘭	1995-3-17	河北臨漳縣	
32	134	郜冬琴	瑪利亞	1995-3-17	安陽縣	
	135	劉艷麗	德肋撒	1995-3-17	安陽縣	
	136	李國霞	瑪利亞	1995-3-17	衛輝市	×
	137	韓素菊	依孛斯	1996-8-2	滑縣	×
	138	王文英	瑪利亞	1996-8-2	安陽縣	
	139	牛春巧	德蘭	1996-8-2	林州市	
	140	張福娣	德蘭	1996-8-2	安陽縣	
	141	郭會允	加琳	1996-8-2	滑縣	
	142	牛素芳	瑪利亞	1996-8-2	林州市	
	143	崔曉麗	德蘭	1996-8-2	安陽市	
33	144	張美玲	路濟亞	1998-3-19	滑縣	
	145	王海琴	德肋撒	1998-3-19	安陽縣	
	146	崔艷梅	德肋撒	1998-3-19	滑縣	
	147	趙美榮	佳琳	1998-3-19	安陽縣	
	148	秦彩虹	瑪利亞	1998-3-19	安陽縣	
34	149	張玉芳	瑪大肋納	1998-8-24	安陽縣	

34	150	齊美玲	瑪大肋納	1998-8-24	滑縣	× ×
	151	韓香果	依搦斯	1998-8-24	滑縣	
	152	張海茹	德肋撒	1998-8-24	安陽縣	
	153	張喜雲	路濟亞	1998-8-24	安陽縣	
	154	李曉梅	德蘭	1998-8-24	鶴壁市	
	155	郭永芹	瑪利亞	1998-8-24	林州市	
	156	關素巧	瑪利亞	1998-8-24	滑縣	
	157	崔開如	德肋納	1998-8-24	安陽縣	
	158	呂銀麗	瑪利亞	1998-8-24	安陽縣	
	159	許秀清	瑪利亞	1998-8-24	安陽縣	
35	160	魏祖軾	德蘭	2000-8-24	新鄉市	
	161	馬海燕	羅撒	2000-8-24	安陽縣	
	162	張麗	瑪利亞	2000-8-24	安陽縣	
	163	孫連雲	瑪利亞	2000-8-24	安陽	
	164	張晏鳳	德蘭	2000-8-24	安陽	
	165	袁秀霞	瑪利亞	2000-8-24	安陽縣	
	166	譚衛雲	瑪利亞	2000-8-24	林州市	
	167	白瑞娟	亞加大	2000-8-24	安陽縣	
	168	劉海艷	瑪利亞	2000-8-24	安陽縣	
	169	史素艷	熱瑪	2000-8-24	安陽	
36	170	張貞榮	瑪利亞	2001-1-6	安陽	
	171	陳華平	瑪利亞	2001-1-6	安陽縣	
37	172	李景梅	瑪利亞	2002-9-10	林州市	
	173	劉美紅	瑪利亞	2002-9-10	滑縣	
	174	李景翠	小德蘭	2002-9-10	林州市	
	175	任海英	羅撒	2002-9-10	衛輝市	
	176	張慧	瑪利亞	2002-9-10	安陽	
	177	周曉紅	德蘭	2002-9-10	內黃縣	
	178	馬貴敏	瑪利亞	2002-9-10	滑縣	
	179	孫伏珍	德蘭	2002-9-10	安陽縣	
	180	李慧玲	瑪利亞	2002-9-10	衛輝市	

38	181	吳美娟	瑪利亞	2002-9-10	安陽縣
	182	彭素娥	瑪利亞	2002-9-10	安陽縣
	183	杜紅波	瑪利亞	2002-9-10	湯陰縣
	184	牛江巧	德蘭	2004-3-19	輝縣
	185	韓改霞	瑪利亞	2004-3-19	安陽縣
	186	王新愛	路濟亞	2004-3-19	安陽縣
	187	王品品	瑪利亞	2004-3-19	輝縣
	188	楊慶華	瑪利亞	2004-3-19	安陽市
	189	王海芬	德蘭	2004-3-19	安陽縣
	190	馬艷芝	羅撒	2004-3-19	滑縣
39	191	關立娜	路琪	2004-3-19	滑縣
	192	王寵愛	瑪利亞	2004-12-4	滑縣
	193	趙美勤	瑪利亞	2004-12-4	滑縣
	194	王艷利	德蘭	2004-12-4	安陽
	195	任曉令	德蘭	2004-12-4	滑縣
40	196	李會青	瑪利亞	2004-12-4	衛輝市
	197	蘇蘭平	蘿撒	2005-3-19	安陽市
	198	崔文貞	瑪利亞	2005-3-19	安陽市
	199	李彥彥	伯爾納德	2005-3-19	衛輝市
	200	田紅梅	瑪利亞	2005-3-19	安陽縣
	201	耿聰敏	小德蘭	2005-3-19	安陽縣
	202	郭強	瑪利亞	2005-3-19	輝縣市

註：「×」表示出會；「+」表示去世。

第三篇

安陽（衛輝）教區大事記

安陽（衛輝）教區大事記

時間	大事記
六三五年	唐太宗貞觀十二年，聶斯托利派傳教士、波斯人阿羅本到唐朝首都長安，此為基督宗教傳入中國之開端。
六三八年	秋，唐太宗下詔准許傳教，阿羅本等人在長安義寧坊建造一座教堂，稱波斯寺，後改稱大秦寺，立《大秦景教流行中國碑》。
一二四六年	十一月，義大利方濟各會修士柏朗嘉賓（Giovanni da Piano Carpini, 1182—1252）在上都和林覲見蒙古大汗，呈上教皇致蒙古皇帝的兩封書信。
一二七五年	馬可·勃羅（Marco Polo, 1254—1324）來到中國，在中國任職十七年，後留下了《馬可·波羅遊記》。
一二九四年	天主教傳教士、方濟各會士約翰·孟特維諾（Giovanni da Monte Corvino）到達元大都（今北京），受到元世祖忽必烈的歡迎，獲准在大都自由傳教。
一三三八年	元順帝派一個十六人使節團從在都出發到達法國阿維農覲見教皇本篤十二世。
一三四二年	教皇派方濟各會修士馬利諾裡（Giovanni da Marignolli）抵達大都，受到元順帝歡迎。
一五五二年	耶穌會創始人之一方濟各·沙勿略（Francisco Xavier）到達廣州附近上川島，因無法進入中國，在該地病逝。
一五八三年	利瑪竇（Matteo Ricci）、羅明遠（Michele Ruggieri）進入廣東肇慶傳教，打開了天主教在華傳教局面。
一五八九年	利瑪竇從肇慶遷往韶州，在光孝寺前建立「中國式」基督教堂。
一六一三年	至一六二五年間。義大利人艾儒略神父（Fr. Giulio Aleni）、郭居靜神父（Fr. Lazarus Cattaneo）、法國遣使

- 會金尼閣神父 (Fr. Nicholas Trigault) 到河南開封傳教。
- 十七世紀初 天主教徒申鐸從山西省壺關縣安溝村遷居林縣田家井。
- 一六二八年 耶穌會士、義大利人畢方濟神父 (Fr. Francesco Sambiassi) 到開封傳教。
- 一六四二年 葡萄牙人費樂德神父 (Fr. Roderius de Figueredo) 在河南開封遇難。
- 一六四四年 耶穌會士、奧地利人恩理格神父 (Fr. Christian Herdtricht) 到開封傳教。
- 一六五八年 南京代牧區成立。
- 一六九零年 傳信部將南京和北京設為正式教區，羅文藻任南京教區主教。
- 一七二零年 康熙皇帝下詔全面禁止天主教在中國傳行。
- 一八三六年 法國遣使會會士董文學 (St. John Gabriel Perboyre) 來安陽傳教。
- 一八四三年 法國遣使會安若望·巴都 (Jean Henri Baldus) 等人到南陽靳崗傳教。
- 一八四四年 河南代牧區成立，安若望·巴都任代牧。
- 一八五零年 米蘭外方傳教會在義大利米蘭成立。
- 一八六九年 梵蒂岡決定由米蘭外方傳教會接替法國遣使會負責河南教務。
- 一八七零年 三月二十日，義大利米蘭外方傳教會的安西滿神父 (Fr. Simeone Volonteri) 等人到南陽靳崗。
- 六月五日，司德望神父 (Fr. Stefano Scarella) 到方城縣等地傳教。
- 一八七一年 法國遣使會會士全部撤離河南省，義大利米蘭外方傳教會全部接管河南省教務。
- 一八七四年 聖枝主日，安西滿神父在漢口被祝聖為河南代牧區主教。
- 一八七五年 司德望神父、翁阿樂神父 (Fr. Giovanni B. Ungaro) 被派往確山縣傳教。
- 一八七六年 何安業 (Fr. Angelo Cattaneo) 神父到方城縣、光州等地傳教。

- 艾聶禮 (Fr. Emilio Anelli) 神父、雷景章 (Fr. Gabriele Cicalese) 神父到黃河以北地區傳教。
- 一八八二年 八月，傳信部將河南代牧區分為河南南境代牧區和河南北境代牧區。南境代牧區有教友四千五百人，北境代牧區有教友九百七十八人。
三月十九日，司德望神父被祝聖為河南北境代牧區首任代牧。
- 一八八四年 五月二日，司德望神父、何安業神父、鄂瞻光神父 (Fr. Cristiano Graffy) 牛景辰、劉小棟和申神父等三位中國神父到達林縣田家井。
司德望主教在牛景辰神父等協助下在林縣田家井建房三十二間。這是河南北境代牧區的第一個主教府。
- 一八八五年 吳寶在輝縣大花村建堂。
- 一八八六年 復活節，司德望主教到武安祝聖高村教堂。
何安業神父任小莊小修院院長。
- 一八八七年 林縣馬溝天主堂建立。
- 一八八九年 正月，在林縣田家井建立正式經堂十間。
梅佔魁神父 (Fr. Giovanni Menicatti) 在濬縣城關鎮東河道村傳教，設立教堂。
林縣合澗鎮馬溝天主堂建立。
- 一八九零年 林縣小莊教堂建成，成為河南北境教區新的主教府。司德望主教在小莊教堂創辦孤兒院。河南北境代牧區教友發展到一千五百人。
- 一八九三年 申神父死於一八九三年六月廿五日。
何安業神父被調往南部，而張神父則從南部調往北部。
- 一八九五年 在衛輝人張陸堂、李連等幫助下，教區在衛輝城南門里小西街購得朱姓、原姓、馮姓等三家房產，準備建堂。
林縣合澗鎮坡池天主堂建立。
- 一八九六年 裴文彬神父 (Fr. Isaia Bellavite) 在義大利晉鐸。
- 一八九七年 衛輝天主堂正式奠基。內黃縣城天主堂建成。陳建章在內黃縣毫城鄉耳莊建堂。

- 一九零零年 梅佔魁神父 (Fr. Giovanni Menicatti)、藍荒奇神父 (Fr. Luigi Lana) 在安陽傳教。
六月二日，林棟臣 (Martino Chiolino) 修士在林縣小莊天主堂由司德望主教主禮晉鐸。
七月二十日，教區各堂口大都被義和團燒毀，為躲避義和團的追殺，司德望主教率教區神父、部分教友在小莊天主堂避難，後又逃往林縣田家井山中躲避至十月。
- 一九零一年 河北道各府州縣賠償教區白銀十七萬兩，首批先付白銀五萬兩，餘銀立限分償。九月，司德望主教被清廷賞戴二品頂戴。
九月二十一日，白玉華神父在天津自法國領事館手中購置哈爾濱道、和平路、天增南里、天增北里房產，面積為四畝九分六厘一。
教區開始籌款在田家井南嶺建教區朝聖地—聖母聖衣堂。鶴壁集天主堂建立。
- 一九零二年 司德望主教病逝，葬於林縣小莊墳亭。
衛輝主教府開始興建，到一九零六年完工，佔地二萬六千二百七十七點六平方米，有房屋四百九十四間。
裴文彬神父在滑縣八里營留固雙營村建堂，滑縣天主堂北客廳建成。
- 一九零三年 十一月九日，梅佔魁神父被祝聖為河南北境代牧區第二任主教。
林棟臣神父 (Fr. Martino Chiolino) 在安陽二道街南段路東、路西購地建堂。
- 一九零四年 河南北境代牧區主教府遷往衛輝。教區神哲學院也從小莊遷衛輝。
林棟臣神父任安陽本堂，至一九二一年。
- 一九零五年 十二月一日，曾在河南北境代牧區傳教的何安業神父 (Fr. Angelo Cattaneo) 昇任河南南境代牧區第二任主教。
- 一九零六年 教區朝聖地——林縣田家井南嶺 (聖母山) 聖母聖衣堂建立。

- 五月，河南西境代牧區在襄城成立，次年遷鄭州。
- 一九零七年 輝縣範家嶺天主堂重建，梅佔魁主教主禮祝聖。
- 一九零八年 梅佔魁主教派人購置衛輝萬戶營教產。
王永貞、耿士雲在安陽縣辛村集建堂。
- 一九一零年 李紹州購置衛輝紙坊村天主堂房產，佔地面積二千七百平方米。
裴神父在滑縣牛鎮大班村建堂。
秦玉山在安陽縣曲溝鄉秦小屯建堂。
衛輝東紙坊村天主堂建立。
七月，洪河屯集天主堂初建。
包海容神父（Fr. Flaminio Belotti）主持建造原陽縣王村天主堂。一九一三年完工。
- 一九一一年 裴文彬神父在濬縣善堂鄉、了堤頭、楊梁村、九股路建堂。
劉本性在濬縣屯子鄉榆澗、裴莊建堂。
白寺鄉左窪、小河鄉同山村教堂建立。
張德盛在安陽西郊皇甫屯建堂。
- 一九一二年 裴文彬神父主持建造滑縣天主堂大經堂，並在滑縣八里營西齊繼建堂。
- 一九一三年 白玉華神父在湯陰縣任固鎮建堂。
安陽縣安豐鄉靳家屯、湯陰縣任固鎮菜園鄉北青塚、龍臥村、輝縣高莊村天主堂先後建立。
羅維新神父（Fr. Ugo M. Rossi）到內黃縣豆公集傳教，這是內黃縣天主教的開始。
- 一九一四年 六月，輝縣最大的教堂——高莊天主堂建成，佔地七畝，有房七十餘間。
- 一九一五年 裴文彬神父在滑縣創辦明原小學。
邵訪才在內黃縣張龍鄉石盤屯建堂。
- 一九一六年 鄭州教區賈師誼主教（Mgr. Luigi Calza）在鄭州創立河南若瑟會，協助鄭州、衛輝、洛陽教區傳教工作。
康新成在內黃縣建五處教堂。
四月，建南臺頭天主堂、楊林天主堂。

- 七月，建神標天主堂、康莊天主堂。
- 九月，開封代牧區成立。
- 十一月，建前荆張天主堂。
- 一九一七年 康文選、史百謙在安陽東風鄉大坡、寺溝建堂。
王法奎在安陽縣柏莊鎮前招賢村建堂。
二月在內黃縣豆公集東街建天主堂，有房產五十九間。
- 一九一八年 安陽縣安豐鄉楊家洞教堂建立。
- 一九一九年 梅佔魁主教因眼疾辭職回國養病，在一九四三年死於義大利(1866-1943)。
- 一九二零年 裴文彬神父在滑縣創辦河南北境代牧區聖若瑟修女會。
林棟臣神父、郜井田在安陽縣韓陵鄉東梁貢建堂。
范定申在安陽西郊範家莊建堂。
鄭文富在安陽縣曲溝建堂。
安陽縣辛村集天主堂建成。
安陽縣白壁集天主堂建成。
- 一九二一年 二月二十六日，教廷委任林棟臣神父（Fr. Martin Chiolino）在衛輝任主教，並於十月二日被祝聖為河南北境代牧區第三任主教。
河北省臨漳縣天主堂建成。
- 一九二一年 該年夏天，裴文彬神父被林棟臣主教委任為副主教，聖若瑟修女會由滑縣遷衛輝。
- 一九二二年 八月十五日，關秀文等五人發願入聖若瑟修女會，這是該會第一班修女。
戴文仲在內黃縣豆公鄉段村建堂。
- 一九二三年 李士連在安陽龍泉鄉樓莊建堂。
林棟臣主教在衛輝祝聖河南北境代牧區自己培養的首批六位國籍司鐸，他們是：武憲成、孟憲生、郭超、劉本性、李春風、牛金華。
- 一九二四年 五月十四日至六月十二日，林棟臣主教到上海出席首屆天主教全國會議。河南北境代牧區改稱衛輝代牧區。
輝縣南寨村天主堂建立。

- 李德旺在滑縣八里營鄉李營村建堂。
- 一九二六年 三月，林棟臣主教派人在濬縣南山布袋街建堂。
安陽縣洪河屯鄉上柏樹教堂建立。
楊永法在安陽縣水冶鎮南關建堂。
牛神父逝世。
- 一九二七年 康克功在安陽縣瓦店集建堂。
九月十四日，安步瀛 (Andrisani) 神父在天津從歸德堂名下購置大沽北路首善里房產，面積為二畝四分九厘三，初由首善堂代管。
十二月，信陽監牧區成立。
- 一九二八年 杜貴嶺在安陽西郊杜小屯建堂。
李玉全在安陽縣安豐鄉英烈村建堂。
耿樹楷在內黃縣田氏鄉耿高城建堂。
歸德監牧區成立。
- 一九二九年 崔景成在安陽東風鄉老莊建堂。
洛陽監牧區成立。
- 一九三零年 聖心會在衛輝代牧區設立分會，先後有外籍修女十三人，在衛輝、彰德、武安設分院，每分院三至五人。聖心會第一任院長為意籍穆加利達斯修女 (Sr. Charitas Moscato)。
康克功在安陽縣白壁鎮東街建堂。
淇縣城中心閣路東天主堂建立。
- 一九三一年 教區為郭好信、崔振鐸、路景塵、姜符節、李華藩等五位修士在衛輝主教座堂舉行祝聖晉鐸大典。慶典結束後，教友韓國清、楊景義、張均到車站迎接新神父來安陽天主堂。
林棟臣主教派人在安陽西郊史車村建堂。
陳建章在內黃縣毫城鄉東陳流建堂。
安陽天主堂建立尙公小學。
十二月二十日至翌年一月十七日期間，國籍劉本性神父 (Gabriel Lau) 被綁架；
- 一九三二年 安陽天主堂建立的尙公小學更名為崇真小學。

- 九月十一日，薑連芬入若瑟會。
- 恩理格神父（Fr. Encico Rimoldi）在白壁集主持建堂。
- 安陽縣安豐鄉歡臺鎮天主堂建立。
- 牛文禮、王風吳在安陽縣呂村鄉鐵爐村建堂。
- 一九三三年 二月，天主教聖心修女會於東大街創立聖心醫院，聘有意、美籍專門女醫士，注重婦女小兒等科。
- 三月，劉本性神父在濬縣屯子鄉三角村建堂。
- 劉廷勛神父在濬縣大來店（今屬鶴壁市）侯小屯、郭莊，白寺鄉白寺村、許莊、山北建堂。
- 崔振鐸神父在湯陰縣城建堂。
- 安陽西郊東梁村教堂建立。
- 九月，四位美國籍聖言會會士來到教區南部傳教。
- 一九三四年 三月，駐馬店監牧區成立。
- 三月十九日，趙青真入若瑟會。
- 七月十六日，教區副主教、教區聖若瑟修女會創始人裴文彬神父因病在衛輝去世，葬於林縣小莊天主教墳地。
- 羅光達神父（Fr. Joseph Lombardi）任衛輝教區副主教，協助林棟臣主教工作，至一九四二年。
- 十月三日，李華貞、牛文貞、李華蘭等入若瑟會。
- 趙洋善在輝縣冀屯鄉趙流河建堂。
- 一九三五年 春，第二任教廷駐華宗座代表蔡寧（Mario Zanin，1890-1956）大主教視察衛輝教區，視察安陽天主堂時，林棟臣主教、安陽本堂柴良神父（Fr. Leo Gervasoni）、郭好信神父及各分堂神父、教友萬餘人舉行歡迎大會，蔡寧大主教在安陽天主堂舉行隆重彌撒。
- 吳佔魁在滑縣棗村鄉袁營村建堂。
- 孟憲生神父去世。
- 三月十一日，祁濟眾神父（Fr. Mario Civelli）在天津被祝聖為漢中代牧區主教。
- 一九三六年 七月七日，新鄉監牧區成立，由美國聖言會的傳教士來管理，轄新鄉、獲嘉、沁陽、溫縣、孟縣、修武、武

- 陟、原武、陽武、博愛、濟源、封邱等十二個市縣，首任監牧為美國人米幹神父 (Fr. Thomas Megan)，義大利籍神父全部撤回衛輝教區。
- 劉行東在安陽縣許家溝鄉西子針村建堂。
- 湯陰縣茶園鄉蘇孔村天主堂建立。
- 一九三七年 安陽公教眼科醫院成立，由白龍宜修女主持為群眾醫治眼病。
- 國民黨軍隊在小莊教堂阻擊日軍，失守後，日軍放火燒毀了小莊教堂。
- 湯陰縣茶園鄉鄭家屯天主堂建立。
- 一九三八年 二月二十七日，郭忠義、姬中美、薑連芳、鄧延蘭入若瑟會。
- 鶴壁耿寺天主堂建立。
- 日軍進攻滑縣，艾文華神父在天主堂收容難民四千人。
- 一九三九年 林棟臣主教在汲縣創辦孤兒院。
- 德滿濟神父 (Fr. Ferruccio Tettamanzi) 在滑縣白道口東街路南建堂。
- 艾文華神父 (Fr. Paolo Giusti) 在滑縣八里營鄉高牆營、老店鄉前物頭建堂。
- 五月十九日，史化林、郭心善修士在衛輝主教座堂由林棟臣主教主禮晉鐸。祝聖禮儀結束後，史化林神父為一百多名集體領洗的新教友付洗，舉行大禮彌撒。
- 十月三日，靳慧忠、張志華、郭文斌入若瑟會。
- 一九四零年 三月，艾文華神父在濬縣城北大街建堂。
- 夏，開封總修院教授馬神父 (Fr. Alessandro Mari, 1913-1940) 在安陽去世。開封教區張景方神父來安陽參加葬禮。本堂神父、教友和各界來賓約五十餘人送葬。由大西門出城經水冶轉林縣小莊聖墓安葬。
- 郟潔芬、張靜貞、張瑪爾大入聖心會。
- 艾文華神父在滑縣留固鎮小砦村建堂。
- 楊玉和在安陽縣銅冶鎮上蔡村建堂。

- 袁世斌在安陽縣許家溝鄉後西崗村建堂。
常廷華、常祥太在內黃縣宋村鄉東溝村、趙固村建堂。
- 一九四一年 胡文美在內黃縣石盤屯鄉胡張村建堂。
二月，錫天恩神父在內黃縣建漢晁天主堂。
十月三日，馬素靜、杜學麗、王懷珍、牛燦爛入若瑟會。
七月十二日，斐振原神父（Fr. Cesare Mencattini）在滑縣遇害。
- 一九四一年 連續兩年的聖體瞻禮，舉行隆重的聖體大遊行，求主降福世界和平。
- 一九四二年 三月十七日，姜符節神父在天津從美國商人手中購置原六區福建路房產，面積為一畝四分六厘三。至此，教區在天津的房產佔地十畝七分一釐七，共七百六十八間半。
安陽公教眼科醫院正式開業，白清太神父（Fr. Giovanni Pessina）任院長，醫院有醫生、護士六人。
馮懷興在內黃縣毫城鄉西永建村設堂。
李玉河在內黃縣毫城鄉石光村建堂。
- 一九四三年 柴良神父（Fr. Leo Gervasoni）任衛輝教區副主教，協助林棟臣主教處理教務。一年後，羅光達神父再被委任為副主教。
四月二日，張素華入若瑟會。
十月一日，張恆毅入若瑟會。
十月十日，張志恆、劉迂勛、牛文昭、牛金祥修士晉鐸。
臨漳縣、武安縣、東梁莊、固鎮、白沙、東同樂、溫村、延津縣、滑縣老牛店、小寨、牛市屯天主堂建立。
日軍攻佔林縣，田家井、小莊、馬溝天主堂均被燒毀。
一九四三年九月至四四年二月，日軍扣押衛輝教區全部義大利籍神父，中國籍神父也受株連，天主教務活動及財產受到很大損失。
- 一九四四年 黃慶瑞在內黃縣龐莊鄉僅晁村建堂。
七月廿一日，張書坤神父逝世。
- 一九四六年 林棟臣主教因病向教廷提出辭職，被批准。

- 四月十一日，衛輝代牧區正式昇格為衛輝主教區。
七月十八日，傳信部調漢中教區主教祁濟眾（Mario Civelli）擔任衛輝教區主教。
- 一九四七年 梁道遠神父（Fr. Joseph Testa）任崇真學校校長，直至一九四九年六月。
八月七日，林棟臣主教回義大利養病。
- 一九四八年 姜符節神父到天津市管理衛輝教區教產，直到一九五八年。
四月十九日，林棟臣主教在義大利病故。
衛輝主教府被解放軍佔領，教堂、學校、醫院、孤兒院等全部被充公。
聖母軍在中國發展組織。
- 一九四九年 三月十九日，趙風華加入若瑟會。
一九五零年 李明倫、王廣庭、郭超、郜慎修晉鐸。
十月，濮樂道神父（Fr. Joseph Perottoni）在安陽組建「聖母軍」並親任指導司鐸。下設和平支會、青年支會、靳家屯支會。
艾文華神父在滑縣組織「聖母軍團」，以杜學麗為團長，分六個支會，共一百零八人。
十月十九日，張懷信修士在開封由開封教區陽霖（Gaetano Pollio）主教主禮晉鐸。
- 一九五一年 祁濟眾主教委託國籍神父郭好信管理衛輝教區。郭好信神父在安陽教堂主持衛輝教區教務。
一至二月，教區各堂區所在市、縣根據中央政務院登記決定與登記條例通知精神，成立專門登記小組，對教區開辦的醫院、診所、學校、教堂等進行登記。
二月十一日，國籍神父郭好信、崔振鐸、史化林、劉廷勛在安陽天主堂舉行祈禱和平大會，郭好信神父領禱，之後又在公教眼科醫院召開擁護和平大會，會後進行了遊行示威，提出的口號是「反對美國侵略」。參加大會的天主教徒有一千一百五十六人。義大利籍神父董繼

- 澤、濮樂道參加了祈禱和平大會。會上為救濟朝鮮難民捐款一百三十餘萬元。
- 秋，在天主教內進行抗美援朝及愛國主義教育。
- 八月，董繼澤神父（Fr. Giovanni B. Baglieri），孟地（Fr. Monti）與梅神父們（Fr. Bonomi）離境回國。
- 十月三十一日，安陽市委製定取締「聖母軍」計劃，由市委宣傳部、統戰部、公安局及三區區委抽出專人組成辦公室，負責研究掌握這一工作的進行。
- 一九五二年 一月八日，安陽市軍事管制委員會頒佈取締聖母軍佈告，崔振鐸神父等人被捕。
- 張懷信神父到天津管理教區教產。
- 七月，濮樂道神父離境回國。
- 七月廿三日，艾文華神父在滑縣去世，享年六十四歲。
- 杜文英修女任安陽公教眼科醫院院長。
- 九月二十一日，劉士禎（劉良）晉鐸。
- 一九五三年 郭好信任安陽教區代理主教。
- 五月，安陽市天主教愛國會籌備組成立，月底，安陽市天主教愛國會正式成立，
- 六月二十九日，趙全有修士晉鐸。
- 十月，祁濟眾主教與德神父被驅逐出境。
- 十二月二十六日，安陽市召開由天主教徒、市民代表七十餘人參加的接收大會，宣佈接收公教眼科醫院，更名為「安陽市眼科醫院」。
- 一九五五年 二月一日，汲縣政府將教區眼科醫院、孤兒院共九十間房屋收歸國有。
- 四月至六月，安陽市公安局取締地下傳教活動。
- 五月，安陽市召開第一屆教友代表會，會上成立了安陽市天主教愛國會。
- 崔振鐸神父出獄。
- 一九五六年 郭心善神父去世。
- 一九五七年 六月，新鄉市天主教第一次教友代表會召開。

- 八月，郭好信代理主教被劃為右派。
- 十二月，趙有文修士來教區組織「十字致命軍」。
- 一九五八年 三月，安陽市天主教第二屆教友代表會召開，會上改選了愛國會成員。新改選的愛國會由十七人組成。
- 三月至四月，新鄉地區、新鄉市召開天主教界人士會議，宣佈撤銷劉仁平新鄉教區代理主教職務，撤銷郭好信衛輝教區代理主教職務。宣佈將新鄉、衛輝教區合併稱新鄉教區，由武憲成神父任代理主教。
- 林縣實行小村併大村政策，田家井七十四戶、四百多名教友搬遷至全縣十個公社、二十五個村莊。
- 四月，張懷信神父、劉廷助神父被劃為右派。
- 五月，安陽市公安機關打擊「十字致命軍」，逮捕趙有文修士。
- 史化林神父被劃為右派。
- 郭好信代理主教被捕。
- 張懷信神父被勞教。
- 一九五九年 四月十四日，郭好信代理主教去世，享年五十七歲。
- 一九六零年 崔振鐸任代理主教，主持安陽教區教務。
- 一九六二年 十二月十二日，安陽市天主教第三屆教友代表會召開，會上改選了愛國會成員，通過了安陽市天主教愛國會章程和安陽市天主教愛國會愛國守法公約。新的愛國會由十七人組成，設主任一人，副主任四人，委員十二人。
- 一九六三年 李明倫神父去世，享年四十三歲。
- 一九六六年 六月，文化大革命開始，崔振鐸、路景塵二位神父及十七名修女被遊街批鬥。教堂裡的聖經、聖像、聖物全部被焚毀，神父、修女被趕出教堂，教務工作被迫停止。
- 夏，教區朝聖地——田家井南嶺聖母聖衣堂被田家井村三位村民用炸藥炸毀。
- 武安嬰德會許子蘭修女在安陽去世，崔振鐸在墓地主持葬禮，馬金鼎、楊萬成、韓松林、韓茂林、張新愛、李華貞、馬素靜等人參加。

- 一九七零年 路景塵神父去世，享年七十二歲。
- 一九七一年 李仲奎神父去世，享年五十六歲。
- 一九七二年 李春風神父去世，享年八十歲。
- 一九七六年 原安陽公教眼科醫院院長杜文英去世。
- 一九七七年 一月四日，劉本性神父去世。
- 一九七八年 政府為郭好信代理主教平反。
- 一九七九年 年底，安陽市統戰部門對錯劃為右派分子的張懷信神父予以改正，教區神職人員陸續回堂。
- 一九八零年 政府為張懷信神父、史化林神父平反。朱素花、馬金鼎、楊萬成、韓松林、李華貞、馬素靜、靳慧忠等教友要求安陽市落實宗教政策，歸還教產。
- 一九八一年 文革期間被遷回鄉的神職人員戶口均予以遷回城內，天主堂的宗教活動正式恢復。
崔振鐸代理主教晉鐸五十週年金慶在老莊舉行。張懷信、史化林、張俊祥、劉廷勛、張志恆等神父、千餘名教友參加彌撒。這是文革後安陽教區首次在公開場合集體做大禮彌撒。
三月十九日，姜連瑰修女發願加入聖若瑟修女會，成為落實宗教政策後的入會第一人。
七月，河南省天主教愛國會第三屆代表會議、河南省天主教第一屆代表會議決定將九個教區合併為一個教區，定名為「中國天主教河南教區」，主教何春明。
十月十九日，張懷信神父在梁布大營由賈治國主教主禮晉牧。
劉嘉琳修女在滑縣去世。
- 一九八二年 聖若瑟修女會第一任院長劉麗勛修女去世。
三月十九日，武桂香修女正式行入若瑟會禮。
五月，孫昌義修女在汲縣去世。
五月二十三日，郜慎修神父去世，享年六十五歲。
八月十五日，聖母昇天瞻禮，八千餘名教友文革後首次在安陽天主堂內集體做彌撒。

- 八月二十八日，因安陽教堂房產問題，安陽市眼科醫院職工與教友發生衝突。
- 一九八四年 崔振鐸神父病逝，享年八十九歲。十幾位神父共祭彌撒，教友千餘人送葬。
- 一九八五年 三月，安陽市眼科醫院職工與教友再次發生衝突，教友韓松林受傷。
台灣馬天祿神父訪問安陽教堂。
滑縣政府撥款一萬元修復文革期間被破壞的滑縣天主堂。
- 一九八六年 三月，徐素珍、張俊青、劉晏平、楊素梅、孫美娥入若瑟會。
九月二十七日，趙海君、趙蘭君、申新巧入若瑟會。
- 一九八七年 汲縣政府歸還教區房產二十三間。
三月十八日，李日美、趙海梅入若瑟會。
六月二十六日，河南省人民政府辦公廳發文，批轉省宗教事務局《關於制止林縣田家井天主教朝聖活動意見的報告》（豫政辦（1987）55號）。
七月六日，安陽市政府、市公安局、交通局、民委負責同志赴林縣召開會議，佈置制止七月十六日林縣田家井天主教朝聖活動工作。林縣人民政府一名副縣長、統戰部長、公安局和原康鄉黨委有關同志參加了會議。
七月十日，林縣人民政府發佈關於制止原康鄉田家井村天主教朝聖活動的通告，要求各鄉、鎮、村要認真做好信教群眾的教育工作，不准搞跨地區的宗教活動，對有違法行爲的要依法制裁，交通運輸部門、運輸專業戶不准向參加朝聖者提供車輛。
七月，河南省天主教愛國會第四屆代表會議、河南省天主教第二屆代表會議決定將河南教區分為三個教區，即南陽教區、鄭州教區和豫北教區，豫北教區轄新鄉、安陽、濮陽、焦作、鶴壁等五市及所屬各縣，教區中心設在新鄉市，王豐泰神父任教區長，張懷信主教任副教區長。

- 一九八八年 九月六日，教區神父在滑縣天主堂舉行大避靜，張懷信主教主持。
- 九月十二日，延鳳霞入若瑟會。
- 九月二十日，教區若瑟會全體修女在滑縣天主堂舉行大避靜，張懷信主教主持。有開封教區修女參加。
- 張懷信主教向河南省天主教愛國會口頭提出退出愛國會的申請。
- 九月二十七日，姚素琴、郭新平、李景秀、張鳳珍、孔素彩、孔青枝、周靈芝入若瑟會。
- 十月八日，靳青鳳入若瑟會。
- 十月十一日，市政府副秘書長召集市民委等有關部門開會，研究原眼科醫院門診樓問題，形成的意見是：
- (1) 維護一九八五年八月二十八日市長辦公會意見；
 - (2) 門診樓由市政府統一安排使用。
- 十二月一日，安陽市政府一位副市長召集市委統戰部、市政府辦公室、市信訪辦公室、市衛生局、市民委、市政協三胞委參加的會議，研究解決天主教房產問題，會議確定二道街一號眼科醫院門診樓東三米以外全部歸教會所有。
- 一九八九年 一月四日，關秀文修女去世。
- 三月，安陽市眼科醫院遷往新址，安陽教堂東院全部歸還給安陽教區。
- 五月十九日，史化林神父晉鐸五十週年金慶，十幾位神父共祭，三千餘名教友參禮。政府有關部門前來觀禮祝賀。
- 「煉靈會暨獻愛心小組」由教友付夢昌、史望興、李愛芹發起成立。
- 一九九零年 牛文昭神父在田家井去世。
- 一月六日，姜連芳修女去世。
- 三月二十一日，安陽市民委、市公安局在林縣龍山賓館為張懷信主教舉辦學習班，讓其交代被祝聖為主教的情況。學習班三十一日結束。

五月，安陽市召開天主教界人士學習座談會，組織學習黨和國家的宗教政策，進行「獨立自主、自辦教會」方針、抵制境外滲透的教育。參加學習的天主教界人士共三十人。

八月四日，安陽市政府召開市長辦公會，研究解決天主教房產問題：(1)所謂西院，一九五三年政府接收，不存在落實政策問題。(2)政協建議案建議拆多少賠多少，照顧一下多給六間。(3)確定產權後，重新發房產證書。

八月八日，申新愛、宋菊芬、趙獻雲、劉秀英、王淑萍、袁具平、吳秀平、薑香賀、張鳳娥、王貴玲、李月華、孟潤田、楊自景入若瑟會。

九月，張長生、趙晉生入天主教中南神哲學院學習。這是自二十世紀五十年代以來近四十年後安陽教區送入大修院學習的首批修生。

一九九一年 三月十七日，牛文貞修女去世。

五月，張秋林、申合修、張銀林入中國天主教神哲學院學習。

九月十七日，張懷信主教、王廣庭神父、趙全友神父在安陽天主堂召開會議，研究妥善管理和合理使用天津房產租金問題並達成一致意見。

一九九二年 五月，王利民入天主教中南神哲學院學習。

十一月十九日，姜連瑰修女去世。

原衛輝主教府的房產進一步得到落實。

一九九三年 四月二十四日，葛英哲神父和安東尼訪問安陽天主堂。

七月二十日，林州市田家井教堂破土動工，年底完工。新堂長二十七米、寬十三米，鐘樓高二十八米，建築面積七百平方米。

八月，張洪恩、李計生、孟洪運入天主教中南神哲學院學習。

九月，申合修修士赴美攻讀博士學位。

十一月二十六日，趙明麗、李雙英、劉社梗、王俊玲、

- 崔會玲、袁秀平、牛秋巧、陳素玲、張玉鳳、趙明梅、牛俊英、牛純翠入若瑟會。
- 張志恆神父晉鐸五十週年金慶。
- 安陽市天主堂建成聖母山，由張懷信主教祝聖。
- 一九九四年 二月十五日，張懷信主教到林州市祝聖田家井若瑟堂，萬餘名教友參加。
- 三月，林州市小莊教堂新堂破土動工。
- 三月十八日，王愛玲、劉紅菊、申巧英、劉晏琴、李國平、朱銀峰、牛菊香入若瑟會。
- 五月二十九日，姬中美修女去世。
- 五月二十二日，米蘭外方傳教會田英傑神父和歐陽神父、楊神父訪問安陽天主堂。二十四日，訪問田家井天主堂。
- 六月十六日，安陽教堂新聖堂破土動工。安陽市政府爲新聖堂建設撥款十萬元。
- 十月三十一日，張秋林赴美攻讀博士學位。
- 十一月一日，王利民赴美攻讀博士學位。
- 一九九五年 一月十七日，薑香煒、王會青、王玉琴、蘇貞、馬秀清、平愛梅、李珍平入若瑟會。
- 農曆正月十四，小莊天主堂落成典禮。聖堂長二十一米，寬八米，高約八米。
- 二月二十一日，安陽市民委同林州市宗教局負責同志赴鄭州向省宗教局請示開放林州市原康鄉田家井朝聖活動。省宗教局回覆：（1）朝聖活動是地下勢力策劃、煽動宗教狂熱，是與我們爭奪信教群眾；（2）所謂朝聖活動是跨地區非法宗教活動；（3）所謂朝聖是否定反帝愛國運動；（4）朝聖已停止四十年之久；（5）做好各有關方面的思想工作。
- 三月十七日，劉改琴、李敏朵、張淑清、郜冬琴、劉艷麗、李國霞入若瑟會。
- 四月十一日，趙清真修女在滑縣去世。
- 五月十七日，西班牙籍許國獻神父訪問安陽天主堂。

八月，申天增、申保祿、宋保新入天主教中南神哲學院學習。

秋後，安陽聖心堂落成。新堂長四十二米、寬十九米、鐘樓高四十五米，可容納二千人。塔鐘為「JM—面鐘系列」的單面面鐘，鋁塑板鐘面，鈦金板外環，鐘面直徑為二米，由煙臺精密塔鐘有限公司製作。

林州市小莊教堂建成（農曆正月十四）並舉行祝聖慶典。新堂長二十一米、寬八米。

十月二日，台灣陳友海神父訪問安陽教區。

十月十二日，美籍華人崔如銑從臺北輔仁大學給張懷信主教來信，代表美國加不留尼醫療中心主任（美國修女院院長）邀請張懷信主教訪美。未成行。

十一月，安陽市人大民僑外工委、市民委、市政協三胞委聯合對安陽教區送往中國神哲學院、中南神哲學院的六名修生進行全面考察。

一九九六年 四月十三日，張長生、趙晉生兩名修士由張懷信主教主禮晉鐸。此為落實宗教政策後安陽教區首批祝聖司鐸。

八月二日，韓素菊、王文英、牛春巧、張福娣、郭會允、牛素芳、崔曉麗入若瑟會。

八月十七日，張銀林修士由張懷信主教主禮晉鐸。

一九九七年 二月十四日，若瑟會第四任院長牛燦爛去世。

七月十四日，申合修修士由張懷信主教主禮晉鐸。邯鄲教區楊祥太主教與十幾位神父共祭，五千多名教友參禮。安陽市委統戰部、市人大、政協、市政府、宗教局、公安局、安陽縣委統戰部、宗教局、文峰區委統戰部、宗教局等前來祝賀。

八月，延志明、申四明、王永剛入天主教中南神哲學院學習。李建增、周彥兵、牛懷中入陝西天主教神哲學院學習。

一九九八年 一月十四日，張志華修女去世。

三月十九日，張美玲、王海琴、崔艷梅、趙美榮、秦彩虹入若瑟會。

- 四月五日，若瑟會第二任院長李華蘭修女去世。
- 八月十日，王利民修士由張懷信主教主禮晉鐸。邯鄲教區楊祥太主教、十幾位神父共祭，約五千名教友參加。安陽市委統戰部、市人大、政協、市政府、宗教局、公安局、安陽縣委統戰部、文峰區委統戰部、宗教局、滑縣委統戰部、宗教局等部門領導前來祝賀。
- 八月二十四日，張玉芳、齊美玲、韓香果、張海茹、張喜雲、李曉梅、郭永芹、閔素巧、崔開如、呂銀麗、許秀清入若瑟會。
- 八月二十五日，王廣庭神父在汲縣去世。
- 十月十八日，「陪聖體小組」由教友李愛芹發起，並於當晚首次陪伴耶穌聖體。
- 一九九九年 八月，馬彥濤、申宇明入中國天主教神哲學院學習，朱獻祿入陝西天主教神哲學院學習。
- 二零零零年 四月十三日，張洪恩、李計生兩位修士在商邱由史景賢主教主禮晉鐸。
- 六月二十七日，安陽天主教愛國會、教務委員會籌備組成立，組長馬尚志，副組長韓松林、張銀林，委員共十七人。
- 七月十五日，張秋林修士由商邱教區史景賢主教在安陽教堂主禮晉鐸，十幾位神父共祭，約五千名教友參加。安陽市委統戰部、市人大、政協、市政府、宗教局、公安局、安陽縣委統戰部、宗教局、文峰區委統戰部、宗教局前來祝賀。
- 八月二十四日，魏祖軾、馬海燕、張麗、孫連雲、張晏鳳、袁秀霞、譚衛雲、白瑞娟、劉海燕、史素艷入若瑟會。
- 十月十九日，張懷信主教晉鐸五十週年金慶，千餘名教友參加，是日在梁布大營隆重慶賀，十幾位神父共祭，六、七千教友遊行，鼓號齊鳴。
- 二零零一年 一月六日，張貞榮、陳華平入若瑟會。

- 四月一日，申天增、申保錄、宋保新等三位修士在商邱由史景賢主教主禮晉鐸。
- 八月，陳秀琦、王祭品、劉進超、張予林、牛現江、李志國入天主教中南神哲學院學習。
- 十月十三日，史化林神父病逝，享年九十四歲，十月十五日在安陽教堂舉行遺體告別儀式，十八日在史車村入土安葬，舉行彌撒大禮，約三千名教友參加。
- 二零零二年 九月十日，李景梅、劉美紅、李景翠、任海英、張慧、周曉紅、馬貴敏、孫伏珍、李會玲、吳美娟、彭素娥、杜紅波入若瑟會。
- 二零零三年 二月二十四日，若瑟會第五任院長靳慧忠修女去世。
- 四月二十六日，教區向各堂區發佈《關於預防非典型肺炎的通知》，張懷信主教准。
- 六月二十六日，趙全友神父晉鐸五十週年金慶，在滑縣天主堂舉行慶祝彌撒。上千名教友參加。滑縣委統戰部、宗教局前往祝賀。
- 七月十六日，在林州市田家井聖母山立聖母聖衣像，併舉行聖像揭幕儀式，張銀林神父主禮。
- 八月，武剛毅、申清河、王東方、歐陽剛毅、王志剛、歐陽社軍入天主教中南神哲學院學習。
- 九月，萬戶營天主堂小博士幼兒園開辦，由若瑟會修女管理、任教。
- 九月，與萬戶營村委會協商，租用原萬戶營小學校址開辦小學。
- 二零零四年 「青年之家」在主教座堂成立，協助教區的福傳工作，延志明神父任指導司鐸。
- 三月，紙坊天主堂小天使幼兒園開辦，由若瑟會修女管理、任教。
- 三月十九日，牛江巧、韓改霞、王新愛、王品品、楊慶華、王海芬、馬艷芝、關立娜入若瑟會。
- 十月二十二日，張懷信主教就職慶典。中國天主教主教

團副主席、遼寧教區金沛獻主教、邯鄲教區楊祥太主教、中國天主教主教團秘書長馬英林神父、河南省天主教愛國會主席劉雅敬神父及省市宗教管理部門領導出席慶典儀式。

十一月二十三日，張銀林、張長生、趙晉生公開司鐸身份，延志明、申四明、王永剛、李建增、周彥兵、牛懷中等六位修士由張懷信主教主禮晉鐸。安陽市委統戰部、市人大、政協、市政府、宗教局、公安局、安陽縣委統戰部、宗教局、文峰區委統戰部、宗教局前來祝賀。

十二月四日，王寵愛、趙美勤、王艷利、任曉令、李會青入若瑟會。

二零零五年

二月，張懷信主教簽署《安陽教區關於設立堂區、委任堂區主任以及教區經濟管理制度等的決定》。

三月十九日，蘇蘭平、崔文貞、李彥彥、田紅梅、耿聰敏、郭強等五人入初學。

四月，香港田英傑神父訪問安陽教區。

五月二十七日，劉良神父在湯陰縣去世，享年八十一歲。

六月，申四明神父赴義大利深造。

八月，蘇尙信入天主教中南神哲學院學習。

八月，紙坊天主教堂小天使幼兒園教學樓落成，兩層共二十八間，建築面積六百多平方米，總造價二十三萬元。

二零零六年

一月三十一日，馬彥濤、申宇明修士由張懷信主教主禮陞六品執事秩。

二月九日，馬彥濤、申宇明修士由張懷信主教主禮晉鐸。

二月十七日，教區與天津宗教房產公司簽訂協議書，天津房產交還教區自管。

十二月二十日，朱獻祿修士由張懷信主教主禮陞六品執事秩。

十二月二十七日，朱獻祿修士由張懷信主教主禮晉鐸。

附 錄

新鄉監牧區發展史略

新鄉監牧區是近代天主教在河南設立的九個傳教區之一，也是河南成立最晚的一個教區。一九三六年，新鄉監牧區正式從衛輝代牧區劃分出來，成爲一個新的傳教區，由美國聖言會（The Society of the Divine Word，簡稱SVD）管理。一九四九年，新鄉監牧區有教友一萬五千人，現有教友一萬餘人。研究新鄉教區發展的歷史，可以幫助我們更好地理解二十世紀中國天主教的發展歷程。（1）

一六五八年，南京代牧區成立後，河南省的天主教會歸其管轄。一八四四年，河南成爲獨立的代牧區。十九世紀後期，由於河南全省的天主教友人數有了大幅度增加，加之黃河天塹給傳教事業帶來諸多不便，一八八二年，教廷傳信部採納河南代牧區主教安西滿（Simeon Volenteri）的建議，同意河南代牧區分爲南境和北境兩個代牧區。同年五月一日，義大利人司德望神父（Fr. Etienne Scarella）帶領一批傳教士渡過黃河，來到河南省北部太行山區的林縣（現林州市）田家井和小莊傳教，此後逐漸發展壯大，一九二四年，河南北境代牧區正式定名爲衛輝代牧區。

一八八九年，司德望主教派義大利人費清林、白玉華二位神父到新鄉縣七里營一帶傳教，這是目前所見史籍記載天主教傳入新鄉地區的最早記錄。不久，費清林、白玉華神父在七里營建立教堂，開辦診所

（1）本文為筆者主持的河南省教育廳人文社會科學研究項目，青年資助項目《天主教在豫北傳播史研究》的研究成果之一。詳見筆者：「天主教新鄉教區發展史略」，《社科研究》，二零零四年，第八期，有刪改。

和教會學校，有了較為固定的傳教場所。一九零零年，他們在修武縣城建立教堂。一九零二年，在獲嘉縣中和鎮、西碑建立教堂。一九一七年，在新鄉市郊區南高村建立傳教點。

一九三二年，聖言會傳教士、美國人米乾神父(Fr. Thomas Megan)等人，從信陽代牧區進入衛輝代牧區的沁陽縣傳教，他們希望在這裡開闢一個由聖言會管理的新教區。此後，經衛輝代牧區第三任主教林棟臣(Martin Chiolino)報請教廷傳信部同意，一九三三年九月八日，聖言會的兩位司鐸——美籍神父米乾、德籍神父林昇博在衛輝教區代牧林棟臣主教的管轄下，正式在該教區南部開展傳教工作。之後，更多的聖言會傳教士從信陽代牧區等地接踵而來，傳教區域越來越大，信教人數也越來越多。一九三五年，米乾神父從沁陽縣來到新鄉市傳教，先在城內西大街(現新鄉六中北院)購買原同和裕印刷廠舊址作為臨時教堂，共有房屋八十餘間，約四千餘平方米。同年，又在新開街(現新鄉市第一人民醫院)購買土地五萬三千多平方米，並著手修建天主教堂。

一九三六年七月七日，教廷傳信部正式將新鄉地區從衛輝代牧區劃分出來，成立新鄉宗座監牧區，聖言會受命管理這一新的監牧區，同日，米乾神父被任命為新鄉監牧區監牧，主教座堂設在新鄉市新開街天主堂，原衛輝代牧區的義大利籍傳教士全部撤出新鄉監牧區。新鄉監牧區成為全國一百三十八個教區、代牧區、監牧區、自治區中的一員。新鄉監牧區總面積約一萬平方公里，包括新鄉、封邱、獲嘉、沁陽、孟縣、修武、溫縣、武陟、陽武、原武、博愛、濟源等共十二個縣。當時，該區共有人口約二百萬，其中有教友一萬零一十二名，有望教者二千一百八十九人，佔當地總人口數的百分之零點零零六。這些教友分佈在六個主要堂口及其附屬堂區。新成立的新鄉監牧區有十位司鐸，一位修士，八位修女，七十位男女傳教員。

新鄉監牧區正式成立的第二年，日本發動全面侵華戰爭，但戰爭一開始並沒有對該區的傳教事業造成太大的影響。而一九三六年至一九四一年間，恰恰是新鄉監牧區的繁榮時期，許多擁有教堂和司鐸宿舍的主要堂區和附屬堂區建立起來，為了方便管理許多小村鎮，各堂區設有多個「主日中心」，這些中心都有小祈禱室和簡樸的司鐸宿舍各一所，每一主要堂區一般都有四處這樣的「主日中心」。經過近五年的努

力，到一九四一年，新鄉監牧區發展到三個總鐸區，三個主要堂區；有主教一人，司鐸二十五人，修士三人，修女八人，教友增加到一萬五千二百二十九人，有望教者五千二百六十六人。

新鄉監牧區自一九三六年成立之後一直和信陽代牧區相連，直到一九四一年七月十五日才按照修會法規定成爲一個獨立會區。

一九四一年十二月八日，日軍偷襲珍珠港，太平洋戰爭爆發，新鄉監牧區的形勢急轉直下，大多數美籍傳教士被捕，一些堂區被日軍封閉，有些教友也遭到迫害。幾個月後，這些傳教士被釋放，並獲准在一定區域內重新傳教。一九四三年三月，新鄉監牧區的十二位美籍傳教士被日軍軟禁在山東濰縣，相鄰的潞安、衛輝、開封等教區的一些荷蘭籍、義大利籍傳教士也被日軍軟禁，幾個教區同時出現舉步維艱的局面，各教區能自由傳教的神職人員互相幫助，相互補缺，教友們向教會慷慨捐糧捐物，勉強維持了傳教工作的正常開展。即使在這麼困難的條件下，新鄉教區的工作仍然取得了一定成績。如，一九四四年八月，教會籌辦的一所學校——輔予中學在新鄉市西大街正式成立。

抗日戰爭勝利後，一九四五年八月，米乾主教和一些神父重回新鄉傳教。一九四六年十一月，米乾創建了公教醫院。但由於全面內戰的影響，教會工作很難開展。一九四七年，米乾主教主動辭職，並獲得教廷批准。德國人舒德（P. Johann Schutte）神父被任命爲新鄉監牧區代理主教。到解放前夕，新鄉監牧區有一位主教，二十四位司鐸，二位修士，二十三位修女，三十六位男女傳教員，教友一萬六千零四十人。解放以後，特別是文革期間，新鄉教區遇到的情況和全國大部分地區都非常相似，教會工作一度陷入停滯狀態。據統計，一九六六年，整個教區有神父二人，修士四人，修女七人，教友下降到六百五十三人。

十一屆三中全會以後，特別是從一九八零年開始，新鄉市委、市政府認真落實黨的宗教政策，對宗教界人士的冤假錯案全部平反昭雪，並作了妥善安排。一九八二年十一月，召開了新鄉市天主教第三次代表大會，改選了委員會委員，修改了愛國會章程，通過了大會決議。到一九八二年，新鄉教區有神父一人，修女三人，教友增加到四千三百八十四人。

一九八二年十二月，在市政府宗教事務局、市房管局、市財政局、市衛生局等部門的努力下，對原天主教會房產作了落實，並簽署了協議。對已無法歸還的房產以折價方式解決，天主教會得到折價款九萬七千一百五十元三角六分；該退還的房產辦理了移交手續，並結算了一九五八年至一九八二年共二十五年的房租二萬三千二百八十八元七角二分，已拆除的教會房產折價二萬四千四百五十五元五角二分。

一九八三年八月，經新鄉市政府批准新建了新鄉市天主教堂。一九八五年二月，經河南省天主教務委員會、河南省主教何春明批准，有關政府部門同意，重新啓用劉仁平神父爲新鄉市天主教堂本堂神父，以滿足教友過宗教生活的需要。

一九九二年，劉仁平神父去世，天主堂僅有的一名年輕神父還俗，教會又遇到前所未有的困難。到一九九六年初，新鄉天主堂沒有本堂神父，僅有四位老修女和三位年輕修女在苦苦支撐傳教局面，全教區一萬零三百七十六名教友得不到牧養。一九九六年六月，胡秋成神父從中南神哲學院畢業後回到新鄉教區，逐漸穩定了教會局面，教會工作重新走上正途。

二

新鄉監牧區成立後至解放前夕，在新鄉市創辦有一座醫院、一所護士學校、一所中學、一所小學。

新鄉公教醫院。一九四六年十一月，米乾主教重回新鄉監牧區工作以後，在新開街天主堂南邊路東，利用原侵華日軍飼養馬匹的灰棚約一千平方米，正式創建新鄉公教醫院。創設之初僅有醫務人員五人，勤雜人員九人。門診分內科、外科、眼科、婦科等四個科，有化驗室、注射室、手術室、藥房等四室，設內科、外科、婦科等三個病房。一九四七年，公教醫院新建門診室（現爲新鄉市第一人民醫院兒科病房）、手術室、洗衣房、太平間等，醫護人員增加到三十人，每天接診患者五十人左右。歷任院長爲：德籍神父姚啓明，美籍神父楊傑，德籍神父楊

善策，中國教友、內科醫生馬樹林。一九五二年十月，新鄉市人民政府根據政務院「關於處理美國津貼的文化教育救濟機關的辦法」規定，接管了公教醫院，更名為新鄉市立第二人民醫院。

輔醫高級護士學校。一九四七年秋，爲了給公教醫院培養高級護士人才，由公教醫院出資創辦了輔醫高級護士學校，這也是新鄉市歷史上的第一所護士學校，校長馬樹林（天主教友，上海震旦大學畢業，新鄉公教醫院內科大夫），有教師七人。該校採用北京協和醫院高級護校教材施教，學制三年。實行半工半讀，學生一方面在護校學習護理技術，一方面到公教醫院見習。據統計，一九四七年招收學生三十餘人，其中有部分學生是修女；一九四九年，護校有三個班，在校生三十六人；一九五零年，有三個班，在校生四十三人，畢業十六人；一九五一年有兩個班，在校生二十五人，畢業九人。一九五二年十月，新鄉市人民政府根據政務院「關於處理美國津貼的文化教育救濟機關的辦法」規定，接管了輔醫高級護士學校，更名為新鄉市立護士學校。

輔豫中學。一九四四年八月，由美國、德國的聖言會出資，德籍神父舒德籌備創辦的輔豫中學在新鄉市西大街成立（現新鄉六中北院），它標榜介紹西方科學，發揚中國文化，不以傳佈宗教爲宗旨。當年招收初中一、二年級三個班共七十餘名學生。一九四五年暑假後，在新鄉市東二條（現新市場）鐵路一小東院又成立輔豫中學女生部，由美籍謝修女負責管理。一九四六年暑假後，輔豫中學開始招收高中班，採用三·三學制（初中三年，高中三年），從此輔豫中學成爲同時具有高中部和初中部的完整中學。一九四七年春，學校因國內戰爭影響一度南遷至鄭州市郊崗杜天主堂，男、女生部合併，當年暑假曾在鄭州招生，九月底遷回新鄉四個班，留在鄭州五個班，兩處學生近五百人。一九四八年初，留在鄭州的學生全部遷回新鄉，在平原路原日偽儲備銀行舊址（現交際處）上課。一九四九年五月，新鄉市解放時，輔豫中學有高中、初中各三個班，在校學生二百八十五人。一九四九年十月，學校遷回西大街原校址。一九五一年七月，平原省人民政府根據政務院「關於處理美國津貼的文化教育救濟機關的辦法」規定，接辦了輔豫中學，改名爲「平原省新鄉市立中學」，即現在的新鄉市第二中學，從此學校脫離教會，由政府教育行政部門管轄。教會管理輔豫中學期間，學校設有

董事會，會址設在新開街天主堂內。董事會由十三人組成，美籍、德籍各二人，中國籍九人。其中常務董事四人：天主堂神父劉心善，新鄉監牧區主教、美國人米乾，天主堂神父、德國人舒德，新鄉縣參議會議長楊一峰。董事長為劉心善。一九四八年，董事會曾進行改組，由國光醫院院長王國寶任董事長。掌握學校實權的實際上一直是常務董事、教務長、德國人舒德神父。輔豫中學的歷任校長是：一九四四年八月至一九四六年秋，蔣蘊章任第一任校長；一九四六年秋至一九四八年底，王汝梅任第二任校長；一九四八年底至一九四九年八月，校長空缺，由董事長劉心善代理校長；一九四九年九月，經新鄉市人民政府批准由該校教師王文熙任校長。

輔豫小學。輔豫小學原名輔豫中學附屬小學，成立於一九四六年秋，校址設在新開街路東（現新鄉市人民醫院）。一九四七年，由輔豫中學董事會決定更名為輔豫小學，經費由輔豫中學董事會劃撥。一九四八年秋，發展成爲一所完整小學，有一至四年級八個班，高小兩個年級四個班。全校共有學生三百餘人，教職員工二十五人。前後有兩任校長：喬治良、郭好信，二人均爲中國籍神父。一九五一年七月，新鄉市政府在接辦輔豫中學的同時也接辦了輔豫小學，改名爲新鄉市第八完全小學（現爲新鄉市新華區解放路第二小學）。

主要參考文獻

- 陳介夫：《天主教法典註釋》，聞道出版社。
- 《天主教理》，香港公教真理學會，1996。
- 羅漁、吳雁：《大陸中國天主教四十年大事記》，輔仁大學出版社，1986。
- 羅漁：《中國天主教河南省天主教史》，輔仁大學出版社，2003。
- 吳伯：《華夏遺跡——聖言會甘肅、河南福傳史》，光啓文化事業，2006。
- 湯漢：《與教區一起走過的日子》，香港公教真理學會，1995。
- 王治心：《中國基督教史綱》，香港基督教文藝出版社，1959。
- 湯清：《中國基督教百年史》，香港道聲出版社，1987。
- 楊森富：《中國基督教史》，台灣商務印書館，1968。
- 張力、劉鑒唐：《中國教案史》，四川社會科學出版社，1987。
- 中國第一歷史檔案館、福建師範大學歷史系合編：《清末教案》，中華書局，1996。
- 顧衛民：《基督教與近代中國社會》，上海人民出版社，1996。
- 顧保鵠：《中國天主教史大事年表》，台中光啓出版社，1970。
- 顧長聲：《傳教士與近代中國》，上海人民出版社，1981。
- 方豪：《中國天主教史人物傳》，中華書局，1988。
- 羅光：《天主教在華傳教史集》，光啓出版社、征祥出版社、香港真理學會聯合出版，1967。
- 德禮賢：《中國天主教傳教史》，上海商務印書館，1935。
- 徐宗澤：《中國天主教傳教史概論》，上海書店，1991。
- 陳垣：《陳垣史學論著選》，上海人民出版社，1981。
- 賴德烈：《中國基督教傳教史》，麥克米倫出版社，1929。
- 沙百里：《中國基督徒史》，中國社會科學出版社，1998。
- 徐宗澤：《中國天主教傳教史概論》，上海書店，1990。
- 劉准：《天主教傳行中國考》，中國河北獻縣，1937。
- 穆啓蒙：《中國天主教史》，光啓出版社，1971。

- 項退結：《黎明前的中國天主教》，征祥出版社、光啓出版社聯合出版，1963。
- 蘇主榮：《牧我中華》，聖神研究中心，1986。
- 趙慶源：《中國天主教區劃分及其首長接替年表》，聞道出版社，1980。
- 顧裕祿：《中國天主教的過去和現在》，上海社會科學出版社，1989。
- 張澤：《清代禁教時期的天主教》，光啓出版社，1996。
- 蘇若裔：《中國近代教難史料》，輔仁大學出版社，2000。
- 倪化東：《天主教修會概況》，香港真理學會，1950。
- 匿名：《中國基督宗教史》，內部交流。
- 「九·八」編輯委員會：《廿世紀大陸教會的天主忠僕》，2000。
- （韓）李寬淑：《中國基督教史略》，社會科學文獻出版社，1998。
- 《歷史與宗教——紀念湯若望四百週年誕辰及天主教傳華史學國際研討會論文集》，台灣輔仁大學，1992。
- 《紀念利瑪竇來華四百週年中西文化交流國際學術會議論文集》，台灣輔仁大學，1983。
- 《義和團運動與中國基督宗教》，輔仁大學出版社，2004。
- 《中梵外交關係史國際學術研討會論文集》，輔仁大學歷史學系，2002。
- 《社會變遷與教會回應》（交流論文集），公教研中心，1996。
- 《河南省誌》，河南人民出版社，1994。
- 《安陽民族宗教誌》，內部資料，1986。
- 《新鄉文史資料》（民族宗教專輯），2000。
- 《安陽宗教調查資料彙編》，內部資料，1996-2006。
- 《滑縣宗教調查資料彙編》，內部資料，1996-2006。
- 《林縣宗教調查資料彙編》，內部資料，1996-2006。
- 《內黃縣宗教調查資料彙編》，內部資料，1996-2006。
- 《湯陰縣宗教調查資料彙編》，內部資料，1996-2006。
- 《衛輝市宗教調查資料彙編》，內部資料，1996-2006。
- 《輝縣宗教調查資料彙編》，內部資料，1996-2006。
- 《鶴壁市宗教調查資料彙編》，內部資料，1996-2006。

附錄

教區歷史圖輯

河南北境代牧區第一任代牧司德望 (Etienne Scarella, 1882—1902)





建設中的衛輝主教府
新落成的衛輝大經堂







1914年建成時的滑縣天主堂內景

1914年建成時的滑縣天主堂側後面



1914年建成時的滑縣天主堂正面

神父與教友





裴文彬等三位神父和教理班的學生



張懷信主教

左起：邯鄲教區楊祥太主教、遼寧教區金沛獻主教、張懷信主教





張懷信主教

2004年10月22日，張懷信主教公開主教身份後與參禮主教、神父合影留念。
中間三位主教左起分別為：邯鄲教區楊祥太主教、張懷信主教、遼寧教區金沛獻主教



區朝聖地聖母聖衣堂
被炸毀的遺蹟



崔振鐸代理主被紅衛兵批鬥





區朝聖地聖母聖衣堂被炸毀的遺蹟





二十世紀八十年代中期，史化林神父在區朝聖地遺址做彌撒
文革中被佔用，落實政策後歸還的原衛輝天主堂神父住所





落實政策後歸還的、一片荒涼的原區修道院

落實宗教政策後教友們在安陽天主堂大院中做彌撒





聖若瑟修女會的創始人裴文彬神父



早期的若瑟會修女在滑縣天主堂合影





原衛輝若瑟會總院聖堂
今日安陽若瑟會總院





1936年安陽公教眼科醫院護士班的若瑟會修女合影

1939年10月3日發願的修女們在衛輝合影留念。前排中間為第一任總院長劉麗勛。





1947年3月1日，18班修女趙風華、董素卿入初學後與總院長及修女們合影留念。前排二人為趙風華和董素卿。

1991年健在的若瑟會老修女們合影留念



2006年，張懷信主教與發願20週年的修女們合影留念



張懷信主教、徐素珍總院長與38、39班的修女們在一起





教區開設粥棚賑災

黃河水災後教區收容的難民



修女、貞女與難民在一起





修女走上街頭為百姓義診







修女走上街頭為百姓義務剪裁衣服





教區樂隊





萬戶營天主堂小博士幼兒園



紙坊天主堂小天使幼兒園





80年代以後最早晉鐸的張長生、趙晉生





牛文昭神父

1931年晉鐸的郭好信等五位神父





王宇神父在耶路撒冷

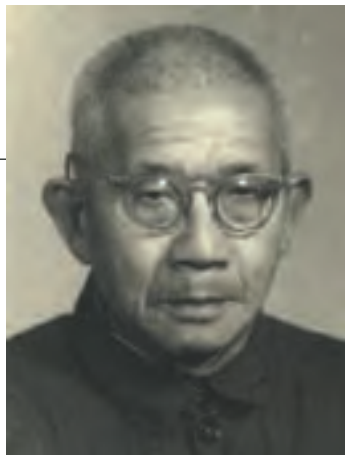
王宇神父晉鐸紀念





王廣庭神父
王宇神父晉鐸紀念





史化林神父



史化林神父金慶

史化林神父葬禮





李明倫神父



崔振鐸代理主教
崔振鐸金慶紀念





郭好信代理主教



路景塵神父



劉廷勛神父



劉良





主教堂聖母山

教區中心





衛輝大經堂

衛輝堂內景





田家井若瑟堂

田家井若瑟堂內景





小莊路德聖母堂





滑縣天主堂



滑縣堂側後



滑縣堂內景





辛村天主堂

辛村堂内景



輝縣高庄堂





滑縣中辛庄堂

中辛庄堂內景





鶴壁堂

延津天主堂





滑縣高牆營堂
滑縣高牆營堂內景





堤圈天主堂

堤圈堂內景





豆公天主堂
豆公堂內景







水冶天主堂

萬戶營天主堂



香港中文大學 天主教研究叢書主編

蔡惠民教授（聖神修院神哲學院）

夏其龍教授（香港中文大學）

賴品超教授（香港中文大學）

學術顧問團

張學明教授（香港中文大學）

房志榮教授（台灣輔仁大學）

龔立人教授（香港中文大學）

關俊棠教授（香港中文大學）

勞伯壩教授（聖神修院神哲學院）

陸鴻基教授（多倫多約克大學）

Prof. Leonard Swidler (Temple University, Philadelphia)

譚偉倫教授（香港中文大學）

譚永亮教授（香港中文大學）

田英傑神父（宗座外方傳教會）

黃懷秋教授（台灣輔仁大學）

楊秀珠教授（香港中文大學）

Editors-in-chief of the Series

CHOY, Wai Man (Holy Spirit Seminary College of Theology and Philosophy)

HA, Keloon Louis (The Chinese University of Hong Kong)

LAI, Pan Chiu (The Chinese University of Hong Kong)

Advisory Committee

CHEUNG, Hok Ming (The Chinese University of Hong Kong)

FANG, Chih-Jung Mark, SJ (Fujen University, Taipei)

KUNG, Lap Yan (The Chinese University of Hong Kong)

KWAN, Tsun Tong Thomas (The Chinese University of Hong Kong)

LO, William, SJ (Holy Spirit Seminary College of Theology and Philosophy)

LUK, Hung Kay Bernard (York University, Toronto)

SWIDLER, Leonard (Temple University, Philadelphia)

TAM, Wai Lun (The Chinese University of Hong Kong)

TAVEIRNE, Patrick, CICM (The Chinese University of Hong Kong)

TICOZZI, Sergio, PIME (Pontifical Foreign Missions Institute)

WONG, Yai Chow Teresa (Fujen University, Taipei)

YEUNG, Sau Chu Alison (The Chinese University of Hong Kong)

香港中文大學 天主教研究叢書

《安陽（衛輝）教區史》

著者 劉志慶
叢書主編 賴品超 蔡惠民 夏其龍
本書編輯 田英傑
執行編輯 阮美賢 鮑秀梅
出版 香港中文大學天主教研究中心
香港·新界·沙田·香港中文大學
電話 (852)3163 4277
傳真 (852)3163 4451
網址 www.cuhk.edu.hk/crs/catholic/CCS/index_ch.html
電郵 catholic@cuhk.edu.hk
承印 明愛印刷訓練中心
二零零八年二月初版
版權所有 香港中文大學天主教研究中心

Catholic Studies Series

History of Anyang Diocese

Author LIU Zhiqing
General Editors of the Series Pan-Chiu Lai, Peter W.M.Choy, Keloon Louis Ha
Editor Sergio Ticozzi
Executive Editor Mary Yuen, Pamela Pau
Publisher Centre for Catholic Studies,
The Chinese University of Hong Kong
Shatin, New Territories, Hong Kong.
Tel.: (852) 3163 4277
Fax: (852) 3163 4451
Website www.cuhk.edu.hk/crs/catholic/CCS/index_ch.html
Email: catholic@cuhk.edu.hk
Printer Caritas Printing Training Centre
First Edition: February 2008
All Rights Reserved Centre for Catholic Studies,
the Chinese University of Hong Kong

ISBN 978-988-17181-1-2